

١٧١  
س  
الحمد لله

في تفسير القرآن الكريم

الشيخ علي عجمي إمام لائحه وقرآن لائحه

تأليف

الأستاذ المحيى شىخ ططاوى جوهرى  
المدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم سابقا  
متع الله المسلمين بجماله آمين

الجزء الثانى والخمسة

طبع بمطبعة  
مطبعة السبابة لى قاولاد بمصر

وتمت الطبعة

وبشر طبعه - محمد أمين عمران

رجب سنة ١٣٥١ هـ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تفسير سورة الفتح

( هي مدنية )

نزلت في الطريق عند الانصراف من الحديبية

آياتها ٢٩ — نزلت بعد الجمعة

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ )

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا \* لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ  
عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا \* وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا \* هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ  
السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ  
اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا \* وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ  
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ

اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا \* وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا \* إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا \* لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 وَتُعْزِرُوهُ وَتُقِرُّوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا \* إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ  
 اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ  
 فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا \* سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا  
 فَاسْتَقْضِرْنَا لِقَاءَ يَفْقُولُونَ بِالسِّبْتِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ  
 أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا \* بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ  
 يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ  
 وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا \* وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا \*  
 وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُهْذِبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا \*  
 سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لَتَأْخُذُوا هَذَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ  
 اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَاوُوا لَا يَفْقَهُوْنَ  
 إِلَّا قَلِيلًا \* قُلِ الْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ  
 أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ  
 عَذَابًا أَلِيمًا \* لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ  
 يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَقُولْ يُعْذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا \*  
 لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ  
 السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا \* وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا \*  
 وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ  
 وَلِتَسْكُنُوا فِيهَا لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا \* وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ  
 أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا \* وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْوَارَ  
 ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا \* سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

\* وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ  
 عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا \* هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَفَرُوا عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
 وَالْهَدْيِ مَنكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَذِمَّةُ مُؤْمِنَاتٍ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ  
 تَطَافُوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَصَرَةٌ بَغْيِيرَ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَرَى أُولَئِكَ لَهَذَا  
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ  
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا  
 وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا \* لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ  
 الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَمَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ  
 مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا \* هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى  
 الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا \* مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ  
 بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَاهُكُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ  
 السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ فَفَتَّارَهُ فَاسْتَفَلَظَ  
 فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيُغْنِيَظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا \*

### هذه السورة أربعة أقسام

﴿ القسم الأول ﴾ في تفسير البسملة

﴿ القسم الثاني ﴾ فيما بشر الله به نبيه بالفتح ، واعزاز دينه ، ووعده المؤمنين ، ووعيد الكافرين والمنافقين  
 من أول السورة إلى قوله « فسيؤتيه أجرا عظيما » .

﴿ القسم الثالث ﴾ في ذم الخلفين من عرب أسلم وجهينة ، وصنينة ، وغفار ، وزجرهم ، وفي رضوان  
 الله على المؤمنين الذين بايعوا رسول الله ﷺ ووعدهم بالنصر في الدنيا ، وبالجنة في الآخرة ، من قوله  
 تعالى : « سيقول لك الخلفون من الأعراب » إلى قوله : « وكان الله بكل شيء عليما » .

﴿ القسم الرابع ﴾ في البشري بتحقيق رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يدخلون المسجد الحرام  
 آمنين ، وأن ذلك يكون ، وقد تم ذلك الخبر في العام القابل ، وفي وصف النبي صلى الله عليه وسلم والذين معه  
 بالرحمة والشفقة ، وأنهم كزرع يجب الزرع ، من قوله تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق »  
 إلى آخر السورة .



## القسم الأول في تفسير البسملة

اعلم أيها الذكيّ أن الرحمة على قسمين : رحمة عامة ، ورحمة خاصة . فالعوالم العارفية والسفلية والهواء والماء والأثير والنور رحمة عامة ، فأما الصحة والعقل والملك وما أشبه ذلك فهي رحمة خاصة ، ولقد جعل الله لكل امرئ في أرضه سرّاً خاصاً بينه وبين ربه ، فانه يجعل لكل إنسان مطالب خاصة توافي حاجته ، ومتى قضاها الله له فانه يحمده عليها جداً كثيراً ، وهذه المطالب عددها بهدد الأشخاص الإنسانية في الأرض ، وكل امرئ مطالبه على مقدار همته ، ضعة ورفعة ، ونقصا وشرفاً ، فهل أحدثك عما فتح الله به عليّ وعلى أمنا الإسلامية ، وكيف كان ذلك سرّاً بيني وبينه تعالى ؟ وكيف اتجهت همتي نحو ذلك الأمر ؟ وكيف أجاب الله دعائي ، أنا أعترف وأقرّ وأشهد المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها ، أنني دعوت الله بما سأذكره ، وأن الله أجاب دعائي وحققه فعلاً ، وذلك الدعاء كان موجهاً للنعم الخاصة كما هو شأن الناس جميعاً ، تعلمت القرآن في مكتب صغير لا علم فيه ولا فهم ، وانما هو الحفظ المجرد ، نظرت أبناء عمي يسافرون إلى الجامع الأزهر ، أحببت أن أعلم ، احترق فؤادي على العلم ، أحسّ والدي بذلك ، أرسلني إلى الأزهر ، درست العلوم اللسانية والفقهية ونحوها ، لم يشف ذلك غاتي ، كنت في أثناء عطلي أفكر وأنا في منزعجتنا في القمع والقطن والحشائش نهاراً ، والنجم والسماء ليلاً ، وفي آثار الأول التي خلفها قدماء المصريين ، أصوم نهاراً ، أصلي ليلاً ، أضرع إلى الله أن يسلني ، أنا جاهل جداً جاهل ، حضرت دروس التفسير ، ولكن يشتد دعائي دائماً ، أطلب من صاحب هذه النجوم والشمس والقمر أن يعلمني عجائب هذه الدنيا ، وحركات أفلاكها ، ونظام زرعها ، وكيف يكون ارتقاء أم الإسلام .

هذا دأبي ، وهذا هو السرّ الخاص بيني وبين الله عز وجل ، وهو الذي كان يهمني ، يهمني أن أقف على نظام هذا الوجود ، وعلى سرّ تأخر المسلمين ، وعلى حقائق دين الإسلام ، وكيف يرتقي المسلمون ؟ وما السبيل لذلك ؟ إن هذا المقام واضح في كتابي « التاج المصع » وهذا إجمال ما هناك . لم يكفني ظواهر العلوم ، ولا سبيل لدى إلا الدعاء ، فأخذت أدعو الله كل حين أن أعرف ما تقدم ، فانتظمت في سلك طلبة دار العلوم وهنا كانت دهشتي ، فإن ما كنت أدوره بنفسي بجملاً من الظرفي السكوا كب ليلاً ، وفي المزارع والهواء والضوء نهاراً هو عينه الذي يدرس في المدارس النظامية : حساب وهندسة وجبر وفلك وطبيعة وكيمياء ، وكنت واضعاً نصب عيني دائماً رقيّ أم الإسلام ومعرفة الله تعالى بهقولنا معاشر بني آدم ، وكنت لا أبالي بالملق والعظمة ، بل كانت كل أمنيّة المعرفة وأن أكون مجهولاً لا يهابني ، فإن نفسي تقرّ فيها أن سعادتها في العلم ، أما الاعظام وبعد الصيت فانها لاتعبأ به . وقد كنت أرى أنني أجهل الناس وأضعف الطلبة .

كان مدرّس الانشاء هو المرحوم الشيخ أحمد مفتاح وقد عرضت أوراق امتحان الانشاء على المرحوم الشيخ محمود العالم الذي عين ممتحناً لنا من الوزارة آخر سنة من سني الدراسة ، ولقد كانت دهشتي عظيمة عند ما قابلني المرحوم الاستاذ الشيخ أحمد مفتاح وقال لي : إن الشيخ محمود العالم لما قرأ موضوعك (وهو اكتب خطاب تهنئة وتهزية) قال : إن هذا الموضوع منقول من الكتب القديمة ، فليس في مصر الآن من يكتب هذا . قال : فأحضرت له ما كنت تكتبه أنت طول السنة من الانشاء فاقتنع بذلك وأعطاك نمرة ١٩ من عشرين ، وقد كنت أنا لا أزيدك عن ١٨ فقلت له : عجباً ! أنا كنت أظن أن هذه النمرة أنت تعطيتها لي لجرّد شهرتي في اللغة العربية ، لا للانشاء ، لأنني لا أعتقه انشاء ، فعجب ! وقال : كلا . أنا أعطيك النمرة على نفس الانشاء .

وانما ذكرت هذه الحادثة لأبين مقدار انهامي لنفسي وعدم ثقتي بها ، وأنا لست أقول ان هذه صفة

محمودة . كلا ، بل هي مدمومة لانها تسكون سببا في تسليط الموابب الإبلية ، ولستكني أقرر الحقيقة في ذاتها .  
ولقد ذكرت في هذا التفسير وفي غيره صراحا وتسكيرا أني قبل أن أعرف هذه العلوم علمت الله أنه اذا علمني الحقائق على مقدار طاقتي لأؤلف كتابا يفتخ بها الشبان الذين يشاققون لما أشتاق إليه ، ولا يهذبون كما عذبت في الوصول إلى اسئلتك .

فلما أن وظيفت في الحكومة بعد الخروج من المدرسة ، وصرت مدرسا ، أخذت نفسي تطالبي بالوفاء ،  
بمهدا ، ولقد عرفت فأين التأليف ؟ فألفت كتاب « جواهر العلوم » و « ميزان الجواهر » بادي ذي بدء  
وهناك كانت حوادث منزلية أزججتني ولستكني لم يكن ليؤثر شيء على نفسي من حيث التأليف ، ثم توالى التأليف  
والنشر فألفت « جمال العالم » و « النظام والاسلام » و « نظام العالم والأهم » و « التاج المرصع » وغيرها  
من الكتب والرسائل ، وهأنذا الآن أكتب في تفسير القرآن الذي انتشر في أقطار الاسلام ، وترد على الرسائل  
من تلك الأقطار النائية . ولقد قرأه وقرأ الكتب قبله اخواننا المساهون في شمالى افريقيا والسودان والشام  
وبلاد اليمن وحضرموت ويران وبلاد جاوه وما حولها وعموم (اندونيسيا) ويدخل فيها سومطره وغيرها  
وهكذا بلاد التركستان الروسية والتركستان الشرقية التي عاصمتها كاشغر . ولعمرك الله لم يكن لي دور بخلدى ،  
أو يخطر لي ، وأنا على شاطئ نهر أبى الأخضر بالقرب من قريننا كفر عوض الله حجازى بالشرقية وأنا أبحث عن  
حشرة ودوية صغيرة تسكون ذات خطوط منتظمة تهرفنى أن في العالم نظاما وجمالا وبهجة ، وقد عثرت  
فعلا على حشرة عليها خيطان : أبيض ناصع ، وأحرقان ، وقد انتظمتا بهيئة هندسية ، ودهشت للنظام والجمال وقلت  
ههنا مبدأ نظام . أقول ما كان ليخطر لي أن ما قطع فؤادى ، وأقض مضجعى ، وأطار نومي ، وأسهر جفنى ،  
وأطال ليلى ولأجله ساهمت النجوم ، وحالفت الوجوم ، وبايت العموم . سيصل يوما ما إلى الشبان في أقطار  
الأرض ، ويدرسه العربى والأندونيسى والهندي والصيني ، ويقدم من نفس « كاشغر » أحد شبانها ويقول  
لى في هذا الشهر وهو شهر يونيو سنة ١٩٣١ م مانصه : « لقد أقض النكر مضجعى ، وأطار نومي ، وصرت  
أغمد وأروح بين الاشجار المزهرة والحدائق الخضرة المحيطة بقرانا إلى امتداد ثلاثة أيام ، وفيها الروح والريحان  
والازهار والأشجار . كل ذلك نهرا ، فاذا جن الليل على وأرخى سدوله ، أخذت أساس النجوم ، وأطارد  
الهموم ، فلا النجوم تعادنى ، ولا الهموم تزيلى . وأسأل الله . أقول له : رباه : ماهذه النجوم الثواقب ؟  
وماهذه المجائب ! أسيرها نظام ؟ وما براهينها ؟ وماهذه البدائع .

« رباه : أنا جاهل جد جاهل . أنا مستغيث بك فأغثنى . وجاهل فعلمنى . واذا طلع النهار أخذت أساس  
الازهار على الاشجار ، وأقول : أينها الازهار : ما أخبارك ؟ وما جمالك ؟ وما عجائبك ؟ ثم أقول : أينها الاشجار  
كلينى كيف نظامك ؟ وما عناصرك ؟ وكيف كان نموك ؟ وما هذا الترتيب الذى أراه فى أوراقك ؟ فلا أسمع  
جوابا ، وأنشد :

لقد أسمعت إذ ناديت حيا \* ولكن لا حياة لمن تنادى

« ولما اشتد على الوجسد ، وزاد الهيام ، طفقت اذا جن الليل أربط جسمى بحبل فى وقد نافذ فى حائط  
وأبكى حتى الصباح ، ودمت على ذلك ليلالى ، وذلك من شدة اليأس من أساندى إذ كنت أسأل أحدهم هذه  
الأسئلة فيقول : هذا فعل الله ، ولما أكرت السؤال طفقوا يشيعون أنى مجنون ، فلم يكن لى محيص من  
ذلك البكاء والعيول فى خلوتى والتظاهر بالسوى أمام الناس . قال : وبعد ازدياد اليأس وقع كتاب « التاج  
المرصع » فى يدي ، أعاره لى أحد الأصدقاء ، فوجدت أسلوبا لم أعهده ، وأخذت أقرؤه ، فألفيته يصف  
حالا هي نفس حالى ، ونفسا كانت محترقة كنفسى ومحرومة ، مما يشقى غليلها ، فطالعت بلهف مدة ثلاثة  
أشهر ، فزالت حيرتى ، وحرك وجدى للسفر خارج بلادى ، كما حرك وجدان ثلاثين شابا مثلى ، فسافرنا إلى

( كابل ) وقد استصحبته « التاج المربع » دعى ولم أخبر بسفرى من أعز له ، فلما وصلت إلى ( كابل ) ببلاد الأفغان وجدت فيها نسخا كثيرة منه ، فأرسلت الكتاب لمعيه لي وأعلمته بسفرى ، وهما أنذا اليوم قد تعلمت في مدارس تركيا ، ولدت شهادة ، وقرأت اللغة الفرنسية ، وقد سافرت بهتان أخرين إلى الأقطار الشرقية الغربية بعد أن عرفوا هذه الحقائق وقرأوا كتب المصريين ، ومنها كتاب « الجواهر » في تفسير القرآن الكريم المنتشر حديثا ، فسألته : أقرأه باللغة العربية ؟ فقال نعم . فقلت : هو مترجم بلفظكم التركية فأطلعته عليها فدهش وقال : هذه لغة راقية ولكنى لم أطلع عليها لأن قيصروس ما كان لي جعل بيننا وبين اخواننا في القازان وغيرها مواصلة .

ثم قال : « اننا بكتبك قد أصبحنا نوقن أن ما كان كفرا عند أسلافنا هو نفس الواجب المقرَّب إلى الله تعالى » انتهى

هذه هي الرحمة التي أردت أن أذكرها في تفسير البسملة في أول سورة الفتح ، أوليس من العجب أنى لم أوفى الى تمام هذا الموضوع فأعرف خبر آخر بلاد الاسلام إلا عند تفسير سورة الفتح ، وأرى كتابى « القرآن والعلوم العصرية » بترجما إلى لغة الملايو ، أوليس مما يوجب على إعلان شكرى لله وحده وتقديسه ، والهيام به ، وإفراغ الجهد في طاعته أن يكون انتشار هذه الفكرة هو غاية مطامى ، ثم يتم ذلك المطلب وأنا حى وأعلم به ، وهو هو الفتوح الخاص الاسلامى ، هذا هو النصر والفتح المبين في زماننا ، وقد قدّمنا أن الرحمة عامة وخاصة ، فالعامة تفصلها جميع العلوم ، والخاصة بنا وبالأمة الاسلامية هي ما ذكرته الآن وقد قدّمت أن كل امرئ بينه وبين ربه أمر خاص ، فهذا هو الامر الخاص الذى اشتد طغى عليه ، وقد نلت به ، وهل لي بعده مطلب ؟ هو آخر مطامى ، هو نهاية مقصدى ، الحمد لله فلا قرأ ما جاء في الذكر الحكيم على لسان ابراهيم عليه السلام : « الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحق إن ربى لسميع الدعاء » كتب صباح يوم الأحد ٥ يوليو سنة ١٩٣١ م

## تذكرة

لقد تقدم في سورة محمد ﷺ في تفسير البسملة أن قتال الكافرين المذكور فيها توطئة لفتح البلاد ونشر العلوم ، فأتم الاسلام لم يكن الفتح لهم خاصا بمكة ، إن الاسلام انتشر في أقاصى المعمورة ولا يزال ينتشر بل هو الآن ينتشر في أمريكا وفي أوروبا ، إنما المهم المدهش أن الفتح يشمل الفتح العلمى ، والعلم المنتشر في الكرة الأرضية الآن باجماع علماء العالم قاطبة سببه دين الاسلام ، فالمسلمون حركوا الأمم وان كان المحركون لهم قد ناموا قبل هذه الأيام .

إن أوروبا هجمت على الشرق فخلعوا دين المسيح بدل الوثنية عندهم ، وبعد قرون جاء الاسلام فأقصاهم وأرجعهم إلى بلادهم ، فهجموا على الشرق كرهة أخرى بالحروب الصليبية ، فخلعوا معهم المدنية الاسلامية والعلوم المنشورة فيها ، ثم هاهم أولاء يهجمون على الشرق كرهة أخرى اليوم ، وهاهوذا الشرق أخذ يعدّ عذبه ، وستكون نهضة الأمم كلها بسبب الشرق والعقول الحزونة فيه التى ستساعد على الرقى المنتظر فالنظام الحالى سببه فتح الاسلام المبين ، والنظام المستقبل سيكون بمساعدة المسلمين . أفلا أسمعك ما جاء في مقال جاء في جريدة الاهرام بتاريخ ٢٤ مارس سنة ١٩٣١ م فقد جاء فيها تحت العنوان التالى مانصه :

## العالم بعد خمسين سنة

العلماء يتنبئون

نيويورك في ١٥ مارس (لرأسل الأهرام الخاص) : العلماء هم أنبياء هذا الزمان ، وأنا أعني العلماء العاملين ، لأولئك الذين يسطرون للقراء أقوالاً لا هم يفهمونها ولا الذين يشرعونها ، يعرف المطلع على تاريخ تدرّج العمران ، ورقى الانسان ، كيف فتح الناس السكر ، وذلّلوا صواعبها ، وهددوا عقابها ، وأنضجوا وحوشها ، وحوّلوا أجامها إلى جنات غناء ، واستأصروا منظم ما كان ينتابها من الأوبئة ، وكيف تنلب العقل البشري على القوى الطبيعية فأرغمها على خدمته ، والعمل بشارته ، وألجم البخار والبرق والغاز وقام بأعمال كثيرة كانت معدودة من المستحيلات ، فما الذي بقي وراء سنائر الغيب من مدهشات العلم وعجائبه ؟ وما الذي سيقدم عليه النبوغ البشري من الفرائب الشبيهة بالعجائب . لنسمع جواب أنبياء العلم فإن فيما ألخصه من أقوالهم ما يبرد غلة التائق إلى معرفة ما سيكون ، إنهم يستنبئون بالماضي لاختراق ظلمات المستقبل ومعرفة ما سيتم فيه من نتائج الأدمغة المفكرة .

يقول قائلهم : إن الملايين منا يتذكرون الخمسين سنة الماضية ، وآبأؤهم بدورهم يتذكرون الخمسين سنة التي قبلها ، فالحالة عام التي وراءنا قد كانت مسرحاً لانقلاب كبير في حالة العالم وطرائق الميمنة فيه ، فاقضت أيام المركبة الخشبية التي تجرّها الجياد ، وجاء زمان القطارات الحديدية ، والسفن البخارية ، واخترع التلفون فقترب الأبعاد والمسافات ، وتلا ذلك التليفون والتلغراف اللاسلكيان ، ورفعت الطائرات أهل هذا الزمان من الغبراء إلى الأجواء ، فقهرت ناموس الجاذبية ، وحلت السيارة محل الجواد في شوارع المدن والطرق ، وخففت الكهرباء أعباء أعمال النساء ، فتولت عنهنّ السكس والغسل ، وإدارة آلة الخياطة ، وتنظيف المنازل وأوجدت الحرارة للدفء ، وبردت الهواء الحار بمراوحها ، وأثارت المنازل والشوارع والطرق المؤدية إلى البلدان ، ونابت عن الناس في فتح الابواب للزائرين ، وأدارت الآلات على اختلافها ، وجرت القطارات والمركبات العمومية ، وتولت فوق هذا كله قتل المحكوم عليهم بالموت .

وفي المائة سنة التي انقضت نالت النساء حق الاقتراع والمشاركة في إدارة الحكومة ، وتداوت الأمم بعضها من بعض ، فتنسى لها الاجتماع معاً بسهولة للتفاهم بشأن الأعمال والمتاجرة والشؤون السياسية كما كان يفعل الأفراد في البلد الواحد ، وكان الناس من مضيّ خمسين سنة ينظرون الى الفنى صاحب المليون ريال بعين الإعجاب ، أما اليوم فالذى يبلغ دخله السنوى مليوناً واحداً لا يعتد من الاغنياء ، ففي أمريكا اليوم رجل له دخل أسبوعي يزيد على مليون ريال ، وهنري فورد صانع السيارات المعروفة باسمه يدفع للحكومة ضريبة على دخله السنوى تزيد على العشرين مليون ريال ، كان الناس من قبل يتعاملون بالملايين واليوم يتعاملون بالبلايين ، وبعد أن تنهى حكومة الولايات المتحدة من منح الهبات المالية للجنود الذين شوّهوا في الحرب الأخيرة تسكون قد أنفقت خمسة وسبعين بليون ريال ، والدول الأوروبية مدينة لها بمبلغ أحد عشر بليون ريال ، مما يؤيد ما قلناه من أن مقادير الغنى قد تغيرت وتعظم أصغر الثروات بحيث ان الذين كانوا يحسبون ثروتهم بالملايين أصبحوا في هذا الزمان يعدونها بالبلايين ، وصار البليون المقياس المعول عليه في المعاملات السولية كانت الخمسون سنة الماضية أعوام أعمال كبيرة أنشأها طوائف من الناس متحدون معاً ، ولكن الفرد من الناس لم يكبر عما كان عليه ، ولا صار أهناً عيشاً وأسهل حالاً ، فهو من هذا القبيل كالقطرة من الاوقيانوس العظيم لا تزيد في الكبر على أية قطرة ماء في أصغر وعاء ، وهكذا الناس فانهم لا يزالون كائنات بشرية صغيرة ، قطرات في أوقيانوس المجموع المدرك الحساس المعروف باسم الجنس البشري ، الاوقيانوس يكبر ويتعظم في

الانساع والقوة ، إلا أن القدرات التي تولفه لا يطرأ عليها تغيير في ذاتها ، فكيف يمكن الفرد من أن يكون أعظم مما هو وأن تكون حياته كاملة من كل وجه ؟ ذلك هو السؤال الذي لم يستطع الخبثون سنة الماضية بل الألوف من الأجيال الفاهية الاجابة عليه : كشف الانسان الراديوم في الأرض والعناصر والمعادن المختلفة والقوات الطبيعية التي لم يكن لأسلافه بها علم ، ولكنه من حيث اصلاح نفسه لم يأت بسوى القليل ، وقد يكون ما قيل صحيحا من أن متوسط الذكاء بين الاجناس العليا من المتصدينين هو اليوم أقل منه بين أهل أثينا منذ ألفين وخمسمائة عام مضت ، فن الوجهة العلمية والوجهة الفنية الاولى من حيث الخلق والابداع والاحاطة بما يحيط بنا من الأشياء المنظورة السكينة عند اقدامنا إلى المجرة في السماء قد ارتقينا وأحسننا عملا ولكننا كأفراد لم نتقدم إلا قليلا ، ولا أحرزنا من التحسن إلا اليسير التافه .

فما الذي يحىء في الخمسين سنة التالية سيتكلمون أيامئذ عن الفهم الجرى الذي فقد ، وعن آبار الزيت التي نضب مضمينا . وهكذا قبل أن ينفد الفهم والزيت يكون الناس قد تمكنوا من تقييد المد والجزر أرقوة الشمس وكشفوا نيراما محبوبة في جوف الأرض على مسافة أميال من مواعى اقدامنا ، وعندئذ يهزمون بما كان يفعله أسلافهم .

والعلماء على يقين من أنه قبل أن يباغ أحداث اليوم الشيخوخة تكون الأسفار الطويلة عبر الأوقيانوس وحول العالم في الطيارات ، فيتناول الركاب فيها طعام العشاء في باريس ، وطعام الغداء في نيويورك ، ولقد كان من غرائب الأيام التي انقضت أن يناجى الشخص الموجود في أعلى طبقات المخزن مع آخر في أسفله بواسطة الأنبوب الذي ابتدع لذلك القصد ، ثم جاء التليفون فتمناجى الناس به بين البنائات والمدن والبلدان المختلفة على مسافات شحيحة .

والناس اليوم يستخدمون اللاسلكي لنقل الاصوات إلى الأبعاد الشاسعة ، فنتسمع أوبرا نيويورك في لندن وباريس والصين ، وفي الهند والعراق بوضوح وجلاء كما يسمعه أهل نيويورك ، ويقل أندهاش الفكر البشرى بتلك الاكتشافات والاختراعات بعد انقضاء الاسبوع الواحد على وجودها ، فلا يسهأ أحد بها بل يوجه اهتمامه لشيء جديد يكون أعجب وأغرب ، جاريا في ذلك على الاعتقاد الذي أصبح جزءا من طبيعته بأن كل شيء ممكن ، وفي الأعوام القليلة المقبلة ستضع آلة على صندوق الراديو في منزلك فتريك الممثلين في الملاعب والخطباء على المنابر وتسمع أصواتهم .

ذلك ما ستقوم به الكهرباء التي لانفهمها إلا بما يبدو منها ، فهي قد قامت مقام الانسان في أعمال كثيرة تطبخ ، وتسكنس المنازل ، وتكوى الملابس ، وتدفع الحجرات في الشتاء ، وتبردها بالمازج في الصيف ، وتصنع لك الجليد والمركبات المختلفة ، وتسيرها ، وتدفعها في الشتاء ، وتبردها في الصيف ، وتفتح أبوابها للخارجين والداخلين الذي أغنى الشركات عن ملايين العمال . ومثل ذلك تفعل في المعامل على اختلافها ، وتبعث بالرسائل إلى أقاصى المعمورة ، وهي التي تمكنك من مخاطبة البعيد عنك بالتليفون اللاسلكي . وسيقبل اهتمام الناس في المستقبل بنفقات الفهم لانتقاء البرد لأن نور الشمس الذي يلهمه العلم يجعل الهواء معتدل البرودة ، أو حارا مقبولا ، وذلك بواسطة مراکز للقوة تبقى معدل الحرارة عند نقطة معومة محتملة من البرد والحار السنة بطولها .

ويقول أحد العلماء في كتاب عنوانه « المستقبل » مانصه : « إن هذه السنوات ليست أضغاث أحلام بل هي مبنية على درس الدورة التي يسير عليها التمدن الذي لا يلين حاملا معه الجنس البشرى إلى حيث يكون كما خلق ليكون ، فن مضى ثلاثين عاما كان التلغراف اللاسلكي مقتصر على أذرع معدودة ، أما اليوم فانه يساعدنا على إيهال هزات الكهرباء إلى أقاصى الأرض ، وإلى القمر أيضا ، فما الذي نقوله إذن

عن الفد .

وبعد دورة قصيرة من الزمان تنصّ أرجاء السماء بمواكب هوائية ضخمة ، وتكون سرية الطيران فتجتاز الاوقيانوس بنحو الساعة من الوقت ، ولا يكون ثم خطر من الاصدام ، لأن العلم سيبثع مايساعد المركب الهوائي على الشعور بدقته من مركب أخرى ولوفى الظلام الدامس أو الضباب الكثيف ، وقد يصل بنا العلم الى عهد نستغنى فيه عن مولدات القوة في مواكب الهواء ، فتستمد قوتها من الهواء الذي تسير فيه وتساعد الأشعة السحرية بالإنسان في مستقبل الأيام على تحويل الأمطار الى الصحارى والبلدان القليلة أو العديمة المطر ، فتحوّلها الى جنات نضرة عظيمة الاقبال ، زاهرة بمحصولات لا تخطر لنا اليوم ببال . وتكون السكهرباء العامل الأكبر على إنماء الزروع بحاراتها ، ويرتقى فن الجراحة الى أرفع الدرجات ، بحيث يتمكن الجراح من جعل الوجه الشنيع جيلا ، وتكون الاعمال الجراحية في المستقبل قبل الولادة ، فتجعل تقاسيم وجه الطفل كما يرد أن تكون ، لأنه من الظلم أن يكون قبح صورة أحد الناس عثرة في سبيل نجاحه ، فأما هذه المشوهات يستأصل في أول العمر أو قبل الولادة ، ويصير أمر تحديد النسل من الامور الضرورية ومن لزوميات التقدم ، فلا يسمح يومئذ إلا لعدد معلوم من الناس في الاكثار من البنين ، هؤلاء تختارهم الحكومات بالطرق العلمية ، وتساعدهم ماليا ، وذلك لأن الارض تصبح مكتظة بالسكان بحيث يصير من الضروري تحديد عدد المواليد بخلاف ما هي الحال الآن ، ولد الفرد ما يشاء من الأولاد سواء قدر على تربيتهم واعالتهم أو قصر في ذلك ، وتصبح الامومة وظيفة شريفة تسيطر عليها الحكومة وتقوم بالنفقات .

ولكن هذه الحالة لا تطول كثيرا ، فقد يمدون يومئذ الى توليد الاطفال في معامل الكيمياء بطريقة علمية بحته وعلى قدر الحاجة لسد الفراغ الذي يحدثه الموت ، ولا يزال أمامنا حسبما يعتقد عظماء العلم مائة مليون سنة للقيام بأعمال أخرى عديدة تعجز عقولنا القاصرة عن الاطاحة بها ، فسوف تمكن من مناجاة السيارات العليا المنتشرة في ذلك الفضاء الذي لاحظه له لأن الكثير منها مأهول بأناس عاملين مفكرين .

فالأنبر الذي يشمل كل فضاء هو الذي يحمل رسائلنا إليها كما يحملها في أرضنا من قارة إلى أخرى ، فلو تفأ انسان من مضيّ خمس وعشرين سنة عن مكان ابتداء الطائرة والتحليق بها في الجو من مكان إلى آخر ، أو عن البرق اللاسلكي ، وقال : إن الخطيب أو المنشد الذي يتكلم ، أو يغني في نيويورك يكون مسموعا بوضوح في أقصى الأرض لزجوه في مأوى المجانين ، ولكن ما الفائدة من التخمين أو التنبؤ ؟ انه لم يعط لنا أن نعرف ماذا سيكون ؟ انتهى الكلام على القسم الأول في تفسير البسملة والحمد لله رب العالمين .

## القسم الثاني من السورة

### التفسير اللفظي للسورة كلها

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلا ، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه . فقال عمر : نكثت أمك يا عمر ، كررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرّات ، كل ذلك لا يجيبك ، قال عمر : فحرت بعيري حتى تقدمت أمام الناس ، وخشيت أن ينزل في القرآن ، فما لبثت أن سمعت صارخا يصرخ بي ، فقالت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن ، فحُث رسول الله ﷺ ، فسألت عليه ، فقال : لقد أنزل على الليلة سورة هلى أحبّ إلى مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » .

وروى الترمذي أن ذلك كان وهو راجع من الحديبية ، قوله عز وجل (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) أي إنا قضينا وحكمنا لك فتحا مبينا ظاهرا ، أي فتح مكة وما قبلها كفتح خيبر وفدك وصلاح الحديبية وما بعدها كفتح فارس والروم وسائر البلاد . وهذا التفسير جمع سائر الأقوال ، فإذا قال البراء تعدون أنتم الفتح فتح مكة ، واقد كان فتح مكة فتحا ، ونحن نعبد الفتح بعبدة الرضوان يوم الحديبية ، وذكر أن الحديبية بشر قد نرحوها ولم يتركوا فيها قطرة ، وكانوا أربع عشرة مائة ، فلما توضع <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وتمضمض ودعا وصبه فيها سقتهم وسقت ركابهم ومشيتهم ، وإذا قال مجاهد أنه فتح خيبر ، وإذا قال غيرهما هو فتح فارس والروم وسائر البلاد فهذا كله داخل فيما قلناه ، ويكون فتح مكة أظهرها وأشهرها ، وما قبله مقدمة له ، وما بعده تابع له ، مرتب عليه . واعلم أن لكل عامل في عمله نهاية يبتغيها ، وثمرة يجتنيها ، فنهاية الزرع إدراكه ، ونهاية الشجر أثماره ونضجه ، وثمرة ذلك الانتفاع بحب الزرع وثمر الشجر ، هكذا النبوة لها نهاية مطاوعة في الحياة الدنيا وثمرة تتبع هذه النهاية ، فنهاية أمر النبوة أن تلتئم وحدة أمة من الأمم ، ويجتمع شملها ، ويتم نظامها ، ولن يكون ذلك إلا بعد دعوة مستفيضة وجهاد علمي وعملي وقتال ، وجمع المجاهدين على العدو ، ومضى أتموا عملهم ، وأتقوا المستضعفين ، وحجوا البيضة ، وأدخلوا رجالا في الدين كرها ، ثم بالتدريج يدخلون طوعا . فإذا تم ذلك فقد انتظم أمر النبوة وأدّى واجبها ، وهذا نهاية ما على الرسل ، واذن يستوجبون ثمراتها وهي :

- (١) مغفرة ما فرط منهم مما يعتد ذنوبا بالنسبة لتمامهم .
- (٢) واجتماع الملك مع النبوة بعد أن كانت النبوة وحدها .
- (٣) والهداية إلى الصراط المستقيم في تبليغ الرسالة ، وإقامة مراسم الرياسة .
- (٤) والنصر الذي فيه عز ومنعة .

فهذه الثمرات الأربع مرتبة على تمام أمر النبوة والجهاد فيها ، وهكذا كل مجاهد بعد اتمام جهاده ينال الثمر على مقتضى المقدمات ، فالفتح المذكور المترتب عليه ما ذكر رضى إلى الأعمال التي استوجبت من أول ما نزل الوحي إلى تمام الأمر ، فهذه ترتب عليها هذه الأربعة ، كأن الله يقول : يا محمد ، لقد بلغت الرسالة ونصبت في العمل ، وجاهدت بلسانك ، وبسيفك ، وجعت الرجال والكرام والسلاح ، وتلطف وأغلظت وأخلصت في عملك ، وفعلت كل ما قدرت عليه حتى تم الأمر الذي ندينك له فلتتل ثمرات ذلك العمل ، فقوله (ليغفر لك الله) متعلق بفتحنا ، وقوله (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي جميع ما فرط منك مما يصح أن يسمى ذنبا من طبعك وان كان عند غيرك لا يسمى ذنبا لأن حسنات الأبرار سيئات المقرين ، أو ما تقدم قبل النبوة وما تأخر عنها (ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما) وينصرك الله نصرا عزيزا) قد عرفت معناها وأنها مرتبة على الفتح ، لأن من دانت له الرقاب ، وخضعت له النفوس ، وعزّ فقد تمت له النعمة . ولما كان ذلك في رضا الله هدى صراط الرئاسة ، ونصر نصرا فيه عز ومنعة ، لأن أسبابه حاضرة . ولما كان فتح البلاد والنصر على الأعداء بالنبى صلى الله عليه وسلم وبجهاد المؤمنين معه وقد فرغ من الكلام عليه شرع يذكر المؤمنين من مزية ، فقال : (هو الذي أنزل السكينة) الثبات والطمأنينة والوقار (في قلوب المؤمنين) ويلزم من ذلك ثبات الأقدام عند اللقاء ، وكلما كان الفتح للامور الأربعة المنعم بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هكذا كانت الطمأنينة في قلوب المؤمنين (ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم) أي يقينا مع يقينهم برسوخ العقيدة واطمئنان النفس عليها ، ولا جرم أن الله عز وجل هو الذي دبر أمر العالم فسلط الاجناد في الأمم للمقاتلة والمجاهدة ، فهو الذي دبرها بعلمه ونظمها بحكمته ، فهو الذي يجاهدون للحق ، وهؤلاء يقاتلون للباطل ، وانما دبر ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله ويشكروها فيدخلوا الجنة ، ويعذب السكفار والمنافقين لما ثبتوا على الباطل ، فينال كل نتيجة ما جناه ، وهذا هو قوله تعالى (ولله جنود السموات والأرض) يسلط بعضها على

بعض كما سلب كلاً من المؤمنين والكافرين على الآخر (وكان الله عالماً) بالمعالي واستعداد النفوس (حكماً) فيما قضاه ودره (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم) يعطيها ولا يظلموها (وكان ذلك) الإدخال والتكفير (عند الله فوزاً عظيماً) لأنه منتهى ما يراد من منفعة مجاورة ومضرة مدفوعة (ويصحب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) عطف على يدخل (الظانين بالله ظن السوء) ظن السوء فيقولون في أنفسهم : لا ينصر الله رسوله ولا المؤمنين (عليهم دائرة السوء) أي دائرة ما يظنون وبتدبيره بالمؤمنين لا يتخطاهم (وخطب الله عليهم) واهتم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً) أي جهنم ، وأعلم أنه كما كان الفتح قد ترتب عليه أمور أربعة للنبي ﷺ هكذا فاز المؤمنون بأمور أربعة : الوفاء ، وازدياد الأيمان ، ودخول الجنات ، وتكفير السيئات . وهكذا الكفار لهم أربعة : العذاب ، والغضب ، واللعنة ، وجهنم . وقوله (ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكماً) يشير إلى أن من هؤلاء الأجناد من هم في جهنم ليلزموا الكفار لتعذيبهم وهم خزنة النار كما أن ذكر الأجناد فيما تقدم يشير للاتسكة الرجة الذين يكفرون مع المؤمنين لادخالهم الجنة ، ولما كان المقام مقام قهر ذكر العزة والغلبة ، ولما كان سبحانه لا يفعل إلا على مقتضى الاستعداد ذكر الحكمة ، ولما أتم الكلام على مآكل من الأعمال والثمرات المرتبات عليها أعقبه بما يعي النبي ﷺ والمؤمنين فقال (إنا أرسلناك شاهداً على أمتك ومبشراً ونذيراً) لأجل الطاعة والعبادة ، ولما كان خطابه صلى الله عليه وسلم منزلاً منزلة خطابهم خاطبهم قائلاً (لتؤمنوا بالله ورسوله وتقرؤوا كتابه وتقرؤوا دينه ورسوله) وتقرؤوا (وتسبحوه) وتزكوه أو تصالوا (بكرة وأصيلاً) غدوة وعشيا ، والمعنى دائماً ، ثم ذكر بيعة الحديبية وهي قرية صغيرة بينها وبين مكة أقل من صرحلة ، سميت بئر هناك كما تقدم ذكرها ، وكان المبايعون ألفاً وأربعمائة ، بايعوه على أن لا يفترؤا ، ومنهم من بايع على الموت . فقال : (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) لأنه المقصود بالبيعة حال كونهم (يدان الله فوق أيديهم) أي نصرته إياهم أعلى وأقوى من نصرتهم إياه ، يقال اليد فلان ، أي الغلبة والنصرة والقوة ، وأيد الرسول صلى الله عليه وسلم التي هي فوق أيديهم كأنها يد الله ، والله منزله عن الأجسام وصفاتها ، أي أن عقد الميثاق مع رسول الله ﷺ كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » (فن نكث فأنما ينكث على نفسه) يعني فن نقض العهد الذي عقده مع النبي ﷺ ونكث البيعة فان وبال ذلك ضرره يرجع إليه ولا يضر إلا نفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) أي من البيعة (فسيؤتيه أجراً عظيماً) أي في الآخرة وهو الجنة ، وهذه البيعة بيعة الرضوان . انتهى القسم الثاني من السورة والحمد لله رب العالمين .

### القسم الثالث من السورة

قال تعالى (سيقول لك المخلفون من الأعراب) وهم أسلم وجهينة ومزينة وغفار ، ف هؤلاء لما استفزهم رسول الله ﷺ عام الحديبية تخلفوا واعتلوا بالشغل بأموالهم وأهليهم ، وفي الحقيقة هم ضعاف العقيدة خائفون من مقاتلة قريش أن صدوهم ، ومقول القول (شغلنا أموالنا وأهلنا) إذ لم يكن لنا من يقوم بأشغالهم (فاستغفرنا) من الله على التخلف (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) أي هم كاذبون في اعتذارهم غير جادين في طلب الاستغفار (قل فمن يملك لكم من الله شيئاً) أي فمن يمنعكم من قضائه (إن أراد بكم ضرراً) أي سوءاً (أو أراد بكم نفعاً) ذلك أن القوم ظنوا أن التخلف يدفع عنهم الضرر ، أو يجلب لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم وأموالهم ، فأخبرهم الله أنه إن أراد شيئاً من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيراً) فيعلم أظهركم الاعتذار ، وطلب الاستغفار ، وإخفاءكم النفاق (بل ظننتم



أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدًا) أى ظننتم أن العدو يهاجركم فلا يرجعون إلى أهلهم (وزين ذلك في قلوبكم) فتمكن فيها ، أى زين الشيطان ذلك فيها (وظننتم ظن السوء) أى وظننتم أن الله يخلف وعده إذ قالوا : ان محمدا وأصحابه أكلة (١) رأس . يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم ! انظروا ما يكون من أمرهم ؟ (وكنتم قوما بورا) يعنى وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بأثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعييرا) أى فانا أعتدنا لهم ففيه وضع الظاهر موضع المضمر لتسجيل الكفر على من لم يجمع بين الإيمان بالله والإيمان بالرسول (ولله ملائكة السموات والأرض) يدبره كيف يشاء (يعفون لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) وذلك لأن رحمته سبقت غضبه ، فالغفرة والرحمة من الله بالاصالة ، أما التهذيب كادخال الكافرين السعيير فذلك لأحوال طرأت على النفوس البشرية ، وهنا لا مجال للإطالة ، ففي المقام ما لا يجوز أن يقال (سيقول المخلفون) وهم المذكورون (إذا انطلقتم إلى مقام لتأخذوها) أى مقام خيبر ، وذلك أنه ﷺ رجع من الحديدية في ذى الحجة من سنة ست ، وقيل سنة خمس وهو الأصح ، وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم ، ثم غزا خيبر عن شهد الحديدية ففتحها ، وغنم أموالا كثيرة فخصها بهم ، ومقول القول (ذرنا تبعكم يريدون أن يبتلوا كلام الله) أى أن يسيروه لأنه وعد أهل الحديدية أن يعرضهم عن مقام مكة مقام خيبر (قل لن تتبعونها) معنى الذى هنا النهى (كذلك قال الله من قبل) من قبل تهيتهم للخروج إلى خيبر (فسيقولون بل نحسدوننا) أن نشارككم في الغنائم (بل كانوا لا يفقهون) لا يفهمون (إلا قليلا) إلا فهموا قليلا وهو فطنتهم لامور الدنيا والأضراب الأول رد منهم ، والثانى رد الله لاثباتهم الحسد وإثباته جهلهم بامور الدين (قل للمخلفين من الأعراب) وهم المنتقمون (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد فتقاتلونهم أو يسلمون) وهل هم بنو حنيفة ؟ أو هم أهل اليمامة أصحاب مسيلمة الكذاب الذين دعا إلى قتالهم أبو بكر ، أو هم أهل فارس إذ دعا عمر إلى قتالهم ، أو غيرهم ، فإذا كان الأول كان أحد الامرين : إما المقاتلة ، وإما الاسلام ، ولا تقبل الجزية من بنى حنيفة ، ولا من جميع أهل الردة ، وان كان الثانى يكون المراد بالاسلام ما يشمل الاقياد بقبول الجزية منهم ، وهذا دليل على صحة امامة الشيخين ، لأنرى إلى قوله تعالى (فان طيعوا) من دعاكم إلى القتال المذكور (يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليت من قبل يعذبكم عذابا أليما) فى الآخرة ، أى وان تتولوا عن التوحيد والتوبة والاجابة إلى قتال مسيلمة الكذاب أو الفرس الخ ، ولما كان هذا الوعيد الشديد على المتخلفين يشمل من هم معذورون حقيقة أردفه بقوله (ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) فهو لاء لا حرج عليهم فى التخلف عن الغزو ، فهم مستثنون من المتخلفين لعذرهم بهائاتهم (ومن يطع الله ورسوله) فى الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتولّى يعذبه عذابا أليما) فى الآخرة .

### بيعة الرضوان وهى بيعة الشجرة

سبب هذه البيعة أن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعى حين نزل الحديدية فبعثه إلى قريش بمكة وحمله على جبل يقال له الثعلب ليبلغ أشرفهم عنه ما جاء له ، فعمقوا جل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأرادوا قتله فذبحهم الأحابيش ، فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله ﷺ فأخبره ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فذكر له أنه ليس من قومه أحد بمكة يدافع عنه ، فأرسل عثمان بن عفان ، وأرسله إلى أبى سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب ، وانما جاء زائرا

هذا البيت معظمًا لحرمته ، فخرج عثمان إلى مكة ، فلقية أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة ، فجلس في  
 جواره حتى فرغ من رسالته لعظماء قريش ، ثم احتسبوه عندهم ، فشاع بين المسلمين أن عثمان بن عفان  
 قتل ، فقال رسول الله ﷺ : لا تبرح حتى فئاجز القوم ، ودعا الناس إلى البيعة فكانت ببيعة الرضوان  
 تحت الشجرة ، وهي سمرة ، فبايعه القوم إلا جند ابن فليس الأنصاري ، اختفى تحت بطن بعيره ، وهذه  
 الشجرة لما أراد أصحاب رسول الله ﷺ أن يعلموها بعد ذلك كثر اختلافهم ، فلما اشتبهت عليهم وصار  
 كل واحد يشير إلى شجرة ، قال عمر : « سيروا ذهب الشجرة » ، وقال ابن عمر : ما اجتمع منا اثنان  
 على الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رجة من الله تعالى ، وهذا قوله تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ  
 يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم ) من الاخلاص ( فأنزل السكينة عليهم ) الطمأنينة وسكون النفس  
 ( وأثابهم فتحا قريبا ) فتح خيبر غلب انصرافهم ( ومغانم كثيرة يأخذونها ) هي مغانم خيبر وهي أرض ذات  
 عقار وأموال ، فقسدها عليهم ( وكان الله عزيزا ) منيعا فلا يغلب ( حكما ) فيما يتحكم به فلا يعارض ( وعدكم  
 الله مغانم كثيرة تأخذونها ) هي ما أصابوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وبمده إلى يوم القيامة ( فحجل لكم  
 هذه ) المغانم أي مغانم خيبر ( وكف أيدي الناس عنكم ) يعني أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان  
 حين جاؤا لنصرتهم ، فقدف الله الرعب في قلوبهم فانصرفوا ، يقول الله : فحجل لكم هذه المغانم لتفتخروا  
 بها ( ولتكون ) هذه الكفة أو النخبة ( آية للمؤمنين ) أمانة يعرفون بها ﴿ ثلاثة أمور : الأول ﴾ صدق  
 الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ الثاني ﴾ انهزم في حياطة الله وحراسته في مشهدهم ومغيبيهم ﴿ الثالث ﴾ أن  
 يعرف المؤمنون الذين بعد العصر الأول أن ما وهب الله للصحابية من حراستهم وحفظهم وعطايتهم يكون لهم  
 مثله ( ويهديكم صراطا مستقيما ) وهو الثمة بفضل الله والتوكل عليه بعد اتقان العمل ، ثم عطف على لفظ هذه  
 قوله ( وأخرى لم تقدروا عليها ) أي وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدروا عليها ( قد أحاط الله بها ) أي حفظها  
 لكم حتى تفتحوها ، ومنهها من غيركم حتى تأخذوها ، وسيفتحها الله لكم كفارس والروم الذين كان العرب  
 خولا لهم ، ثم أقدرهم عليها بعز الاسلام وغيرهما من كل فتوح في الاسلام ( وكان الله على كل شيء قديرا )  
 فقدرته شاملة للمكانات جميعها ( واورقا لكم الذين كفروا ) من أهل مكة ولم يصلحوا ، أو من حلفاء أهل خيبر  
 وهم أسد وغطفان ( اولوا الأدبار ) أي لانهمزوا ( ثم لا يجدون ولية ) ينصروهم ( ولا نصيرا ) ينصروهم من الله  
 ( سنة الله التي قد خلت من قبل ) أي سن الله غلبة أنبيائه سنة ، وهو قوله : « لأغلبن أنا ورسلي » ( وإن  
 تجد لسنة الله تبديلا ) تغييرا ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ) ذلك أن عكرمة بن أبي جهل  
 خرج في جبهة إلى الحديبية ، فبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد على جند فزهزمهم حتى أدخلهم  
 حيطان مكة ثم عاد ، فهذا معنى قوله ( بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) وقوله ( وكان الله بما تعملون )  
 من مقاتلتهم والكف عنهم ( بصيرا ) فيجازيهم عليه ( هم الذين كفروا وصدتكم عن المسجد الحرام والهدى )  
 أي ما هدى إلى الكعبة ، أي صدتكم وصدتوا الهدى ( معكوبا أن يبلغ محله ) أي حال كونه محبوسا أن  
 يبلغ مكانه الذي يحل فيه نحره وهو منى مكانه المعهود . وقال الحنفية : مكانه الذي يحل فيه نحره أي يجب ،  
 فالحصار محل هديه الحرم عندهم في منى . ويتول غيرهم : ينحر حيث أحصر ، وقد نحر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حيث أحصر ( ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ) لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم  
 بالمشركين ( أن تطؤوهم ) أي توقعوا بهم وتبيدوهم بالقتل ( فتصيبكم منهم معرفة بغير علم ) أي لئيم وذنب  
 وعتب عليكم فيقول المشركون : قتلوا أهل دينهم ، يقول الله : لولا أن تقتلوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات  
 لأعلم لكم بهم فيلزمكم العار والإثم لأذنالكم في دخول مكة ، ولكن حال بينكم وبين دخولها ذلك السبب  
 ولقد كان الكف ومنع التعذيب والقتل عن أهل مكة ( ليدخل الله في رحمته من يشاء ) أي ليدخل الله في

دين الاسلام من يشاء من أهل مكة بعد الصلح وقبل دخولها ، وليصون المؤمنين منهم عن الأذى (لوتزايوا)  
لوتفترقوا وتميز بعضهم من بعض بحيث انفصل المؤمنون في مكة عن الكافرين (لعدّ بنا الذين كفروا منهم  
عذاباً أليماً) بالقتل والسبي (إذ جعل) أى حين جعل ، ظرف لعدّ بنا (الذين كفروا في قلوبهم الحمية) الألفة  
(حمية الجاهلية) التى تمنع إذعان الحق (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى الثبات والوقار ،  
وذلك ما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما همّ بقتالهم بعثوا سهيل بن عمرو ، وحو يثرب بن عبد العزى ،  
ومكرز بن حفص ليسألوه أن يرجع فى عامه على أن تخلى له قریش مكة من القابل ثلاثة أيام . فأجابهم وكتبوا  
بينهم كتاباً ، فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه : اكتب باسم الله الرحمن الرحيم ، فقالوا لانعرف  
هذا اكتب باسمك اللهم ، ثم قال عليه الصلاة والسلام : اكتب هذا ماصالح رسول الله أهل مكة . فقالوا :  
لو كنا نعلم أنك رسول الله ماصدناك عن البيت وما قاتلناك ، اكتب هذا ماصالح عليه محمد بن عبد الله أهل  
مكة ، فقال ﷺ : اكتب ما يريدون ، فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم ، فأنزل الله السكينة  
عليهم ، فتوقروا وتحملوا (وألزمهم كلمة التقوى) أى الثبات والوفاء بالعهد (وكانوا أحقّ بها) من غيرهم  
(وأهلها) أى كانوا أهلها فى علم الله ، إذ اختارهم لدينه ، وصحبة نبيه ، وهم أهل الخير والصالح (وكان الله  
بكل شىء علماً) من أمر الكفار والمؤمنين فيجازى كلا بعمله . انتهى التفسير اللفظى للقسم الثالث من  
السورة والحمد لله رب العالمين .

### لطائف هذا القسم

- (١) فى قوله تعالى : قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أولى بأس شديد .
- (٢) فى قوله تعالى : ليس على الأعشى حرج الخ .
- (٣) فى قوله تعالى : ولتسكون آية للمؤمنين .
- (٤) فى قوله تعالى : سنة الله التى قد خلت من قبل الخ

### اللطيفة الأولى

فى قوله تعالى : قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أولى بأس شديد الخ

اعلم أن هؤلاء المخلفين قد حرموا من الفزوة التى فيها غنائم بعد ما تخلفوا ، وقبل لهم تربصوا حرموا  
قوم شداد ، جارية على القاعدة العامة فى سنن الله تعالى طبا وتهذيباً .  
انظر إلى علماء الطب ، فانهم اذا رأوا مريضاً قد اشتدت به الآلام الناجمة من البرد ألزموه تعاطى الأغذية  
الحارة ، أو من الحر ألزموه تعاطى ما هو بارد ، وكذا فى الرطوبة واليبوسة ، ويقولون لمن هو كثير النسيان :  
اجلس فى حمام حار ، وخذ فى الحفظ والقراءة ، فان رأيت أنك قد أسرعت حفظك ، فاعلم أن النسيان من  
البرودة ، واذا رأيت أن الحفظ قد أبطأ فاعلم أن النسيان من الحرارة ، ففى عرفت السبب فاستعمل ما يضاذه  
فان كان السبب الحرارة فكل الأغذية الباردة ، وان كان السبب البرودة فكل الأغذية الحارة ، وهكذا  
يقول علماء الأخلاق : « فن رأى نفسه كثير الغضب فليأزم نفسه الجلوس مع من يؤذيه مرة بعد أخرى ،  
وليتعلم الصبر على أذاه ، فان لم يجد من يؤذيه فليساظ هو انساناً بأجر من عنده أن يقوم بستمه فى ملا من  
الناس ، ثم ليتصبر على ذلك حتى يتعلم التحمل ويتحمل ، واذا رأى أنه قد أصبح بليداً بحيث لا يؤثر فيه قول  
من يفضبه ، ولا من يؤذيه فليثر الحمية فى نفسه بالأشعار وقراءة كتب الحماسة حتى تقف النفس فى الوسط بين  
التهور والبلادة ، وهكذا من رأى نفسه كثير الكلام فليتعوّد الصمت مراراً حتى يعرف أن نفسه لاتنطق

إلا عند الحاجة .

وبالاجمال هذا هو السنن الذي سنه الله أن يداوى المرض بضده حتى يرجع المريض إلى الاعتدال في الجسم وفي العقل ، وذلك عينه هو الذي نراه في الشمس ، فانها تلقى علينا أشعة الصيف فتكون حرارة ، وأشعة الشتاء فتكون برودة ، وأشعة الربيع والخريف فتكون متوسطة ، فرجع الأمر إلى الاعتدال ، لأن الحار والبارد يتساقطان ولا يبقى إلا الاعتدال . كل هذا يؤرخن من هذه القصة ، إذ أنهم لما تغلبوا عن السفر وحرموا من الفئمة في غزوة خيبر ، وألزموا أن يكونوا في غزوة فيها قوم أولو بأس شديد ، والقتال شاق ، فهم كالمبرودين يلزمون الطعام الحار ، وكالبليد تستثار فيه الطهارة والنشاط والحياة . انتهت اللطيفة الأولى .

### اللطيفة الثانية

في قوله تعالى : ليس على الأعرج حرج الح

اعلم أن هذه الآية لا يراد بها أن تكون قاصرة الجسم على مسألة أصحاب العاهات ، إذ يستنون من المتخلفين المذمومين ، إن هذا المقام مقام الاستعداد : فليتنظر المساهمون في أمر الأمة جميعها ، وليجعلوا كلا فيما استعد له ، جعل الله في زمن النبوة الأمة ثلاثة أقسام : النساء لأعمال المنازل ونحوها ، والأقوياء من الرجال للحرب ، وأصحاب العاهات عفا عنهم فلا يجاهدون ، لماذا ؟ لأنهم لا يصلحون لذلك ، ولعمري إن هذا فتح باب لاشغال نار الرقي والاسعاد في الأمة ، فليفتح الباب على مصراعيه ، وليقل إن الله أنزل في القرآن هذا لتنظر نظرة عامة ، ولنقل الأمة كلها في جهاد دائما ، ليس الجهاد قاصرا على ضرب السيوف ، واعداد الجنود ، ورفع البنود . كلا . ثم كلا . فلكل فرد من الأمة منزلة لابد أن يوضع فيها ، فالزارع في مزرعته يجاهد ، لأنه يرسل الخططة لصفوف المجاهدين ، والتاجر ، وصانع الأسلحة ، والحاكم والقاضي والشرطي والخفير ، كل هؤلاء أعوان المحاربين ، وسائق قطار السكة الحديدية ، وحارس المسرة (النفون) ، وصانع الطائرات ، فلكل هؤلاء مجاهدون ، فليجعل كل فيما هو أهل له ، وإذا نفي الله الحرج عن الأعرج والأعرج والمرضى فليس معنى هذا أنهم يعاقبون من كل شيء . كلا . أنهم لم يقدروا على دخول الصف ومقاومة العدو ولكن الأعرج إذا كان من القادرين على الخطابة والحث على الجهاد فليزيم بذلك ، والأعرج إذا كان قادرا على عمل كأن يكون عند آلة البرق (التلغراف) فليزيم بذلك ، والمرضى يجب على الحكومة معالجته ، ومتى شفى بوجهه إلى ما خلق له ، والمقصود أن هذه الآية تفتح الباب لوضع كل امرئ فيما استعد له ولا يكون ذلك إلا بتعليم الأمة كلها تعليما عاما وإدخال بعض الصناعات في المدارس الابتدائية حتى تظهر مواهب الأطفال فيوضعوا فيما خلقوا له ، كما نقلته لك في ﴿آل عمران﴾ عن أهل أمريكا ، وهذا المعنى يؤخذ من قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » وقوله : « لا تكلف نفسا إلا وسعها » فارجع إلى التفصيل في ﴿سورة البقرة﴾ وقيل للأمة لا تعطوا مواهب الأمة ، بل نبهوا جميع الشعب ، وأيقظوا فيه المواهب الكامنة حتى تستخرجوا منها الآثار النافعة ، ولا مساعدة للأمة إلا بهذا ، والله هو الولي الجيد . انتهت اللطيفة الثانية .

### اللطيفة الثالثة

في قوله تعالى : وتسكون آية للمؤمنين

اعلم أن هذا سر مصون ، وجوهر مكنون ، وحكمة عالية ، ومنهج شريف ، وكبريت أحر ، وماس بهيج ، ودر نصيب ، وكثر مدفون ، أراد الله إظهاره لأمة الاسلام ، حتى تستيقظ من رقدتها ، وتقوم من غفلتها ، وترجع عن حوبتها ، وتنفض غبار الكسل ، وتحيي ما مات من الأمل ، وتحيي ثمار الحكمة التي حفظها

الله لم في الكتاب ليفهمها أولو الأبواب بعدنا فيقولون : يا ليت شعري : أي آية للمؤمنين هنا في هذا الزمان اذا كان الله كف أيدي أهل مكة عن المؤمنين ، وكف أيدي المؤمنين عن أهل مكة ، وعجل لهم مقام في خير ، فأى آية لنا الآن نحن في هذا الزمان ؟ ذلك زمان مضى وانقضى ، وأمر طواه الزمان في سجل النسيان فكيف يكون آية لنا ؟ اللهم إلاما يكون آية على صدق النبوة وصدق النبوة عندنا لا يحتاج لبرهان ، لأننا أخذناه جيلا عن جيل ، وقوما عن قوم ، فلسنا نحتاج إلى براهين جديدة ، على أن صدق النبوة ليس هو كل شيء عندنا في الدين ، بل المهم نتأخذه ، فنصدق بالانبياء وبالقرآن وببقى ما كتبنا لا يحررك ساكننا فأى فرق بينه وبين الكافر إلا الاعتقاد ، والاعتقاد بلا عمل شجرة بلا ثمرة ، وأرض بلا زرع .

اذا سمعت هذا من أهل زمانك ، أوقرائه في هذا المقام ، فأجب عنه وقل : إن الله عز وجل جعل أهم خواص الانسان أربعين : الأول العلم والشوق إليه ، وحب الحكمة والفرام بها والولوع ، والثاني نفع الناس وإرشادهم ، فهذان هما الخلقان الشريفان اللذان تخلق الله بهما ، فهو رحيم وحكيم ، ومن تخلق بأخلاق الله فإن الله في عونته ، ومتى اتصف رجل بهاتين الصفتين فأحبب العلم وعشقه ، ومال للحكمة وأغرم بها ، فإن الله عز وجل يكون معه ، وإذا كان مقرونا بمنفعة الناس ، وأحبب رقيهم وسعادتهم على شريطة أن يكون أهلا لذلك ، فإن الله وملائكته يكونون معه ، ويرى العون من الله في غمومه ورواحه ، وبالتفطن يرى من العناية والمساعدة ما لا يحيط به بيان .

أقول هذا وأذكرك بحديث : « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » وبما يروى « إن طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر » أو ما معناه ، وبآية : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا وإن الله مع المحسنين » ، فالجهاد يشمل الجهاد العلمي ، والجهاد العملي ، والاحسان يشملهما ، فهو احسان بالعلم واحسان بالعمل .

والمعجب أيها الذكي كيف تقول بعض الارواح لما أحضرت وسألوها في أوروبا : أي شيء يرقينا اذا امتنا ؟ فأجابت : أصران هما المحبوان : الأول الفلاسفة ، أي حب العلم والحكمة ، والثاني حب الناس ، فن اتصف بهذين الوصفين كان محل نظر الله وملائكته ، وكان الله معه ، وازداد علمه على مدى الزمان ، وخزان الله العالمية لا تنفذ . كل هذا من سر هذه الآية : « ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما » وهو الشقة بفضل الله تعالى ، انظر كيف جعل الله هذه الفنايم الخيرية التي وعد الله المؤمنين بها آية لنا ، وثباتا على الأعمال والعلوم . انظر كيف نام المسلمون ، وجهلوا هذه العلوم . انظر كيف كان العالم كالجاهل في تناسي هذه العلوم القرآنية . انظر كيف ملأ الله الأرض بالعلم وأخلى منه أمة الاسلام الحاضرة لإقليات . انظر رعاك الله وقل لي غنائم . خيسبر يخبرنا الله بها ويقول انها آية لكم ، وهداية للثبات على الأعمال ، ثم يصم المسلمون آذانهم وينامون نوما عميقا ، حتى قل من بينهم من يحب المجموع ، وقل من يحب العلم لذات العلم ، فأما بعد هذا الزمان فسيكثر فيهم العاشقون للعلوم ، ويكثر المحبون لأمة الاسلام ، بل لجميع العالم الانساني الذي نحن جعلنا رجة له ، بل رجة لكل حي من انسان وحيوان ، لأننا قأمنون مقام نبينا المرسل رجة للعالمين من الانسان والحيوان والجن الذين لم يتخلقوا بالأخلاق الحيدة فيقلدون الصالحين منا والعلماء فينا .

### جهاد الفرد وجهاد الجيش

لهلك تقول : أي الآيات نراها اليوم في هذا الزمان اذا نحن أخلصنا في أعمالنا فيساعدنا الله كما ساعد المؤمنين بغنائم خبير ، إن ذلك كان ورسول الله ﷺ بينهم ورجة الله تنزل عليهم ، وأخبر النبي بذلك ، وتم ما أخبر به ، وصدق الله وعده فهلا ، فأى غزوات الآن نكون فيها ؟ وأي منح نعطها ، وعطايا نلقاها ؟

ولانبيّ بيننا اليوم . والكرامة للأنبيا ومن مع الأنبياء ، أما نحن فليستنا أهلا لذلك .  
أقول : إن هذه الآراء هي السبب الأكبر في موت المسلمين موتا أدبيا وحزبيا وماليا واقتصاديا وسياسيا  
وهي الدلالة على الجهل بالله ، ونظامه ، ورجسته ، وحكمته الشاملة ، وآياته الواضحة ، وعجائبه المدهشة .  
إن الله دائم الجود ، واسع العطاء ، لم يخصّ السماء ، ولا الأنبياء ، ولا الحكماء ، ولا الإنسان ، بل عظم  
العطاء حتى لأحقذرّة من الحيوان انبعاث ميكروبا ، فأعطاه أشرف الأجسام ، وهي أجسام الانسان ،  
تأكل فيه لحما طريا ، وتشرب شرابا أحر شهييا ، وترتع وتلعب ، وهي آمنة مطمئنة ، فإذا أعطى الله أجسام  
أشرف لمخلوقات وهو الانسان لأقنّ الحيوانات قدرا ، وقال لها كلي واشربي وقرّي عينا في أشرف مخلوق  
على الارض ، فما بالك بالانسان وهو أشرف سيوان على الارض ، فهل يذكره الله يتخبط في الدنيا لا يفرق  
بين من يريد نفع المموم ومن يريد شهوة نفسه . كلا والله . فلقد جرت بنا نقول فرأينا العجب العجيب !  
ولتعلم أن جهاد الفرد في الحياة العملية والعملية أشق من جهاد الجيش الكبير ، والمعارنة الإلهية تكون  
على العمل الفردي أقوى من المعارنة التي تعطى للجيش الكبير المصدق ، وبرهانه أن نقول : إن الفرد منا  
وهو يحدّ في العلم مخصصا فيه ، وفي منافع النوع الانساني اذا كان أهلا لذلك ، يلاق مشاق لا يلاقها الجيش  
في غزواته ، أي انه اذا كانت الصعاب التي يلاقها الجيش توازي في صعوبتها ما يلاقه الفرد المجتهد مضاعفة بعدد  
أفراده كان الجيش في مشقة لا نطاق ، فإذا رأيت الله عز وجل يساعد أصحاب النبي ﷺ ويعطيهم غنائم  
خير ، لأنه يعلم أن هذا الجهاد سيقبّه نشر العلم ، وحفظ الأمن ، وأن ما يمشاونه مع الكفار أشبه بالسكي في  
جسم الانسانية ، وبعد هذا السكي سيكون الشفاء التام . وعاموا هذا كله من طريق النبوة ، فاعلم أن الفرد  
الواحد المجاهد يقع في مشقات لا تعد لها اذا كان مجاهدا لاجمموع ، وتسكون المعاونة له من الله على مقدار  
ما يصيبه من المشقات ، فيكون العالم في سلامه ، والمنظم للأمة الساعى في رقيها ، واقعين في مصاعب ومشاق  
عظيمة ، ويكون عون الله لهم مضاعفا على مقدار مشاقهم ، إن شئت فاقرا قوله تعالى : « إلا تنصروه فقد  
نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله  
سكينة عليه وأيده بمجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم » .

وأنت تعلم أن نصره وهو في الغار أعجب من نصره وهو في بدر ، أو أحد ، أو اثنين ، يتودد جيشا عظيما ،  
اذا عرفت ذلك فاعلم أن حالك أنت اليوم وأنت تتعلم العلم ، أو تحرص على رقي أممك الاسلامية لا تخرج عن  
هذه الحال لأن الله معنا أينما كنا ، وما أرسل الأنبياء إلا ليكونوا قدوة لنا ونورا ، فإذا نصر نبيه وهو وحيد  
ليس معه إلا أبو بكر ، جرت أنت كما اتفق لي ، لاسما أثناء هذا التفسير ، فقد رأيت العجائب في هذه  
الحياة ، ووقعت في مشا كل مدهمة ، ولكن جاءت ألطاف الله أسرع من البرق ، فأوقفت الشر بل أزالتة ،  
وتكرّر ذلك مرارا أثناء هذا التفسير ، سواء أكان ذلك في الامور الدنيوية أو المسائل العلمية . ومن عجب  
أن بعض المسائل أكون في حاجة إليها ، والآية تتطلبها ، فلا تمضي دقائق حتى أعثر في الطريق على ما يفهمني  
المطلوب ، وأذكر مرة أني كنت سائرا في شارع خيرت بالقاهرة بالقرب من مشهد السيدة زينب ، رضى الله عنها  
وأنا أفكر في آية : « إن في خلق السموات والأرض » إلى آخره ، ووجدت أن الفلك في البحار لا بد من استيفاء  
الكلام عليها ، فالذي يسيرها إما الهواء وأما البخار ، فخطر ببالي أن الكهرباء أيضا لا بد من أن يكون لها  
في ذلك عمل ، ولكن لا يمكن أن أكتب ذلك إلا اذا اطلعت عليه ، فحدثني نفسي أن عادة الله لا بد أن تتم  
معي ، واني قريبا أجد فهمها ، فما سرت بضع دقائق حتى وصلت إلى ميدان السيدة زينب ، فوجدت رجلا  
معه مجلة لا أتذكر اسمها . فقلت أرنيها ؟ ففتحتها فرأيت في الصفحة التي وقعت تحت نظري في سطر من  
أوسطها هذه المسألة بنصها ، بحيث أن نظري لم يقع إلا عليها ، ولم تفتح إلا هذه الصفحة أول ماتناولتها ،

فاشتريتها منه وقلت الجلة التي في الجلة الخاصة بالكهر باء التي بها تسير السفن ، فانظرها في سورة البقرة ، فانك تجدتها في تفسير الآية ، وتجد الجلة منقولة بصرفها ، لأنني لست من علماء هذا الفن ، هذه مسألة واحدة وواقعة من وقائع كثيرة أثناء تأليف هذا الكتاب ، وانما ذكرت لك هذا لتعلم اني اكتب عن يقين ، وأن النور الفاضل من الله يحيط بنا من كل جانب ، وانما نحن الذين نحرم أنفسنا منه فيشقى الجاهل به ، فاذا أعان الله رسوله وهو في الفار جاد في رقي أمته فليس معنى هذا أنه يتركك وأنت مقتف أثره . كلا والله ، بل لم ينزل هذا القرآن إلا لأجل هدايتك ، بمثل هذا تعرف النبوة وصدقها ، وبمثل هذا فليرتقي المسلمون .

فليجهد العلماء في تفهيم الناس هذه الحقائق ، فليعلمي كيف يقول الله « ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما » . أليس ذلك ليكون نبراسا لنا فنعلم أن الله مؤيد للمسلمين في أعمالهم الجزئية ونفكر في تلك الاطلاقات السرية التي يحس بها الانسان في نفسه ، وتلك المساعدات الوقتية التي تحصل لنا عند جدنا في المنافع العاقبة ، وحينئذ لا نحيط لما عن اثبات في أعمالنا والمثابرة فنغوز كما فاز الأولون ، ونخطى بما حظي به المتقدمون ، والله لا يضيع أجر المحسنين .

## تذكرة

### في موازنة آيات الأحكام بآيات الأعمال الاخرى

فاذا سمعت السادة الخنفية ، والسادة الشافعية ، يدققون النظر ، ويحققون الفكر ، في آية : « حتى يبلغ الهدى محله » فيقول قوم أن الحرم هو الذي يذبح فيه الهدى ، ويقول قوم . كلا . فليست المحصر حيث أحصر كما تقدم مع أن الخطب فيه سهل ، فإياك بمثل هذا المقام الذي يقول الله فيه : « ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما » . يجعل الله غنائم خير آية لنا ، وهداية لسبلنا ، وطريقا لوصولنا ، ولم يقل في الهدى شيئا من ذلك ، بل قال : « لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم » . فانظر كيف أرجع الأمر في الذبائح سواء أ كانت في منى ، أم في الحديبية ، أم في غيرهما لأمر واحد وهو التقوى ، وانما هذه وسائل لها ، فان بذل المال معناه التبري من المال لئلا يعلق بالقابض فيوقعها في شرك هذه الحياة الدنيا . فاذا كان عامونا هكذا يدققون في الوسائل فما بالك بالمقاصد مثل ما نحن فيه . لقد كان أئمة الفقه كمالك ، والشافعي ، وأبي حنيفة ، وأحمد بن حنبل ، وزيد رضي الله عنهم وأمثالهم يدققون في الأحوال النفسية عملا ، ولم يكن عندهم الزمن السكاني ليكتبوا هذا للناس ، فتركوه للأجيال المقبلة ، وكأنهم يقولون : هانحن أولاء دققنا في مقدمات الأعمال ، فعليكم النظر فيما لا يحتاج إلى بحث شديد كبعضنا وهي المقاصد ، ولينتم الآخرون ماركه الأولون ، فاذا نحن أغفمناكم دقيقات الأمور فاعلموا الناس أنتم الامور التي هي أرفع كقوله تعالى : « إن الله يدافع عن الذين آمنوا إن الله لا يحب كل خثوان كفور » وكقوله : « ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » وكقوله « وإن الله لمع المحسنين » وكقوله « إن الله مع الصابرين » وكقوله هنا « ولتكون آية للمؤمنين » .

إن الله يساعد المؤمن المجاهد في نفسه أكثر مما يساعد الجيوش في الجهاد ، ألم تر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر جهاد النفس » ، جهاد النفس جعل أشد من جهاد العدو فيكون العون فيه أعظم ، لأن الجندى في الجيش معه اخوانه ، وليس مع الفرد في نفسه إلا الله كما تقدم في آية الفار : « إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » .

## دفع وهم

إياك أن يمر بخاطرك أن هذا القول ونحوه معناه أنه لن يصيبك هم في الحياة . كلا . إذا جاء هذا الخاطر فاعلم أنه خاطركاذب . يقول المسلم إذا حزبه أمر : كيف أقع في هذه الشدائد ؟ أنت مسلما ! « أليس الله بكاف عبده » . أليس الله يساعدي ! لاسيما وأنا أجاهد في تهذيب نفسي ، ورتي أمتي ، وأنا أهل لذلك ، وأنا مخلص ، فلهذا يقال : إذا ظننت أنه لن يصيبك أذى ، فأنت واهم ، بل هذه الطبقة يكون همها أعظم ، وحملها أثقل ، وعملها أشق ، ويكون العون على قدر المشقة ، ولن يرتقي امرؤ قط إلا بما زاول من الأعمال ، وما قاسى من المشاق . وهذه الفكرة في الاسلام هي التي قعدت بالهمم ، وأورثتهم الخمول ، فيقول الرجل : ألسنا مسلمين ؟ فلماذا سلط الله الفرنجة علينا ؟ أليس النبي شفيع لنا ؟ أليس الله مع الصابرين ؟ أليس الله ينصر من ينصره ؟ ونحن نصر الله فلماذا لا ينصرنا ؟ وهذا كله كلام لم ينطبق على حقيقة الواقع الذي عليه المسلمون ؟ فلنجدل بالتي هي أحسن في نقطة الشفاعة ونقول : أيها المسلم : أليس النبي شفيعا ؟ فيقول بلى فنقول أليس العالم شفيعا ؟ يقول بلى ، نقول أليس الشهيد شفيعا ؟ يقول بلى ، نقول : النبي والعالم والشهيد إذا ظهروا في بلد أيكونون سبب كسلها ، أم يكونون سبب نشاطها ؟ فيقول بل سبب نشاطها للأعمال ، نقول لماذا ؟ فيقول لأن العلوم الدينية وعلوم العلماء وتقديم الشهيد نفسه لله كل ذلك يحدث في الناس استعدادا للعمل ، نقول فاذا رأينا الذين مع العالم ومع الشهيد ومع النبي قد كسوا فاشأنهم ؟ فليس له إلا أن يجيب : ليس لهم حظ من السعادة ، بل هم أكثر عذابا ممن لم يكن عندهم عالم ولا نبي ولا شهيد لأنهم رأوا طريق الرشد فلم يتبعوه ، وعرفوا الحق ولم ينهضوه .

نقول : هذا المثل منطبق على بعض المسلمين ، يرون نبينا ﷺ وأصحابه يتجشمون المشاق في الحر والبرد ، ويلاقون الأعداء في الجبال ، ويقدمون رقابهم للقتل . كل ذلك والمسلمون نائمون ، ثم يظنون أن الشفاعة معناها أن يكسل الانسان ويعطى الخبز مجانا ، فاذن الشفاعة لها معنى غير هذا ، فليعملوا كما رأوا في السلف الصالح ، واذن يلحقون بهم ، فأما كونهم يلحقون بهم وهم نائمون فهذا غير معقول ولا مقبول ، إذ يصبر هكذا : كل عالم في بلده يكون سببا لكسلها ، وكل نبي يكون سببا لكسل أمة ، فتسكون الآية معكوسة ، والعقول مقلوبة ضائعة . ومعلوم أن الله لم يخلقنا إلا ليهذبنا ويرقىنا ، والتهذيب والترقية أعمال لا كسل ، فاذا قال : « ولننصرن الله من ينصره » فليكن المسلم ناصرا للفضيلة ، مفسكرا مطلقا ، حريصا على العلم ، وليكن المسلمون جادين مفسكين .

فرحم الله امرا أهدي إلى الناس ما كتبناه في هذا التفسير ، وأعطاهم ما يقبلون منه . ورحم الله امرا نشر هذه الأقوال بين المسلمين . ورحم الله المؤمن النافع للمسلمين . انتهت اللطيفة الثالثة .

## اللطيفة الرابعة في قوله تعالى : سنة الله التي قد خلت من قبل

هذا المعنى يقوى المعنى الذي سبق في اللطيفة الثالثة ، وما يخصه تقوية قلبك أن تكون صريحا لنفسك علميا ، ولأمتك ماديا وأديبا ، والله يكون معك ، وأن هذه سنة قديمة في الأنبياء وأتباعهم العلماء ، والله ولي المؤمنين .

## فصل في إيضاح الكلام على بيعة الرضوان

روى أن مكرز بن حفص لما أشرف على النبي ﷺ وصحبه كما تقدم قال هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي ﷺ فيبينما هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو فقال ﷺ قد سهل لكم من أمركم ، ولما



ولما قال صلى الله عليه وسلم إني أبعث رسول الله قال لا والله لا أحرك أبدا قال فأرنيه فأراه إياه فمعه النبي صلى الله عليه وسلم وكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله على ثلاثة أشياء : على أن من أتاه من المشركين رده إليهم ، ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه ، وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلبان السلاح السيف والقتوس ونحوه ، فقالوا يا رسول الله أتكتب هذا ؟ قال نعم ، انه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ، ومن جاءنا منهم سيجهل الله له فرجا ومخرجا . انتهى القسم الثالث من السورة .

### القسم الرابع من السورة

رأى عليه الصلاة والسلام في المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية أنه يدخل المسجد الحرام هو وأصحابه آمنين ويخلقون رعوسهم ، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة عامهم ذلك ، فلما انصرفوا ولم يدخلوا شق عليهم ذلك ، وقال المنافقون : أين رؤياه التي رآها ؟ فأنزل الله هذه الآية ودخلوا في العام المقبل . وهذا روى أن عمر بن الخطاب . قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنتي نبي الله حقا ؟ قال بلى . قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال بلى . قلت أليس قتلتنا في الجنة وقتلناهم في النار ؟ قال بلى . قلت فلم نهطى الدنيا في ديننا إذن . قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري ، قلت أولست كنت نتحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به ؟ قال بلى ، فأخبرتك انك تأتيه العام ؟ قلت لا . قال فانك آتية وتطوف به . قال فأنت يا أبا بكر ، فقلت يا أبا بكر : أليس هذا نبي الله حقا ؟ قال بلى . قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال بلى . قلت فلم نهطى الدنيا في ديننا . قال أيها الرجل : انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يعصى ربه ، وهو ناصره ، فاستمسك بعرسه ، فوالله انه على الحق ، قلت : أليس كان يتحدثنا انه سيأتي البيت ويطوف به ؟ قال بلى ، فأخبرتك انه آتية العام . قلت لا . قال فانك تأتيه وتطوف به ، وهذا قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا ملتبسا بالحق أي بالحكمة البالغة لأن فيه ابتلاء لتمييز المؤمن الخالص من المنافق ، والله (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله) حال كونكم (آمنين) علق بالمشيئة تعليما للعباد أن يازموا الأدب فلا يحكموا على مستقبل لاعلم لهم به (مخلقين رعوسكم ومقصرين) أي مخلقا بعضهم ومقصرا آخرون (لاتخافون) جملة حالية مؤكدة (فعل ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير ذلك (فعل من دون ذلك) أي من دون دخولكم المسجد أوفتح مكة (فتعجبوا قريبا) هو فتح خير ، يستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الموعود ، وقد تقدم شرح ذلك شرحا وافيا (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي ملتبسا به (ودين الحق) أي ودين الاسلام (ليظهره على الدين كله) ليعليه على جنس الدين كله بنسخ الشرائع وإظهار فساد العقائد الزائغات وبسليط المسلمين على أهل الأديان في الأزمان الغابرة ، وبالقيام بأمر السكرة الأرضية والحفاظة على نظام الأمم ، والقيام بأمر الموازنة بينهم ، وتعليم الناقصين في الأزمان المستقبلية إذ تصبح الأرض كلها كأُسرة واحدة ، ويكون المساهون هم الآخرون بيد الأمم ، وذلك في أيام عيسى التي هي رمز للسلام العام في الأمم ، ويكون المساهون بيدهم مفتاح هذا السلام كما أشرنا إليه في السورة السابقة إذ يتضام العرب بعضهم مع بعض وهم والترك وبقية الأمم الاسلامية المتناخضة الديار كما أوضحته في ﴿سورة آل عمران﴾ عند قوله تعالى «ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب» وذلك بأن يتعلم أبناء العرب في شمال إفريقيا والشام والعراق والحجاز العلوم الابتدائية والثانوية والعالية ، وبذلك يعرفون قدراتهم ولغتهم ودينهم وعوائدهم فيتحدون ولوطال الزمان ، ثم يتحدثون مع الترك وغيرهم لجامعة الدين والجوار ، وانهم أمم شرقية ، ثم يأخذون بيد المساهين في سائر الأقطار ، ثم

يعلمون الدول انهم يريدون السلام العام بين الأمم بعد أن يكون جيشهم أقوى الجيوش ، وكلهم أعلى السكك ،  
 ثم هناك هناك يقال انهم « خير أمة أخرجت للناس » . وهناك هناك يقال « ليظهر على الذين كذبوا » وهناك  
 هناك يقال : إن المسلمين رحمة للعالمين تحقيقاً لقوله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

فياك أن يقول لك فقيه أين الجهاد ؟ فلتجبه بما في السورة السابقة عند الكلام على آية : « حتى تضع  
 الحرب أوزارها » . وقل له : فليكن جيش المسلمين أقوى الجيوش وهم الآن في وسط الكرة الأرضية ، وأذن  
 يحفظون الموازنة ، ولا يكون في الأرض إلا مسلم أو مسلم ، فلا تم كلنا تسلمهم وربما أصبحت الأرض كلها  
 حكومات متحدة والمسلمون يكونون هم القامدين بأمر هذا الاتحاد وهذا زمانه ، وليس يكون نزول المسيح  
 إلا بعد هذه المقدمات ، فلو أنه نزل بغير ذلك لم يكن تغيير طباع الناس في عدة الأصابع من السنين ، فنزل  
 المسيح إنما يكون لأمر قد أشرقت أنوارها ، وحسنت طباعها ، ويدوم ذلك النظام آلاف وآلاف من السنين ،  
 ويقال لأهل الأرض إذن انهم على منهج المسيح ، والقائم بأمرهم أمة الاسلام ، وهذا إذا قد بينت هنا في  
 سور كثيرة . ولما كان هذا وعداً لا بد من تحقيقه أحقه بقوله (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعدته كائن ،  
 وعلى أنه رسول الله ﷺ ثم أخذ يبين ذلك فقال (محمد رسول الله والذين معه) أي أصحابه المؤمنون ،  
 والمعطوف والمعطوف عليه مبتدأ خبرهما (أشداء على الكفار رحماء بينهم) أي يظفون على من خاف دينهم  
 ويتراحمون فيما بينهم كقوله : « أدلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين » ، (تراحم ركناً سجدوا) لأنهم  
 مشغولون بالصلاة في أكثر أوقاتهم (يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) الثواب والرضا (سيماهم في وجودهم  
 من أثر السجود) أي السمة التي تحدث في جباههم من كثرة السجود ، يقال سامه إذا أعلمه ، وكما أن  
 المنافقين يعرفون بسيماهم كما جاء في السورة السابقة : « فتعرفهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول » هكذا  
 هنا ، فلا شقيا علامات تظهر في وجوههم وسجنتهم وهيئاتهم . كما أرفقه السلامة ابن خلدون في مقدمته ،  
 هكذا الفضلاء ، ولكن العقول التي تفهم ذلك نادرة أوقيلة . واعلم أن كل ما يفعله الانسان أو يصوره يؤثر  
 في ظاهر جسمه أثراً ، ولكن الفطن تتفاوت في تعرف ذلك تفاوتاً كثيراً ، وسيماهم التي في وجوههم هي السمات  
 الحسن والخشوع والتواضع والسجدة (ذلك) أي المذكور (مثلهم) مسقتهم (في التوراة) وعليه وقف  
 (ومثلهم في الانجيل) مبتدأ خبره (كزرع أخرج شطأه) فراخه ، يقال أشطأ الزرع إذا أفرخ (فأزره)  
 فأعانه وشد أزره وقواه ، ومنه تقوية أي بكر للنبي ﷺ فهو أول من آمن به وخرج معه على أعداء الله  
 (فاستغلظ) فتقوى ، هكذا تقوى رسول الله ﷺ بمال عثمان مشلا على الغزو والجهاد ونشوه (فاستوى  
 على سوقه) جمع ساق : أي على أصوله ، ومثاله اظهار أمر النبي ﷺ في قریش بنحوه على بن أبي طالب  
 وعمر (يعجب الزرع) بكشافته وقوته . يقال : « مكتوب في الانجيل انه سينضج قوم يثبتون نبات الزرع ،  
 بأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر » ، ومعنى يعجب الزرع هنا : أي جميع المؤمنين ، ولقد نعمهم الله  
 وأكرمهم واستوروا وغلبوا (ليغيظ بهم الكفار) وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً  
 وقوله « منهم » بيان للذين آمنوا . واعلم أن مثل التوراة التي تضمن الرحمة على الأولياء والشدّة على  
 الأعداء يستأنز كثر العدد والرقى لأن المتراجحين متعاطبون فيعظم شأنهم ، فإذا اتحدوا لاجتماعهم على العبادات  
 من ركوع وسجود واتصافهم بأوصاف الرحمة والشدّة في مواضعها فذلك يدعو إلى رقيهم تدريجاً كالزراع ،  
 وكأن هذه المعاني التي تضمنها المثلان متلاحقة متسلسلة ، فكأن التوراة لما كان أقدم من الانجيل وأساسه  
 ذكر فيه مبدأ مابه القوة والكمال ، وكان الانجيل لما كان بعد التوراة ذكر فيه ما يترقب على ذلك الأسس  
 وهو النماء والقوة والعزة وظهور الثمرات . ولما كان التوراة كتاب أسكاف وشرائع نسب إليه المثل الذي هو  
 من جنس شرائعه كالسجود والركوع والاعمال الخلقية في مواضعها ، ولما كان الانجيل كتاب ارتقاء

للعواطف ، وبث الفضائل ، واستخراج القوى السكينة في النفوس ناسب أن يذكر في مثله الزرع ونماؤه .  
ويروى في حديث وصف المؤمنين ما معناه : « ان أناجيلهم قلوبهم »  
هذه أوصاف الأمة الإسلامية ، فانظر لها الآن وتأمل في اتخاذها وجهها القاضح ، حتى أصبحت مثلاً  
مضراً بالخير والجهالة الخفاء ، وسبب الحلال ، ويحسن المسائل ، ويخضر الزرع ، ولما كان هذا المثل  
المضروب بالزرع في هذه السورة يحدث في نفوسنا بأساً من ارتقاء المسلمين ، لانه يقال : هاتين أولاء اليوم  
أبناء أمة الاسلام وهذا المثل ينطبق على آبائنا الأولين ، أما نحن فأننا أصبحنا زرعاً هشياً تذروه الرياح فكيف  
يجمع عصره وتبته ، وقد مضى زمانه ، وذهب ابانه ، ويستبدل القائل بما هو حاصل اليوم ونقروه في الجرائد  
من التخاذل والتباين والتباعد بين المسلمين ، حتى أصبحوا عند الفرنجة كالخمد والعبيد ، ألم تر إلى ما جاء في  
الجرائد أثناء تأليف هذا التفسير يوم الثلاثاء ٢٣ يونيو سنة ١٩٢٥ م أي قبل كتابة هذه الأسطر بيوم  
واحد مانصه :

« باريس في ٢٢ يونيو — تلقت جريدة الطان تلفرافاً من مراسلها في مدينة فاس قال فيه ان مولاي  
يوسف سلطان المغرب الأقصى أعرب للرشاشليوتي عن رغبته في إصدار مرسوم ينسكرفيه أعمال عبد الكريم  
الماسية بالوحدة الدينية ويقول ان عبد الكريم لا يملك الصفات اللازمة لحكم المسلمين ، وبالنظر إلى تحرش  
الأمير عبد الكريم الذي أعلن انه يريد الاحتفال بعيد الأضحي في فاس قرر مولاي يوسف رداً على ذلك أن  
يبقى في فاس ليحتفل بالعيد احتفالاً عظيماً » اهـ

هذا هو التلفراف المرسل المذاع عن مولاي يوسف ، فانظر أيها الذكي كيف أصبح المسلمون العوبة في  
أيدي الفرنجة ، وانظر هذه الخزيات ، الأمير عبد الكريم قام لتحرير بلاد مراکش وطرد الفرنجة منها ،  
والفرنجة يصطادون أناساً يجهلونهم ماوكان ثم يأمرونهم فيذيعون أواصر لأولئك الذين يناوئون الفرنجة ، هذا  
المثل الذي يتصف به بعض المسلمين اليوم وان كان فريق عظيم منهم قد استيقظ كالترك والفرس والأفغان  
هذا هو المثل السوء الذي يمثل المسلمين اليوم ، لاسيما اخواننا أبناء العرب ، وذلك للجهالة العمياء ،  
والنوم والعمى ، فإذا تبدى لك هذا فاعلم أن الله قد علم ذلك قبل أن يخلقك ، وقال : « ولأنكونوا كالدن  
أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فتست قلوبهم وكثير منهم فاسقون » اعلموا أن الله يهيئ الأرض  
بعد موتها » فتعقب آية فسوة القلب والفسق باحياء الأرض بعد موتها إشارة إلى ما هو مقرر في سنة الله  
أن الشيء متى وصل إلى نهايته انقلب إلى ضده ، فالأمة الإسلامية اليوم وصلت إلى ما نراه ، وبعد هذا الموت  
الحياة ، فإذا كان المسلمون صاروا اليوم هشياً تذروه الرياح فأنه يقول : « اعلموا أن الله يهيئ الأرض بعد  
موتها » فلأن مات بعض المسلمين اليوم فإن الحياة بعد الموت ، وسيظهرهم الله على الأمم ويبدسون علومها  
ويقومون بأسرارهم ، هذا هو الذي سيكون ، والله هو الأول والآخر وإلى الله ترجع الامور .

### اللطائف العامة للسورة كلها

اعلم أيها الأخ الذكي أن هذه اللطائف لم ترد بخاطري إلا عند الطبع ، واللطائف المتقدمة إنما كانت أيام  
التأليف منذ بضع سنين ، وهاك بيانها :

- (١) في قوله تعالى : إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً .
- (٢) في قوله تعالى : هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم .
- (٣) في قوله تعالى : والله جنود السموات والأرض وكان الله علماً حكماً .
- (٤) في قوله تعالى : هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق الآية .

## الطيفة الأولى في قوله تعالى : إنا قطعنا لك فئحة مبيتنا

هذا ما فتح الله به على يوم الثلاثاء ١٤ يوليو سنة ١٩٣٩ م : —

(١) اعلم أن الأرض ثلاثة أقسام : أرض سبخة ، وأرض حجرية ، وأرض طيبة صالحة للزراعة .  
فالأولى يقع عليها المطر فلا تحفظ الماء ولا تنبت ما ينفع الناس ، والثانية تحفظ الماء لغيرها ، ولكن لا تنفع به ،  
والثالثة ينبت فيها النبات وينتفع به الناس . فهذه الثلاثة انتفعت بالماء ونفعت الناس بثمراتها ، فسكان منها  
الحقول والنبات والاشجار والأثمار والازهار والجلال .

الله أكبر : إن عقول أهل الأرض مقسمة أقساما تضارع هذه الثلاثة (وترى أصول هذا الموضوع في  
حديث البخاري : إنما مثل ما بهتني الله به من الهدى والعلم الخ) إذن من شرط النفوس المنتهية بالعالم الدافعة  
لغيرها أن لاتشبه الأرض الحجرية ، ولا الأرض السبخة . واعلم أن جميع الذنوب والآثام التي تقتربها النفوس  
الانسانية إن يتم لها ذلك إلا اذا كانت فيها هي أنفسها جرائم الفساد وأصول سوء الأخلاق ، فكما أن  
الأرض التي ليست سبخة وليست حجرية ، بل هي أرض طيبة ينبت فيها الشجر والكلأ ويعم نفعها ،  
لأنه ليس هناك من مانع يمنع ظهور تلك الأشجار والنباتات فيها ، هكذا النفوس الانسانية النيرة المضيئة التي  
لم تدنس أصل فطرتها بنقص تقبل العلم ، فهى أشبه بشمس والعلوم فيها كنوزها ، وما الاستعداد للذنوب  
إلا النقائص التي تظفر عليها النفوس في مبدأ أمرها .

(٢) إن هذه الأرض الطيبة التي ظهرت فيها الحقائق والحقول يأتي إليها الناس من كل حذب لينتفعوا  
بثمرها ، ويوالون الخدمة فيها .

(٣) ثم يأخذون ثمراتها ويطوفون بها في البر والبحر للبيع بعد أن يكفروا وقد انتفعوا بما يست  
حاجتهم منها .

(٤) ولا جرم أن هذه الأرض تختص بأقبال الناس عليها والانصراف عن الأرض الحجرية والأرض  
السبخة إذ لا ثمرة فيهما .

إذا فهمت هذا فانظر في آيتنا التي نحن بصددنا واعلم أن الفتح في حقيقته إنما هو فتوح العلم وكشف  
الحقائق ، فهذا هو الفتح الحقيقي ، فإن الأرض ومن عليها والسموات والأرضون كلها فانية ، وكل ما على  
الأرض لا قيمة له بالنسبة للعلم لأن العلم باق والعوالم فانية ، فالنفوس الشريفة لن تفرح قط إلا بانكشاف  
الحقائق والوقوف على الأسرار ، أما ما عدا ذلك فأنما هي ظواهر ، والظواهر يجتزى بها الجهال .

ولا جرم أن الفتح العلمي وانكشاف الحقائق للنبي صلى الله عليه وسلم له أصل واحد وثلاث نتائج ،  
أما الأصل الذي لا بد منه فهو صفاء النفس وخلوصها من الجرائم الموجبة للذنوب ، إن صفاء النفوس وخلوصها  
من تلك الجرائم المؤهلة للذنوب هو الأهم الأتم والأولى بالعناية الإلهية من التعجاف عن اقرار الذنوب ،  
فما مثل النفوس في الذنوب إلا كمثل الأجسام في الأمراض ، وأن خير الأطباء من يأمرهم المرضى بالمحافظة  
على الصحة حتى لا يقعوا في الأمراض ، فهو أولهم الأطباء الحقيقيون .

ولقد تقسمت هذا في ﴿سورة الشعراء﴾ وفي ﴿سورة فاطر﴾ وفي ﴿سورة الحجر﴾ وفي ﴿سورة  
الأعراف﴾ فقد بينت هناك الطريقة المثلى التي بها يكون الجسم صحيحا لا يعتوره مرض إلا قليلا ، فأما أكثر  
الأطباء في هذه الأرض فانهم في شغل بمعالجة الأمراض ، وليس من عملهم أن يقولوا للأصحاء احتسبوا من  
الأمراض بالابتعاد عما يضرهم ، فهذا ليس من أعمالهم إلا قليلا ، إن خير الطب ما كان راجعا إلى أصل  
البنية لحفظ صحتها حتى لا يعتورها المرض ، وأكثر الأطباء يعالجون ظواهر الأمراض ، ولا يصلون إلى أصل

الجرائم والاصوال التي كانت سبب المرض ، هكذا النفوس الانسانية لها ذنوب باستعداد لها . وخير ما تعالج به هذه النفوس أن تصفى من أسهل فطرتها من جرائم الذنوب ، لا أنها تعالج ذنبا ذنبا ، وكلما وقع ذنب يغفر لها كما يغفر لكثير الأطباء في أرضنا ، إذ يعالجون كل ذنب على حدة ، ويدرون رواعدهم أصل الجسم فلا يصحون منه شيئا .

ولاحزم أن الله عز وجل لا يعامل نبيه في اصالح نفسه معاملة أكثر الأطباء في أرضنا ، بل يعامله معاملة الطبيب الحقيق الذي يخص الجسم من جرائم الامراض ، فهاهنا تجلى لنا وظهور الشمس في رابعة النهار ، إن غفران الذنوب ليس معناه انها تقع ثم تمحى ، فهذا ليس كالألغام الكمال أن نفسه صلى الله عليه وسلم خلقت كما خلقت الكواكب والنجوم مشرقة لا أنها كالطين يسترها الظلام ، وهذا الصفاء يجعلها قابلة لاكتشاف الحقائق ، فإذا سمعنا الله عز وجل يقول : « لينفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » عرفنا أن هذا معناه استئصال الذنوب بأصل الفطرة كالجوهرة في صدفها لا يسترها قذى .

هذا هو الذي فتح الله به على في معنى : « لينفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » فليخص المعنى انكشفنا لك الحقائق كشفا مبينا لتصف بأربعة أمور : —

(١) أمر مبدئي وهو صفاء نفسك وجاها بحيث لا تستعد لذنب متقدم ولا لذنب متأخر ، وكيف تستعد له وهي كالجوهرة ، أو كالشمس لا يقبلان الظلام .

(٢) وثلاثة أمور تكون نتائج ﴿ الأول منها ﴾ أن تتم النعمة عليك في الدنيا والآخرة ، وذلك بأن تسلك نفسك راضية مرضية في الدنيا والآخرة ، وتلقى الله ونواه ، وتقر عينك باسعاد من اتبعك في الدنيا والآخرة ﴿ الثاني منها ﴾ أن ينشر نور نبوتك في الأرض في أيامك وبعد مفارقتك الأرض ، وهذه النعمة مفارقة للأولى ، فالأولى راجعة لرضا نفسه وبهجتها ولقاء ربها ، واتباعها في الدنيا والآخرة ، وهذه الثانية راجعة لاسعاد الأم وهدايتهم لأقوم طريق مستمدين من هدايته ﷺ فهذه راجعة للعمل وما قبلها راجعة لبرهة النفس ﴿ الثالث ﴾ علق هذا الدين على غيره وظهور حقايقه لمن درسه بحيث تطمئن له القلوب ، وهذا هو النصر العزيز .

واعلم أن فتح مكة ، أو صلح الحديبية ، أو فتوح بلاد الاسلام بعده ﷺ أو غيره كل ذلك آثار للفتح المعنوي والكشف الإلهي ، فكشف المعنوي له صلى الله عليه وسلم أشبه بنهر ولهذا النهر آثار كثيرة ، هكذا آثار انكشاف الحقائق له صلى الله عليه وسلم ، فهاهنا فتح مكة لأنها من نتائج التعاليم ، والتعاليم الدينية أثر من آثار انكشاف الحقائق له ، وهكذا صلح الحديبية وهكذا فتح بلاد الاسلام شرقا وغربا ، كل ذلك فروع لأصل واحد ، والأصل الواحد هو انكشاف الحقائق له صلى الله عليه وسلم الذي هو النعمة الكبرى والمكوث الفائض ، وعين الحقيقة ، وما سوى ذلك نتائج له ، وهذا الرأي الذي اطلعت على مبادئه من كلام الشيخ الدباغ أصل جميع الأقوال كلها .

### آثار الفتح النبوي في زماننا هذا

همل لك أن أحدثك أيها الأخ بما جاشت به النفس اليوم بما اطلعت عليه مما فتح الله به على أمنا الاسلامية فتعنا مبينا ، وذلك الفتح من آثار الفتح النبوي .

اعلم أن أمة الاسلام أيام النبوة وبعدها بقليل فتعنت البلاد شرقا وغربا ، وملاأت الدنيا نورا وعلماء ، ثم أخذت تضل وتزوي ، ذلك أنها أولا كان أمرهم شورى بينهم ، ولكن لما اتبعوا أهواءهم ، وجعلوا الملك بحسب الوراثه لا بمقتضى الاستعداد نامت الأمم الاسلامية مئات من السنين نوما عميقا عقابا لهم وزجرا

نأما جاء جيلنا الطامع وعرف الحقائق ، وأخذ يتأدب بما أدبه الله ، رجع عما فسله الآباء من الغرور والجهالة والنظم شيئا فشيئا ، وأخذ الاسلام يظهر قليلا قليلا حتى أقرت أمم الفرنجة بذلك ، وقبل أن تسمع مقاله الأستاذ (لوثرين استودارد) الأمريكى مؤلف كتاب «سائر العالم الاسلامى» فقد جاء فى الجزء الثانى منه تحت العنوان الآتى مانصه :

### سيطرة الغرب على الشرق

سيطرة الغرب على الشرق هى القوة الهائلة الشاغلة مكانا خطيرا فى تطور الشرق فى هذا العصر ، وبسبب هذه السيطرة ما برست لواقح المؤثرات الغربية ثابتة وتنتشر ، لابل تتدفق على كل بلاد ، وتطمر على كل رقعة ، حتى غدا التفرّب (١) من أكبر عوامل التبدّل والانقلاب فى العالم الاسلامى ، حتى وفى الشعوب الاسيوية والافريقية غير المسماة ، وسنسط الكلام فى موضع قريب من هذا الكتاب على مبلغ ما كان لسيطرة الاوربية من التأثير الشديد فى تطوّر مختلف الشعوب الهندية غير المسماة ، ولكن الاستقرار ، الاحتراز أن يؤخذ من هذا أن السيطرة الاوربية هى السبب والعامل فى جميع هذه الاستعجالات والانقلابات الحديثة فى العالم الاسلامى ، فقد سبق لنا الكلام مبسوطا ، مبينا فيه كيف أن عناصر المزاج الاسلامى ما انفكت طيلة القرن الأخير يفعل بعضها بعضا انقلابا شديدا ، يثير منها ما يثير ، ويستجدها فيها ما يستجده ، وتتلاشى قوى وتتولد أخرى ، وذلك جميعه على ما نقيم من الوزن لما هو متدفق من العوامل الغربية الطارئة من خارج ، إنما هو يحد ذاته تجدّد قائم فى الباطن ، فعليه بالغ كل البلاغ من طبائع ذلك المزاج وعناصره عما لا مندرجة لسنة الفسوء والتجدّد عنسه ، وعلى ذلك فما هو واقع مشهود فى العالم الاسلامى اليوم من التبدّل والتحوّل والتطوّر يجب أن لا يعتبر مجرد محاكاة للغرب وتشبه به خصب ، بل إنما ذلك هو نتيجة تفاعل العناصر تفاعلا مكوّنا لشيء جديد ، وهو الأخذ عن الغرب أخذا مفرغا فى بوتقة شريعة وفى قالب اسلامى ، ويجب فوق ذلك أن لا يغيب عن الأذهان أن الشعوب الآسيوية التى يتألف منها سواد المسلمين ليست كما يقول بعضهم شعوبا متبدلية منهضة كزئج افريقية والجزائر الاسترالية ، بل إنما لذات حضارة بدية حية منذ القرون الخوالي ، حضارة هى نتاج اسلامى صرف ، متكوّن من صنع المسلمين وثورات جهودهم ، ومتى ما أخذنا نعتبر ما قد استلغته هذه الشعوب الاسلامية من تشييد المعالي وفروع ذروات المجد فيما مضى أمنا الخطأ بقولنا الآن اننا نستبين خلال هذا القليان الطائل فى الصام الاسلامى تجددا حقيقيا صحيحا رائعا ، ولا غرابة فى ذلك ان عاد الاسلام يستعيد من عزّه القابر وعلاه السائف ، وهذا تاريخه المجيد شاهده على ما كان عليه المسلمون قبلا من الحضارة والعمران .

إن سيطرة الغرب الحديثة على الشرق لا مثيل لها فى التاريخ من حيث العظامة والخطورة والمدى والمجل فما كان لليونان ورومية من قبل من السيطرة المحدودة النطاق على بعض من العالم لا يعدّ بالإضافة إلى سيطرة الغرب اليوم شيئا مذكورا ، والغريب فى حديث هذه السيطرة الغربية أنها بذت خمسة عقود من السنين لا أكثر ، بدأ سيلها يتدفق على الشرق منذ نحو منتصف القرن التاسع عشر ، ومنذ ذلك الحين لم تزل

(١) مرادنا بالتفرّب التخلّق بأخلاق الفرنجة ، والتشبه بهم ، وأخذ أخذهم ، فى طراز المعيشة وأساليب الحياة ، ويشمل ذلك المحسوس ، كاستعمال صنوف الألبسة والمستجدات ، والمعنى كالتباس الافكار والآراء الاجتماعية والسياسية ، والتفرّب خير كلمة عربية رأيناها لتعريب اللفظة الانكليزية المذكورة

— (المعرب)

وساكنها وأسبابها تنشر وتم ، ذلك كالنار والحدادة والبرق والكتب والصحف والمجلات ، وكشروع جديد الآراء والأفكار المتواليّة الأزدية في كل مصر شرق ، وبات السفن التجارية تنحدر عباب بحور الشرق ، وترسو في كل نهر من نهره ، وطفقت التجارة تمتد ناشرة وفر البضائع والأرزاق القرية في كل بقعة من بقاع الشرق ، فملا ذلك تغيير الحال تغيرا سر يسا ، فلأهم والشعوب التي ظلت حتى منتصف القرن الحاديّ ثمانين القرنين قونا التي كانت من قبل ، غدت اليوم تقرأ الصحف ، وترك القطار السكك الحديدية في مفاهاها وممراتها ، وانقضت الماديات والأفكار والتقاليد الشرقية القديمة انتساخا كاد يكون تاما ، وتبدلت صور الحياة وأساليبها تبدلا كبيرا ، وسفصل الكلام في الفصول التالية على ماهية سيطرة الغرب على العالم الاسلامي من جميع وجوهها ، جاهلين الكلام في هذا الفصل تهيدا لما سيأتي .

إلى أن قال : « ظلت روح الغناء الغرب طيلة القرن الماضي تشتد في مكان ومكان على تفاوت ، ولما كانت عوامل التعصب وردّ الفعل كائنة على الدوام ، فما برح السكره للغرب شائعا عيما . بيد أنه (على توالي الأيام) صار موقف بعض الطبقات من الأمم الشرقية يبدل ويتغير على مقتضى الزمان والمكان ، وقد كان الأحرار المسلمون في بادئ الأمر يتقبلون المؤثرات الغربية أحسن قبول ، وقد أسلفنا الكلام في الفصل الأول من هذا الكتاب : كيف اعتزم المسلمون الأحرار اتخاذ القواعد التي جرى عليها الغرب في تقدمه وارتقائه ، وجعلها أساسا للقيام بما أنشؤوه من الإصلاح الاسلامي باعتبار جهته : الدينية ، والمدنية . فقد سجدت سياسة تركية الأحرار الذين كانوا يدبرون شؤون المملكة في الربع الأخير من القرن الماضي جهدا كبيرا للقيام بالإصلاح في السلطنة العثمانية ، وجهود أسرار غيرهم مثل جهودهم في الاقطار الاسلامية الأخرى في سبيل الغاية عينها ، وخير مثال لنا على هذا هو ما بذله القائد خير الدين باشا في سبيل اصلاح تونس ، وإلى القارئ الكريم لباب الخبر : إن هذا القائد المقدم ، الجركسي الأصل قد استطاع أن يكسب ثقة مولاه الباي ، ويتمكن عنده تمكنا كبيرا ، فاستوزره وسلم إليه مقاليد الامور ، وفي سنة ١٨٦٠ قام خير الدين باشا بسياسة إلى أوروبا ، فملأ في محاسنها ، وشاهد دور عمراتها وحضارتها ، وعاد شديد التأثير من بواهر الغرب وعجائبه وإذ اقتنع بتفوق أوروبا وسيادتها شاء من صميم قلبه أن ينقل إلى تونس من الغرب الخطط والمناهج والأساليب والآراء مستعينا بها لانهاض البلاد واسعادها ، واعتقد أن هذا العمل سهل القيام به قياما يتواءم بتجدد تونس في عهد قريب ، ولم يكن خير الدين بغيضا للغرب ، غير أنه قد أيقن كل الايقان بالخطر المقبل النازل الذي سيحيق بالعالم الاسلامي ، خطر السيطرة والاستعمار متدفقين من الغرب اذا توانت الممالك الاسلامية في الإصلاح الصحيح ، فراح خير الدين يبتغي شديد الابتغاء ، وملء صدره الوطنية الصادقة ، وكاه عزم أكيد أن يسوق أهل بلاده ، وبنى قومه في طريق التجدد والعلا والارتقاء ، ليلبغوا من ذلك مستوى تستطيع عنده تونس أن تحمي كيانتها ، وتقوم بالذيادة عن حياض حريتها واستقلالها ، واقتنع الباي كل الاقتناع بأراء خير الدين وخطط مشروعاته ، ففوض إليه تنظيم شؤون البلاد ، وأطلق يده لاتعالوها به في القيام بضروب الإصلاح ، فظلل خير الدين حقبة من الزمن يجهد ما استطاع في هذا السبيل ، مدلا جميع ماله في المقاومة من قبل الموظفين الرجعيين ، غير أن ميته عاجلته باكرا ، فانتقل إلى جوارربه ، تاركا مشروعاته الكبرى دون الانجاز ، فلم يمض على وفاته أكثر من عشرين سنة حتى جاءت فرنسا فبسطت سيطرتها على تونس ، وكانت خدمة خير الدين لبلاده على كل حال عظيمة جليلة ، منها أنه ألف كتابا قويا موسوما « بأقرب المسالك في معرفة أحوال الأمم والممالك » (١) استنهض فيه هم أبناء بلاده ، واستفزهم إلى التجدد والترقي ،

(١) يوجد شيء من النقص في تاريخ المرحوم خير الدين باشا التونسي الذي كان من أوائل المصلحين

وسنهرهم من سوء عقبي التوائى ، فشكل كتابه هذا أعظم تأثير في نفوس الاسوار ورجال الاحزاب الوطنية في الشرق الأدنى عامة ، وافريقية الشمالية خاصة ، حيث كاد الكتاب يقدس عند أهل تونس والجزائر ، إذ كان باعثا قويا على استيقاظ العزيمة الجبسية ، وفيه استصرخ خيالاتي ببنى قومه لتعطيم الأطلال القديمة ، وبسط طم ضرورة الافلاج ، من الاقتحار الفارغ بمجد الماضي ، والتخار بالها حد القصور بهم من استئناف طلب العلا طريقا ، ودعاهم للوقوف على ما في العالم الغربي من وسائل التقدم وذرائع العدمان . وهما أكدته في كتابه هذا أن ارتقاء أوروبا وحضارتها في هذا العصر ليسا نازلين عليها عفوا بلانصب ، ولاهما منحة بمادتها الطبيعية لأسباب دينية ، بل هما ثمرة التقدم في الفنون والعلوم ، واكتناه أسرارها اكتنائها توفرت معه وسائل الثراء باستخراج كنوز الارض ، وحياء الصناعة والزراعة والتجارة . وجميع هذا إنما هو نتيجة استقرار أمسين وسياستهم في آفاق الممالك الغربية لامالك لهما : العدل والحرية . وقد كان العالم الاسلامي في الاجيال الماضية عالم التقدم والتلاح والعمران ، لأنه كان في مصبوحة من الحرية ، سالكا سبل الترقى والتجاح ، ثم أفلت شموه فأخذ يتخبط في الدجئات . وما زال هكذا حتى أخذ الآن يستعيد من روحه التي كانت فيه من قبل ، روح الحرية والعمل والارتقاء .

ثم قال : « وقد اشتدت روح العدماء للغرب واشتعلت نارها أيضا اشتعال منذ أول القرن الحالى . قل أحد عظماء المسلمين قبيل الحرب العامة في هذا الصدد : « إن هذه السواهي التي دعغنا ، والنوازل التي نزلت بالعالم الاسلامي خلال العشر السنوات الأخيرة ، قد جذدت في أعماق جميع المسلمين عواطف التناخي والتوائى الاسلامي ، من حيث أشعلت مدورنا مقتا وكرها وعداء للبغاة المعتدين علينا » .

إلى أن قال : « بقيت الحقيقة الثابتة ، يجب أن يقال : إن سيطرة الغرب السياسية على الشرق وأن طال أمدها ما طال ، وتبدلت صورها وأشكالها ما تبدلت هي قائمة على أساس متداعي الاركان ، متضعع الجوانب سريع التقوض والتزلزل ، وما دام المسلمون الغربيون في الشرق فهم فيه أجانب غرباء ، قد يلقون من الشعوب الشرقية شيئا من الاحتمال والاحترام الآخذين بالتناقص ، ولستكنهم لن يلقوا شيئا من الود والمحبة والاخلاص ، ولاغربة في الأمر ما ظلت منزلتهم أبدا منزلة السفيل الغربي ، الملقوت المسكروه ، زد على هذا يجب بالضرورة أن يأخذ الحكم الغربي والسيطرة الغربية يتناقصان ويتقلصان ظلا ، ويخفان وطأة بازدياد تقدم الشعوب الشرقية واتساع نطاقها في الارتقاء . ولايعز بن عن البال أن الذي كان عند أهل جيل سالف داعية للرضا والارتياح قد غدا عند أهل الجيل التالي سببا للتجهم والنقمة والاضطراب فيبتغون تبدله والانتقال إلى ما هو خير منه وأفضل ، هذا هو من أسباب الانقلاب السريع في الشرق .

الاسلاميين في القرن الماضي ، وكتابه « أقوم المسالك » هو من خيرة ما ألف لكسري قود الجود الضار القائل ، وحطم سلاسل التقليد الأعجمي المنهى عنه في الشرع ، وياقظ المسلمين إلى أنهم ان لم يبادروا إلى التسليح بالعلوم والصناعات العصرية دهمهم خطر السقوط العاجل ، فجاءت دعوة خير الدين متأخرة ، إذ كان تسكالب أوروبا شديدا ، وضربها وحيا ، وسبات الاسلام لا يزال عميقا ، فتم جميع ما تكهن به خير الدين ، ولما استوات فرنسا على تونس رحل خير الدين إلى الاستانة ، وولاه السلطان عيسى الجيد الصدارة العظمى ، منتدبا إياه لاصلاح المملكة إلا أنه لم يعمل برأيه ، فانتهى الامر بإقالته ، وبقي في الاستانة إلى أن توفي وذلك في نحو سنة ١٨٩٠ وخلفه طاهر بك ، وهو من الأدباء الافاضل ، وصالح باشا الداماد الذي شقته الاتحاديون بتهمة انه دبر مؤامرة لقتل المرحوم محمود شوكت باشا ، وتشفع به السلطان ساكن الجنان محمد الخامس لديهم ، لكونه زوج ابنة أخيه أي صهر الأسرة المالكة ، فلم تثر شفاعته ، وخير الدين باشا أيضا ولد اسمه محمد بك ، وهو وأخوه طاهر الآن بتونس اه

( شكيب أرسلان )



« على أن السيطرة السياسية الأوروبية على الشرقيين قد شرعت تهوى ، وأخذت أوصافها تشككاً ، و بناؤها يتداعى ، وضعفها السكمن فيها يبدو مزداً ، وفسادها يظهر . جميع ذلك منسب الحرب الروسية اليابانية ، فقد كان لتلك الحرب في نفوس المشاركة قاطبة من التأثير المعنوي الشديد والاستطلاع وصفه ، ولا يعلم حده ، وقد ظل الشرق حتى ذلك اليوم لاحول له ولا قوة حبال أوروبا المعتدية عليه ، وكان كثير من الشرقيين حتى عهد تلك الحرب يقولون بأن لأمراض لبني أوطانهم من الخضوع لسيطرة الغرب المسلحة خضوعاً مشهوراً ، غير أنه لما دمرت دولة أسيوية دولة أوروبية من الطراز الأول ، وخضعت شوكتها ، ودقت عنقها دقاً ، كان لتلك دوى هائل ووقع عظيم في كل جانب من جوانب المشرق ، ورقعة من رقاعها ، فادت آسيا وأفر يقيا من أقصاها إلى أقصاها طرباً ، وجرت في عروقها نشوة الظفر وسجيا النصر ، وعادوا الانتصار الياباني المحجبة السطحي ، والآية الكبرى : وصف مبشر اسكتلندي ما كان لهذا النصر المبين من شديد التأثير في نفوس سكان الهند الشمالية حيث كان مقامه فقال : « قد اهتزت الهند الشمالية فرحاً وانبهاجا ، وترنحت ترنح التل الجذلان ، وبات القرويون فضلاً عن أهل المدن والخواضر يرددون أحاديث النصر الياباني في حلقات مجالسهم ومجتمعاتهم ويوتلون ترنيلا ، طوافين الليل كله حول المعابد وألميا كل ، وقد قال لي أحد شيوخهم في تلك الفصول : « لم تتأق الهند نبأ طابت له نفسها مثل هذا النبأ الياباني منذ الثورة الهندية ، وأخبرني فحصل عثماني أقام طويلاً في آسيا الغربية أن الأهالي في داخل البلاد تركوا جميع أعمالهم ، وجعلوا لا يهتمون بأمر سوى ارتقاب الأنباء اليابانية وتلقاها والتهليل واقامة محافل الأفراح لها ، أجس : مادت آسيا من أقصاها إلى أقصاها ، وانقلبت هجمة القرون استيقاظاً ، فاستيقظت الحياة ثانية في الشرق تواقفة لمهامرة الأحوال في سبيل بقائها ، وهبت آسيا هبة أخرى لمسطرها في التاريخ ذكرها جديداً ونبأ حديثاً . »

وهنا لا يحتاج إلى برهان أن الحرب الروسية اليابانية لم تكن الخالقة المبدعة لهذه الروح الجديدة في الشرق ، الروح الممتدة أصولها إلى أبعد الأزمنة الخالية ، والمصاحبة لجميع الأدوار والعصور حتى اليوم ، بل ان الحرب هذه إنما كانت وسيلة عارضة لاعلة في نذبه آسيا وإفريقيا نذبه الاعتزاز ، فراحته منذ سنة ١٩٠٤ تجدان جد الوثائق بنفسه ، الساعى في مطلب أمر لا يولى على شئ « دونه ، وبسبب هذه الحرب طفقت الأفكار التي كانت تمخض في أدمغة الملايين من أهل الشرق تمخضاً لم يشعريه من قبل تمام الشعور ، تخرج من عالم القوة إلى عالم الفعل ، فدل جميع ذلك دلالة واضحة لا يسع مكابراً انكارها على اختار الأسباب والعوامل ، وتمهيد العلل لا يثنى قوى جديدة في الشرق ، هي حركات التجدد الكبير والانقلاب العظيم .

أضف إلى ما تقدم أن هذا الشعور والاستيقاظ قد أثرا تأثيراً عميقاً في قضية الشرق وتطورها إزاء سلسلة حملات الاعتداء الأوروبي التي استؤنفت منذ ذلك الحين استئنافاً شديداً ، ومن الغريب الحبيب أنه بهيد أن ظفر الشرق الأقصى في رد عادية الاعتداء الأوروبي عليه ذلك الظفر الكبير ، لسرعان ما أخذت حملات الاعتداء الأوروبي تتوالى على الشرقيين الأدنى والأوسط ممزقهما بمخالب الوحشية والبربرية شرم ممزق ، وقد وصفنا فيما تقدم من الكلام تلك الزارة المطائلة التي زارها العالم الإسلامي متماسك الوحدة المعنوية ، مترابط العروة الأدبية الفريدة المثال ، عند ما أنشأت السياسة الأوروبية الحديثة تنقلب غاية في الجشع والنهم فلذلك جدير بنا الآن أن نعلم علماً صحيحاً مبلغ ما كان لظفر اليابان من عظيم التأثير في هذه الحالة الحديثة الظهور المحجبة في جميع الأقطار الشرقية ، من العلوم أن الشأن الخطير الذي مثله الساسة الغربيون الفلاة أصحاب مذهب الفتح والتوسع الاستعماري بين سنة ١٩٠٤ و ١٩١٤ م إنما كان في درر عصب . قال أرمينوس فامباري بعد غزوة إيطالية لطرابلس الغرب قولاً سيديداً : « كلما اتسع نطاق قوة متسلطة الغرب

في العالم القديم (الشرق) ازدادت رابطة الوحدة وثيقة، وعروة التضامن والتضام الميثاقية إكلها بين الأمم والشعوب الآسيوية على اختلافها، ورسخت روح التسبب على أوروبا والهنداء طاء، وتوفات عرادل ذلك في قرارات صدور المشاركة أهما توغل، أسن السبل والحدائق في شى، ياترى أن ترى نارا اءءاء تراء تأريشا وابقاءا بسبب هذه الحلات المدوانية المفضة التي ماأزل الله بها من سلطان، وأن تستعمل المسلمين الشرقى والغربى للاشتباك في نضال هائل، وسمعان رائع، وأن تفت سما زعافا في برعم الحضارة الآسيوية الجارية، وهذا البرعم الذى أخذ يتفتح عن أكلابه في أقطار الشرق كافة ؟ .

وقال في صفحة ٥١ وما بعدها ما نصه : « وقد سبق لنا في مواضع تقدمت فأبنا كبعضنا هو العرب يشتملون بنار الاسلام فأنشأوا خلافة منيعة الجوانب قائمة في عهدتها الأول على أساس الشورى والشرعية الدينية، وأوحننا أيضا كيف طرأ الاستبداد على الدول، ثم أخذ ينتشر حتى طبعى غالب العالم الاسلامى، وكيف انقلب الخلافة الشرعية الشورية ملكا عضوا، وسلطنة استبدادية مطلقة، وكيف أخذ العرب (هشاق الحرية والاستقلال) يسودون أدراجهم إلى الصغراء غضايا متجهمين، وكيف تلاشت الحرية السياسية والدينية، وعفت آثارها، غير أنه على كل هذابقى معظم ذكرىات خلافة الراشدين والمعتلة الحرية، حية في زوايا الأدمة، والواج الناكرة، مستعملة استعدادا طبيعيا غريبا للظهور ثانيا . بسبب ذلك ظلت بلاد العرب حوض حرية يزود عنه كله عربى في ذباد قرع الأبطال بالسلاح والأراج والسما، وهناك في شبه الجزيرة لم يبرح العرب عربا والاسلام اسلاما، فن ترى يستطيع أن يتعاضى عن القول الذى قاله صاحب الرسالة : « إنما المؤمنون اخوة » و « المسلمون أحرار » وعمما هو مدون في صفح التاريخ الاسلامى في غرر أنباء صدر الاسلام الجليل المعروف « بزمن السعانة » . أول يظل المساعون الأحرار، النازعون نزعة الاستقلال، حتى في أشد الليالى حليكا، يرددون عاليا خطبة الخليفة الأول أبى بكر رضى الله عنه التي خطبها في العرب بعد مبايعته بالخلافة : « قد وليت عليكم، ولست بخيركم، فإذا استقمتم فأعينوني، وإذا زغت فقوموني » . فلاسلام في عهده الأول إنما كان شمس الحرية مشرقة وهاجة، وديننا تجلت فيه المنازع الحرية الشريفة، وليس مطراً على العالم الاسلامى فيما بعد من الوهن والتدلى بتعجب عن المنصف جوهر الاسلام وحقيقة صفائه، فالشرعية الاسلامية كما قال العلامة ليسار : « إنما هي ديموقراطية شوروية، جوهر وأصلا، وعدو شديد للاستبداد » . وقد أجل قامبارى هذه الحقيقة في شأن الاسلام بقوله : « ليس الاسلام ولا تعاليمه السبب المفضى بآسيا الغربية إلى هذه الحالة المشهودة من التضعف واختلال الشؤون، ولكن السبب كل السبب في ذلك إنما هو استبداد أمراء المسلمين وحكامهم الذين التوا عن الصراط المستقيم والسبيل السورى، وتنكبوا عن طريق صاحب الرسالة وخلفائه الراشدين، فأخطوا في انتحال التأويل القرآنية انحصالا منطبقا على أغراضهم الاستبدادية، وتشددوا في الدين تشددا باطلا برى منه الاسلام (١)، ونامسوا المذاهب الشورية

(١) من أكبر المسئولين عن انحطاط الاسلام أمام الله والناس هم هذه الطبقة التي يقال لها العلماء، فانهم إلا النادر منهم اتخذوا الدين مصيدة للدين، وجعلوا دينهم التزلف إلى الأشرار بتسويغ جميع موبقاتهم بالادلة الشرعية والافتاء عليها من الدين، وقاما أبى أحد الملوك أو الأشرار المستبددين عملا منكرا إلا أنواله من الآيات والأحاديث بما يثبتون له به مشروعية ذلك العمل بصرف الآيات الكريمة عن معناها، وتحريف السكام عن مواضعه، ورواية الضعاف والموضوعات إلى غير ذلك من الاستشهادات التي يتوخون بها الزلفى والجائزة، وما زالوا يتمادون في غيهم هذا (والمسلمون غاضون النظر عن لهم هذا) حتى صاروا يتقربون بهذه الاشياء نفسها إلى الحكومات غير المسلمة في المسائل التي فيها حزاب الاسلام وهلاكه، فكلمها سقطت ملكة اسلامية في يد دولة أجنبية، أو نهضت أمة اسلامية لدفع دولة عادية عليها من الأجانب، وجدت الدولة

والأصول الحرة العدا ، فقصوا على جميع ذلك قضاء ، فصاروا دون بزوغ فجر النهضة الإسلامية (١) .  
وقد أبدأ في الفصل الأول من هذا الكتاب كيف ظهر الاستبداد الشرقي ، ثم أخذ يتعظم حتى بلغ منتهاه  
في القرن التاسع عشر ، وبسطنا الكلام على أن البقعة الإسلامية لم يكن أمها مقصودا على الإصلاح الديني  
فحسب ، بل تنازلت الإصلاح السياسي أيضا ورامت تخليص العالم الإسلامي بأسره من استبداد أسرائه وملاوكة  
وسلاطينه المفسدة الظلمة ، ونقول الآن : أنه بينما كان الإصلاح السياسي الحركي سائرا مسيره على اتساع في  
الحركة والانتشار ، فإذا بقيار سياسي جديد قد هب عليه من جوق أوروبا ، فاعترض سبيله وقام في وجهه ،  
وكان أهل الفكر والرأي من المسلمين وقد أيقنوا بحال تضعف الشرق الإسلامي وتشتت أمره حيال تقدم  
أوروبا وشدة محوطا بأسها ، طفقوا يسعون وراء الإصلاح ، متذريين بأنجز الذرائع للوصول إليه ، وإذا  
راموا صدق المسعى ، وابتغوا التجدد الحقيقي فلم يغرب عن باهم أن يلوي الشرق الإسلامي إنما غالبا مستقر  
في حكوماته المنهضة الناعسة الراهنة العظم ، وشارك الأسراء الحكام أهل النكر وطلاب الإصلاح في هذا ،  
وكاهم أجسوا على وجوب انتهاج المناهج والأساليب السياسية الغربية ، واكتناء أساليبها ، والوقوف على  
جميع أسرارها ، هذا إذا كان مرادهم حقا انتشال الممالك الإسلامية من وهدة انحطاطها ، وتنجيتها من شر  
المالك ، ثم سوقها في سبيل التقدم والارتقاء ، وقد كان السلطان العثماني محمود الثاني في تركيا ومحمد علي في  
مصر خير مثالين ظهرا بالطرز الجديد من سلاطين الشرق وأسرائه ، وكلاهما كان حكمه في أوائل القرن  
التاسع عشر .

غير أنه ليس منهما من أراد أن يمنع رعيته الحرة الدستورية ، أو أن يربأ بنفسه عن امتطاء الحكم  
المطابق فيخرج عنه إلى الحكم المقيد ، بل عول كل منهما على أن يقال " الحاكم المطلق بحيث يكون فيه  
وسطا بين حالة المستبددين العاديين الأوروبيين ، والمستبددين الشرقيين ، وكان قصد هذين الحاكمين السكيرين  
طامح التقدم والنهوض ، تنظيم الحكومة في الجيش والخدمة المدنية والقضاء وغير ذلك ، تنظيما صحيحا خاليا  
من المفسدة والعيب : كما يتسنى للحكومة هذه أن تسيير (بنفسها وفعل نظامها) سيرا مطردا كسير الحكومات  
الغربية ، لا أن تظل كساية عن طوائف من الموظفين والعمال لا يعرفون شيئا من رقابة النظام ، ولا يقومون  
بواجب الإخشية العقاب .

وثابر محمود الثاني ، ومحمد علي ، ومن عاونهم على ذلك من الأسراء على انتهاج منهج هذه السياسة

الأجنبية من هؤلاء العلماء أسرع الخادمين لأغراضها بالفتن من الكتاب والسنة بزعمهم على مقتضى أهوائها ،  
وحسبك أن عددا عديدا من علماء سورية أفتوا أثناء الحروب العامة ببغي الشريف حسين أمير مكة تقربا  
إلى جمال باشا قائد سورية يومئذ ، فلما فازت دول الحلفاء في الحرب ، واحتلوا سورية ، بايحت هذه الفئة  
نفسها الشريف حسين الذي كان عندها من قبيل باغيا خارجا على الخليفة ، ثم لما دخل الفرنسيين الشام  
نقضت أيديها ثانية من صاحب الحجاز ، وجعلت تفتي بحسب هوى فرنسا ، وعدت الملك حسين أجنبيا .  
أكثر هؤلاء العلماء برز منهم هذا الناقون ، وكما عاتبهم الإنسان على هذا التذبذب أجابوه : « إنما هذه  
تقية نبتني بها النجاة من الظلام » ، والاصحح أن عندهم غير مقبول ، وأن عملهم هذا مخالف للشرع ،  
مناف للكتاب والسنة ، وأن دعواهم مداراة الظلام هي باطلة ، بل هم باعة ضمائر ، ورواد سفاسف وطلاب  
وظائف . هذا يريد أن يكون قاضيا ، وذلك مفتيا ، وذلك رئيس علماء ، ومنهم من يقبض أجرة أمضائه نقدا  
دراهم معدودة ، ولا نعلم إلى متى يمبرأهل سورية عن تأديب هؤلاء الجهلاء المعممين ، وينظرون إلى العزائم  
لا إلى العمام اه

(شكيب أرسلان)

(١) سنة ١٩٠٦

الرشيعة الحديثة ، غير انه على الجلة كانت ثمرات هذا الإصلاح الذي بدىء بمالية وظهره قبل أساسه وباطنه غير مرضية ولا داعية للارتياح ، ولا جرم فانه قد كان في استملاء السلطان أو الأمير ابتداء التسليح ، وإنشاء الدوائر والمؤسسات الحكومية على الطراز الأوروبي ، ومشتدتها بالهند ورجال الوظائف والأحكام المترين بأزياء غربية ، غير انه لم يكن بالمستطاع الاثبات بنقيضه من تلك التي تأتي بها الحكومات الغربية ، لأن معظم هؤلاء الموظفين المتظاهرين بصفة أبناء الغرب يكادون في الواقع لا يملكون شيئا من أسرار تقدم الغرب وارتقائه ، وأسباب حضارته وعمرانه ، فلذلك كانوا عجزوا عن القيام بالأعمال على الطريقة الغربية الصحيحة لأنه ليس فيهم الكثير الكافي من روح الاقدام والمضي في العمل ، ولا هم يقبلون من أنفسهم على اتباع نظم وأساليب عملية لم يفتهموها ، ولا ألفوها ، بل كانوا يحماون نفوسهم على مؤالفة الأعمال الإصلاحية عن فتور وتراخ ، وخير ما كانوا يعرفونه ويتوهمون به هو العطالة العمياء لأمر مولاهم وسلطانهم ، هكذا كانت الحالة في بدء الأمر . بيد انه على توالي الأيام أخذت القوى العسكرية تنظم معنى ومادة على تدرج مستمر حتى غدت بعد مدة من الزمان على جانب من الكفاية والجدارة الحديثين ، وأما الخدمة المدنية فكان نصيبها من الإصلاح الحديث قليلا ، فظل أمرها مقصورا على اكتساب المظاهر الغربية من خارج لانها لم تزل كثيرا من أسرار المعاصرة والجلة التي هي شرط لازم في حال كل حكومة متقدمة راقية .

أضف إلى هذا أنه في غضون ذلك طفق المصلحون الجدد الذين يختلفون مذهبا وطرازا عن من سبق ذكرهم يقومون أحزابا مؤلفة ، وغايتهم إنما هي اقتباس جميع المبتكرات السياسية الغربية كالنظم الدستورية وحكم الشورى ومجائس النواب وغير ذلك مما بانت تطلبه الحياة السياسية الحديثة بطبيعة الحال ، وكان عدد هؤلاء يزداد ازديادا متواليا من المتهندين الأحرار المتشبعين أفكارا وآراء غربية ، اقتبسوا بعضها بمطالعة الكتب والنشرات والصحف والمجلات المتزايدة الانتشار ، وبعضها الآخر تلقوه بأسباب التعلم والتهذيب في المعاهد العلمية المنشأة على الطراز الغربي ، وما كاد يكون الربع الأخير من القرن التاسع عشر حتى نشأت الأحزاب السياسية في تركيا نشوءا محسوسا ، وفي سنة ١٨٧٦ هبت الأحزاب الحرة هذه ورفعت صوتها عاليا ، وأكرهت السلطان الضعيف على منح الدستور . انتهى ما أردته من كتاب « حاضر العالم الاسلامي » هذا أيها الذكي ما وقر في صدرى في تفسير قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » وهذه صورة ملخص هذا المقام : —

(أولاً) ويتم نعمته عليك ، وهي رضى الله عنهم ورضوا عنه	(ثانياً) الهداية الفعلية للنبيه التي استعملت منها الأمة إلى هذه الزمان ، وهي قوله وبهديك صراطا مستقيما	(ثالثاً) النصر وعاقب هذا الدين بالجنة على سائر الأديان ، وهو : « وينصرك الله نصرا مبيناً »
---	--	--

انكشاف الحقائق ويتفرع عليه

اشراق النفس وهو  
أسس انكشاف الحقائق

« ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر »  
ينتج منها

## بهجة هذا المقال

### مسامرة النجوم ، في عجائب العلوم

استيقظت قبيل الفجر ليلة الثلاثاء العاشرة من شهر نوفمبر سنة ١٩٣١ م - الموافقة سنة ١٣٥٠ هـ وقد قدمت « سورة الفتح » للطبع ، وأنا مفكر في عجائبها ، دهش من بدائعها ، إذ صنعت لي ساحة ، من نظرات النجوم ، في حالك الليل البهيم ، فأشرقت نفسي لمشراقها ، وأخذت الخاطر يبدو بعد الخاطر ، ونما الفكر حتى صار قويا ، ويستمر يغمو حتى تحيلت أمامي بشرا سويا ، جسمه من النور ، وأنا إذ ذاك بين اليقظة والنوم ، إذ صرت في عالم الخيال ، بعيدا عن الحس ، مصروفا عن عالم الأجسام ، فأخذت يحاورني وهو يقول : لقد لمحتك تنظر الكواكب الآن ، وأنت تفسر القرآن ، فحضرت لهونتك ، وهلت لافادتك . لقد فسرت الفتح بالكشف العلمي ، وجعلت ذلك أشبه بشجرة ذات أغصان ، جسورها المغفرة والبراءة من الذنوب ، وصفاء النفوس ، وساقها انكشاف الحقائق ، وفروعها الاستقامة بالأخلاق ، والنصر المبين والرضوان أولا أحدثك الساعة في هذا المقام حديثا ، تكميلا لما لك ، وتعلما للقرآن : إن هذا المثل الذي ضربته وهي الشجرة ينقصه تبين أتم ، وتعليم أهم . فقلت في نفسي متحجبا : من أين أقبل هذا الخيال ؟ ولعل خواترنا إذا نمت وعظمت تجسمت أمامنا ، والا فهذه الخواطر لا تخرج عن تفكيرى ، ولا تحود عن تقديرى ، فما كاد الخاطر يتردد في نفسي حتى أخذ يقول : إني أتيت إليك من الثريا في السماء ، لأنك في أكثر الليالي تنظر إلى النجوم ، وتجب من محاسنها ، فصارت لك من أسباب اقترابى منك ، واسعادى لك ، وهدئى معك ، إن انكشاف الحقائق الذي ذكرته وما ترتب عليه من الفروع المذكورة يبرزه من العلم نوعان : أولا تطبيق آراء الأمم الحاضرة عليه ، لئلا يكون تفسير القرآن في زمانكم ملائما لعلوم أئمتكم حتى تقبل على علومهم الموافقة للإسلام نفوس الأمم الإسلامية ، وحتى يكون من المعجزات والآيات الدينات في زمانكم ، وكم قال علماءكم « ان القرآن لا تنفى عجائبه ، ولا تنقض غرائبه ، وتبدوله في كل زمان حكم طريقة ، وبدائع حديثة ، تزداد معجزاته ، ويزداد أنس العلماء به » - (ثانيا) تطبيق أحوال الأمم الإسلامية الماضية بعد العصر الأول ، وكيف حصل اختلاطها ، وازداد اختباطها ، وأقبل هرهها ، وأدبر شبابها ، وحلك ليلها ، لما عميت عن اكتناه السر المسكنون ، واتباع طريقه المرسوم .

فقلت : أيها السيد الجليل الجليل : إن في قولك لنورا ، وفي حديثك لنبا ، فأفندني رجك الله عما وصفت ، وأخبرني عما أفدت . فقال : أما تطبيق آراء الأمم حولكم فأنا أنقله لك مترجما بالحرف مما كتبه الغربيون في التعاليم لتلاميذهم ، إذ يصطفون من العلم زبده ، ويجمعون تلك الخلاصات في كتب المظالعة ، وهما هي ذه قطعة لخص فيها القوم مقاصد التعليم في جميع الأمم ، وفي كل زمان ومكان ، والكتاب الآن بين يديك وهو من الكتب التي يدرسها التلاميذ في المدارس الثانوية ، فهناك قطعة من الكتاب منقولة من كتاب (مان ذى ماستر بيس) تأليف الاستاذ (كلوج) وهذه القطعة من مخزانات الترجمة ، فهأنذا أترجمها لك

### مقاصد التعليم

« إن مقاصد التعليم لا تعدو أن تكون معدة المرء أن يستخرج جميع مواهبه في الحياة : يجب أن يكون تعليم الإنسان الذي يزاول الأعمال الجسمية معدا له أن يكون كفتا لها جديرا باستثمار ما هو بصدد من الأعمال الإنسانية ومرافق الحياة خير استثمار . إن نظام التعليم يقوم على ثلاث دعائم وهي : دعامة العقل ،

ودعامة الأدب ، ودعامة الجسم . وكل نظام تعليمي خلا من أحد هذه الدعائم الثلاث فإنه لا محالة مضمحل لا بقاء له ولا نفع فيه لنوع الإنسان ﴿ مثال ذلك ﴾ : إذا علمنا الصبي صناعة كالةجارة ، أوعلمنا كالمهندسة واستكننا لم نتم فيه قوة حب الخير العام ، فيحب الصدق ، والاخلاص ، وطهارة الضمير ، والملاح ، والعدل وصدق القول ، وحب المنفعة للناس ، ومعاشرتهم بالحسنى ، فأننا إذ ذلك نكون قد أعطينا سلاحا ماضيا به يصبح ماهرة في إحداث الشغب ، ويكون خطرا على المجتمع الذي تربى فيه ، وهكذا إذا برع في العلوم ، وتميزت نفسه وملكها ، وصار من البررة الأخيار ، فإن كان في العلم فهو من أعظم الحكماء ، وإن كان في الأخلاق فهو على سنان الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين ، ولكننا أغفلنا تربية جسمه ، ولم ننقو عضلاته ، ولم نحسن تقديته بما يناسبه ، ولم نحمله مما يكون ضررا عليه ، فإن هذا يعوزه قوة طبيعية ، وأخرى حيوية ، ليتوصل بهما إلى منافع الحياة والتمتع بها ، ويعوزه جسم حديدي هو بالأمر في أشد الحاجة إليه ليناطربه ويجهد في معترك الحياة » انتهى

ثم قال : فهل لك أن أحدثك عن تطبيقها على الآية . فقلت : إني إلى ذلك واثق . فقال : أنت حينما كتبت الجدول الذي رسمته في ملخص الآية وجدت أنه هو نفسه هذه المقالة ، لذلك حضرت إليك ، والقوة العالمية من القوى الثلاث يشار إليها بانكشاف الحقائق في الآية ، والقوة البدنية يشار إليها بالصر على الأعداء : « وينصرك الله نصرا عزيزا » . إذ لا يكون إلا بقوة البدن ( في الفزوات ) ، والقوة الأدبية الأخلاقية يشار إليها بقوله : « ويهديك صراطا مستقيما » . إذن خلاصة تعليم الأمم المحيطة بكم اليوم هي نفس هذه الآية ، فقوة الجسم ، وقوة العلم ، وقوة الأدب ، هي المعول عليها في زمانكم .

ثم ضرب مثلا ، فقال : إن الأمم الإسلامية أشبه بجسم واحد رأسه في زمن النبوة ، ورجلاه في الأزمان المتأخرة ، فهذا الجسم الإسلامي قد أعطى القوة الجسمية بدليل غزواتهم ، وأعطى القوة الأدبية بدليل نظام ممالكهم ، وأعطى القوة العالمية وهي الدين والعلوم فعاثوا إلى حين . ثم أخذ هذا الجسم يضعف شيئا فشيئا ، وأخلاقه تنحط ، وعلمه ينقص . وهنا أن أذكر :

### تطبيق الآية الثاني على الأمم الإسلامية

إن هذا الجسم الإسلامي أخذ يرجع القهقري شيئا فشيئا ، فانظر كيف يقول ابن خلدون في مقدمته ما خلاصته : « ان هنا أمرا أصليا وله فروع ، أما الأصل فهو الدين ، فإذا رأيت أمة أو أسرة تحب أهل الصلاح والتقوى والدين ، وتفرم بذلك ، فإن هذه الخصلة يبقها فروعها ، وهي الأخلاق الفاضلة من العطف والشفقة ومساعدة الجحزة الضعاف ، والفقراء ، والعدل . ويقع ذلك سياسة الأمم ، وحفظ الدولة ، ونظام البسلاد ، وهذا قانون لا ناقض له ، فإذا رأيت قبيلة أخذ يرجع القهقري في سياسته ، فابحث في أخلاقه ، فإنك تجد العطف والشفقة والرجة والعدل قد أفل نجمها ، ثم أرجع وراء ذلك تجد العقيدة الدينية أخذت في الانحلال ، وأصبح القوم ينظرون إلى الدين نظرهم إلى أمور غير محورية ، فلا يحبون الصالحين ، ولا هم لهم يعظمون . إذا علمت هذا فانظر كيف يقول : « إن المسلمين لما قاموا فاتحين بالدين ، واستمسكوا به ، بقي ملكهم ، فلما خلعوا ربقته ، تقلص ملكهم ، وذهبت ريحهم ، وأصبحوا حصيدا خامدين » ، فالكلام على الدين ، ومعه العلم طبعها هو القوة العالمية ، والكلام على رجة الضعفاء والعدل إلى آخر ما تقدم هو القوة الأدبية ، فأما القوة الجسمية فإن لها شأنا آخر ، وهو كلام النبوة ، وذكرته أنت في ﴿ سورة النمل ﴾ عند الكلام على آية : « إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة » مع آية : « فلذلك يوتوهم خاوية بما ظالموا » إلى آخره .

فهناك أولا حديث : « إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زينة الدنيا » الحج وذكريت هناك أن بقية الحديث في (سورة الأنفال) إذ صرح ﷺ بأن الفناءم وفتوح البلدان وإن كان خيرا للنفوس الصالحة فإنه يكون شرا للنفوس الفاسقة الجاهلة ، فإن نفس الفناءم تسكون سببا للترف والنعيم ، ثم يعقبه الذل (ثانيا) قال ﷺ : « كيف بكم إذا غدا أحدكم في حلة ورايح في أخرى ، ووضعت بين يديه الصنعة ورفعت الأخرى ، وسترتم بيوتكم كما تستر السكينة ، قالوا يا رسول الله : نحن يومئذ خير منا اليوم نسفى المؤونة ونفترغ للعبادة ، فقال بل أتم خير منكم يومئذ » اهـ

إذن الترف والنعيم الحاصلان من فتوح البلدان يضعفان الأبدان ، والأبدان هى الدعامة الثالثة . إذن الدعائم الثلاث للتعليم فى كلام علماء أو با نظير الدعائم الثلاث فى آية الفتح ، وصدق تطبيقها فعلا على الأمم الإسلامية ، فهم أولا كانوا أقوىاء علما وأدبا وجسما ، فدام ملكهم ، فلما وقعدوا فى الترف ضعفت الأجسام وذهبت الآداب ، وقل الدين ، فذهب الملك .

إذن ظهور هذه المعانى اليوم معجزة القرآن فى هذا الزمان ، وقبل أن أختم حديثى معك أيها الجوهري أقول لك : إن قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » الحج نضرب له مثلا بقول القائل : « يا فلان : إن الله أهلك الصلاة لتنظف بدنك ، وتناجى ربك ، ولينشرح صدرك » ، فالوضوء من شروط الصلاة يتقدمها ، والآخرا فى نفس الصلاة وبعدها ، هكذا هنا المفقرة أى عسىم وقرع الذنب متقدم على الفتح كالوضوء ، والبقية مصاحبة أو متأخرة عن الفتح كمسألة الصلاة المتقدمة ، فإن المناجاة فيها ، وأشرائح الصدر فيها وبعدها ، ثم إن الاستقامة ، والنصر ، وانكشاف الحقائق المقابلات لأعمدة العلم الثلاثة فى كلام الأمم المعاصرة لكم تسكون نتيجة السعادة فى الدنيا والآخرة ، وهو المنهج عينه فى الآية بقوله : « وليتم نعمته عليكم » وهى الرضوان ، والرضا هو تمام السعادة اهـ

فما كاد يتم حديثه حتى أفقت من غشيتى ، واستيقظت من سنى ، وفتحت عيني إذا نور الفجر مشرق والمؤذن يقول : « سحى على الصلاة ، سحى على الفلاح » ، فسكتت ماوعيت ، وقلت : الحمد لله رب العالمين . كتب صباح يوم الثلاثاء ١٠ نوفمبر ١٩٣١ م .

### تذكرة

ثم بعد ما كتبت ما تقدم ، واسترحت قليلا ، أجلت فيه النظر ، وأخذت أقرأ القطعة الانجليزية ، وإذا بالترجمة هى عينها ، غاية الأمر انها أوضح من الأصل الانجليزى بضرب بعض الأمثال ، ثم أخذت أفكر فى الأعمدة الثلاثة المتقدمة ، وجمال فكرى فى مباني الاسلام الخس ، فماذا وجدت ؟ وجدت أن الصلاة أقوال وأفعال مفتحة بالنكبير محتمة بالتسليم ، ووجدت أن هذه الأفعال وما مائلها من السبق والرمى ، المشروعين فى الاسلام ، المتوَّبين للأبدان وعضلاتها ، المتروكين منذقرون ، لجهل الأمم العجمية (التي قامت بدين الاسلام بعد العرب) بمقاصد هذا الدين ، حتى إنا أيام دراستنا بالأزهر كنا نقرأ « السبق والرمى » ولا نعمل بهما اتباعا لأسلافنا ، وجهلا بديننا ، ووجدت الحج والصيام كلاهما من مقويات الأبدان كالصلاة ، فالحج فيه كثير من الحركات ، والصيام فيه تصفية الجسم من العفونات ، أقرأ هذا المقام فى أول (سورة النكبات) تجد ما للصيام الطبى من الفوائد ، وهو الذى شرع ما يقرب منه دين الاسلام ، وقد قال رئيس أطبائنا بمصر فى خطبته السنوية فى الثقافة العلمية فى هذه السنة : « إن الحيوانات لها أيام تصوم فيها إذا مرضت » والناس غفلوا عن ذلك ، انظر ذلك فى الكتاب السنوى الثانى الذى أصدره المجمع المصرى للثقافة العلمية سنة ١٩٣١ م أى هذه السنة .

المسلمون يصلون ، ويصومون ، ويحججون ، ولكن إذا عرفوا فوائد تلك الحركات لم يحصل بها من فيها ولم تركبها من أهل العلم في بلادنا تاركين الصلاة جهلاً بمشاعدها ، وغفلة عن حقايقها .  
فهذه مجامع التربية الجسمية في ديننا ، وهي إحدى الدعائم . يقول علماء التربية حديثاً : « ليس المدار في حركات الجسم على رفع الأثقال ، بل المدار على مقدار الحركات ، ويجب تحريك كل عضو مسرات كافية ليحصل المقصود » ولقد جهلوا خير الرياضات ورياضة المشي ، لأنها تحرك جميع الأعضاء ، ولما طبقها بعض علماء التربية المسلمين على حركات الصلاة دهشوا وقالوا : قيام ، فرفع يدين عند الاحرام ، فركوع مع رفع اليدين ، فرفع الرأس مع تحريك اليدين ، فسجود ، فجلوس ، فسجود آخر ، فقيام ، ثم جلوس للشهود ، ثم تعاد الحركات فتكبر .

هذا أعظم نموذج للتمرينات الجسمية ، هذا ما سمعته من علماء التربية في زماننا ، ولكنني ليس أمانى نص الكتاب ، ومتى وقع في يدي الكتاب بهذا النص أثبتته إن طالت الحياة .

### مساهرتان : المساهرة الأولى

حدثني تاجر يبيع الخشب بالرج ، كنا نشتره منه لسواقى منصرعتنا بتلك الجهة . قال : لقد جاءني سيدة ألمانية لبعض الأعمال التجارية ، فرأيتني أنوضاً وأصلي ، فسألتني ما هذا ؟ فقلت صلاتنا ، وشرحت لها ذلك شرحاً كافياً في الصلوات الخمس ، فأظهرت الدهش وقالت : إذن أنتم لا تمضون . فلما قصت على القصص . قال : وما السر في قولها ؟ قلت : هذه سيدة متعلمة في بلادها ، وهم يدرسون علم التربية البدنية والحركات المصلحة للأجسام ، فهي متشعبة بذلك ، وبأن غسل الأعضاء في أكثر أوقات النهار ضرورة لازالة ماعلق بالجسم من الذرات المؤذيات الموجبات للأمراض . فلما رأيت ذلك أدهشها أننا قوم جهلاء ، نفعل هذا ونحن عنه غافلون ، وبهذا لانقر بنا الأمراض . انتهت المساهرة الأولى .

### المساهرة الثانية

كنت جالسا في بلدة المريج أيضا عند الضابط الذي هناك ، وكان هناك بعض أعيان البلاد ، وقد دار الحديث بينهم على امرأة ألمانية أيضا ، لأن لها بعض المشاكل الفعنايسية التي أوجبت معرفتهم بها . فهاك حديثها : « قالوا إن فلانا (سموه باسمه) من بلدة كذا في مديرية القليوبية ، وقد سافر إلى ألمانيا ، وتزوج هذه الفتاة ، وحضرت معه ، فامارات أباه وأمه المجوز بن يتوضئون ويصلون . قالت لهما : ما الخبر ؟ فقصا عليها قصص الاسلام وقواعده ، فأسلمت حالا ، وداومت على الصلاة ، وقالت : هذا خير دين ، هذا دين عجيب ! فأما زوجها فانه بقي على حاله أى هو مسلم لا يصلي .

### نظرتي في أمم الاسلام المستقبلية

إن أمم الاسلام المستقبلية سيقروا هذا وأمثاله ، وحتما سيسارعون إلى قراءة تلك العلوم ، وستكون صلاتهم غير صلاة آبائهم في العصور الأخيرة ، فهم لا يدخلون فيمن قال الله فيهم : « وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى » وإنما لا يكسلون لأنه فتح لهم باب المعرفة ، فأدركوا سر الحركات ، فهم إذ ذاك يصلون بمحض المحبة لا بالخوف ، كما يفعل أكثر المسلمين في الأعصر الأخيرة ، ويقولون إذ ذاك : إذا كنا نحن المسلمين نستعمل حركات الجسم المشابهة لحركات الصلاة ، اختيارا منا لا خوفا ، وذلك لأجل صحتنا ، فليكن ذلك الاختيار والقيام بالحركات المذكورة في الصلاة أولى ، لأن فيها تقوية الجسم ، وهذه إحدى الدعائم الثلاث في التربية العامة ، وفيها تذكير علم الأخلاق والمحبة العامة ( بطلب الهداية والاستقامة ) في الفاتحة ، وفيها



الدعاة الثالثة ، وهي ذكرى تقيف العقول بالحمد لله رب العالمين ، وبذكر المصلي في سجوده وركوعه السمع والبصر وعجايبهما ، وفي ذكره السموات والأرض في أول افتتاح الصلاة وهكذا .

وسيقولون أيضا : إن العلم سيجعل عبادتنا لله مبنية على المحبة لآعلى الخوف ، والعبادة على سبيل المحبة هي المجدية النافعة ، أما عبادة الخوف فانها أدنى منها مراتب ودرجات . إن الانسان اذا أكل الطعام وهو مقتنع بفوائده ازداد صحة ، وكل عمل يعمل به المرء وهو راغب فيه يكون أكمل وأعظم وأدوم ، وهذه هي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر .

يقول المسلمون بعدنا : إن آباءنا لما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، ونسوا ما ذكروا به أخذوا يدرسون القرآن بلا عقل ، فلا علم ، ولا نهديب ، ولا قوة بسمية ، لذلك ذهب ملكهم ، وزال سلطانهم ، وهانحن الآن في مبدأ حياة اسلامية جديدة تجدد ما عندهم الأولون ، فمن ذلك هذه المسامرة الثالثة :

### المسامرة الثالثة

لما اطلع على ما تقدم صاحبي الذي اعتاد محادثتي في هذا التفسير . قال : لقد عوّات على أن أصل الفتح إنما هو الفتح العلمي ، وجعلت الفتح العلمي بالسيوف ناعما ، وهذا حسن : فأرجو أن تزيد المقام أيضا بمثال معروف تنهأ به النفوس وتهش له . فقلت : ألم يكفك أفعال رسول الله ﷺ كما تقدم . ألم يكن قوله وتعليمه قبل نشر سلطان الاسلام ؟ قال بلى : قالت : كفك ذلك . فقال : ولكن أريد مثالا يكون قريب المأثول : لان النبي ﷺ ينظر اليه الناس نظرة يشتم منها أنهم يقولون نحن لسنا مثله : فهو مؤيد بالوحي والقوة : أما نحن فلا ، فاذا أتيت بمثال غيره يكون ذلك أقوم قبلا ، وأهدى سبيلا ، وأحسن مثالا ، وأقرب مثالا ، فقلت : ان أم الاسلام ما حفظت ملكها الا بالعلم : فلما زاد علمهم زاد ملكهم . فقال : هذا كلام عام . فقلت : ان مسلمي الهند كانوا هم أصحاب الأمر والنهي في البلاد الى نحو القرن الثامن عشر ، ولكنهم كانوا جهلاء : فلما احتل الانجليز البلاد وحاربوهم غلبوهم فأصبحوا ضعفاء في البلاد لاجل طم لا قوة : فلو كان عندهم علم لم يسلب منهم الملك : فعندم الفتح العلمي هو الذي أورت زوال ملكهم . قال : وهذا أيضا كلام اجالي . فقلت : إذن فلا سمعك مجاء في تاريخ تأسيس كلية عليكره ، فان ذلك يكفك . فقال : حدثني رعاك الله حديثها . فقلت : ان السيد أحمد خان مؤسس جامعة عليكرة أخذ يقدم الفتح العلمي لينقل منه الى الفتح العلمي كما فعل ﷺ . فقال : أرجو إيضاح المقام . فقلت :

### جامعة عليكره ، وعملها العظيم في الهند

أتق الاستاذ نضر الدين أحمد مسجل جامعة عليكره محاضرة نفيسة في هذا الموضوع على جمع كبير في جمعية الشبان المسلمين ونحن نترجمها (١) فيما يأتي :

حضرة الرئيس ، حضرات الاعضاء ، أيها السادة ،

إني أشكر الله على أن أتاح لي فرصة التكلم اليلة الى رجال الحاضر وسادة المستقبل . وآسف إذ لا أستطيع الكلام بلغتكم العربية التي هي أيضا لغتي : لكن لو كنتم مكاننا في الهند ، وكنت أنا مكانكم لا اعتذرتم الى كما أعتذر اليكم . على أنه لا داعي لأن أعتذر عن موضوع المحاضرة فقد اخترت موضوعا يحبه المسلمون في الهند ، وأرجو أن تكونوا ممن يحبونه . ذلك الموضوع هو عليكره . وهو اسم أرجو أن يكون معروفا لكم فاننا في الهند نعرف الأزهر ، وقد كدت أقبل الأزهر حين ذهبت لزيارته . وفي الهند من

(١) مبنية على مذكرات أخذت أثناء الالقاء :

يقبل عليكم :

ان عظمة عليكم تقوم على شيئين : الأول أنها أعطت الهند المثل العليا في التربية التي لا بد منها لمن يريد أن يعيش ، والثاني وهو أهمها أنه لولا عليكم لما كان في الهند اليوم مسلمون تسمعون عنهم ، ويسمع لهم . كان يكون هناك مسلمون : لكن مسلمون لا يأتبه أحد بهم ولا يقيم لهم في شؤون الهند وزن . أما اليوم فان المسلمين - وان فقدوا في الهند حكماء ، وان كانوا أقلية في الهند - فان لهم منزلة فيها لا يستحق مسلم أن يذكرهم أو يذكرها . ذلك بفضل جامعة عليكرة التي هي أهم ما يعلل المسلمون في الهند بعد أن فقدوا الحكم . وستكونون أقدر على تبين صدق هذا القول اذا عرفتم شيئا عن حال التربية في الهند قبل عليكم :

كان المسلمون حكام الهند قبل أن يذهب الانجليز هناك ، وكانوا يحكمون الهند لما ذهب الانجليز هناك للتجارة . وقد كثرت الانجليز في الهند تجارا نحو ٥٠ سنة انشرت فيها التربية الحديثة ، ولكن بين غير المسلمين ، لأن المسلمين انكسروا على أنهم هم الحكم وظنوا أن لا حاجة بهم الى تعلم العلوم التي تنفع التاجر والسائح وما اليهما من طلاب الرزق أو طلاب انقوة : لأن القوة كانت بأيديهم والحكم كان لهم . هذا طبعا خطأ كبير لكنه خطأ وقع فيه المسلمون : فلما فقدوا حكم الهند في القرن الثامن عشر ونزلوا الى مرتبة المحكوم الذي لا بد له من الجهاد في الحياة ، وجدوا أنفسهم لا يحسنون من طرق الجهاد في الحياة شيئا . كانوا يحسنون طريقا واحدا هو طريق الحرب : فلما غلبوا في الحرب وزال الملك عنهم وجدوا أثر ذلك في أنفسهم ، ولا عجب ، وانسدت في وجوههم السبل ، ونزلوا الى درك من الذلة سحق ، لكن كان لا يزال بأيديهم بقية من ثروة وراثتها من أيام الحكم فهاشوا عليها وان لم يحسنوا نعيمها : حتى قامت فتنة الهند في القرن التاسع عشر ، وهي فتنة كبيرة كان غرضها التخلص من حكم الأجنبي في الهند : لكنها لم تنجح لان الذين أقاموا بها لم يكونوا أكفاء لها ، وكان عاقبة النشل فيها أن أنزل العقاب بكل من كان له فيها يد ، ولم تكن هناك أسرة مسلمة الا وكان لها في تلك الفتنة يد ، فكانت النتيجة أنه لم يبق أسرة مسلمة الا ونسكت في نفسها أوفى ما لها ، وزال عن كثير من المسلمين حتى تلك البقية من الثروة التي كانوا من قبل يعيشون بها فأصبحوا في حالة من الذلة والضعف والجمل بأمور الحياة لا يدرون معها كيف يعيشون وصاروا مهددين بالفناء الاجتماعي ، عندئذ قبض الله لهم رجلا من أكرمهم بيتا وأكرمهم قلبا وأوسعهم عقلا وأبعدهم همة : هو السيد أحمد خان جاء من بيت محمد ، فقد كان أبوه رئيس وزراء ، وكان جده رئيس وزراء : لكن تلك الاحداث قد نزلت به كما نزلت بغيره ، واضطرته الى العمل فلم يفت ذلك في عضده ولم يذهله عن أن ينظر لنفسه ولقومه :

نظر السيد أحمد خان فوجد أن الداء هو أن المسلمين لم يعلموا أنفسهم حين كانوا حكاما ، واذن فالدواء هو أن يتعلموا الآن إذ صاروا سوقة :

شعر السيد أحمد في سنة ١٨٦٥ أن لا بد للمسلمين من أن يسلكوا طريق التربية العلمية ان كانوا يريدون أن يحتفظوا بوجودهم وألا يفنوا في غيرهم ، ولأنكفي التربية العلمية وحدها : بل لا بد من أن يحافظوا مع ذلك على ثقافتهم الاسلامية وآدابهم ، ومن أين لهم الجمع بين التربية العلمية والثقافة الاسلامية ، ومعاهد التربية الحديثة في الهند كلها معاهد غير اسلامية : عندئذ أيقن أن لا بد للمسلمين من جامعة علمية اسلامية ، وأجمع العزم على أن يؤسسها لهم ، لكن كيف والصعوبات في سبيله كثيرة ؟ هناك مشلا صعوبة المال فان الجامعة لا تقوم الا على مال كثير ، وهناك صعوبة اللغة ، فان اللغة الأردية لغة المسلمين لم تكن لغة علم للسبب الذي ذكرت لكم ، وكان الوقت أضيق من أن يتسع للتفكير في ترجمة أوفى مصطلحات :

لان الخطر كان عظيما قريبا ، وكان لابد للنجاة منه من عمل حاسم سريع . قلب السيد أحمد خان الامر على وجهه فرأى أن ليس لمشكلة المال حل الا بالتدرج ، يبدأ بمدرسة ولو في كرخ و يترقى بها كلما ترقى وسائله حتى تصير كلية ، و يترقى بها حتى تصير جامعة . أما مشكلة اللغة فلم يكن لها حل الا أن يتخذ اللغة الأوروبية العامة في الهند لغة المدرسة أيضا ، ولكالته بعد اذا صارت المدرسة كلية ، وجامعة اذا صارت الكلية جامعة ، اذ عندئذ يمكن أن تتفرغ الجهود لاكتساب العلوم والفنون الميسورة في تلك اللغة ، لكن اتخاذه اللغة الانجليزية لغة للتعليم في مدرسته يعرضه لسخط طائفة الملايين المسلمين ، وعامة المسلمين هم طوع هذه الطائفة : أى طائفة شيوخ الدين بين المسلمين في الهند . ومن الطبيعى أن يكره المسلمون شيوخا وغير شيوخ ، لغة الذين أذلّوهم وسلبوهم الملك وصيروهم الى ماصاروا اليه ، وأن يستخطوا على من يريد ادخال تلك اللغة في أى معهد اسلامى ، فضلا عن جعلها لغة التعليم فيه ، لكن لابد مما ليس منه بد ، فقد كان ذلك هو الطريق الوحيد للنجاة من الفناء ، واذا سخط الشيوخ في الأول فسيديركون اذا تبذت لهم حقيقة الموقف أن الداء عضال يحتاج الى دواء قد يكون السكى ، وسيحمدون في الآخر من أعد لهم الدواء وان سخطوا عليه في الأول ، كذلك فكر ذلك الرجل الفذ السيد أحمد خان ، وهكذا قرر ، فأسس مدرسة في بضعة أكوخ عسدد طلبتها نحو اثني عشر ، وميزانيتها حوالى ٤٠٠ جنيه ، ولقبتها الانجليزية ، واثارت عليه ثائرة الشيوخ ، ثائرة كثير منهم ، فان هناك شيوخا وشيوخا . ففي الشيوخ رجال تغزو لهم الجباه إجلالا عن استحقاق ، ولكن فيهم أيضا من لا يتجاوز نظرهم حاضرهم ، ولا يحكمون الاعاطفتهم مع غلو في هذا التحكيم ، وهؤلاء اقل منهم السيد أحمد خان أذى كثيرا ، ولكنه كان متوقعا ذلك ، وموطنا النفس على تحمله ، لانه كان يعلم أن خيرهم وخيرهم ، ومستقبلهم ومستقبلهم ، بل مستقبل الاسلام نفسه متوقف على المضى فيما استخار الله فيه وعزم عليه :

هكذا يحضرات الاخوان : بدأت جامعة عليكره ، والآن هي من أكبر الجامعات في الهند ميزانيتها

٦٠٠٠٠ جنيه ، وطلبتها ٣٢٠٠ طالب :

أسس السيد أحمد خان جامعة عليكرة سنة ١٨٧٥ وفي سنة ١٨٨٢ أى بعد سبع سنوات فقط من من تأسيس عليكرة ، ألقت حكومة الهند لجنة تبحث مسألة التربية في الهند ، فكان رأيها الوارد في تقريرها أنه « اذا اتبع في الهند مثل عليكرة فستحل مشكلة التربية الوطنية في الهند » . فعليكرة كانت الرائد الذى شق للهند طريق التربية الوطنية ، والذى أعطى الهند فكرتها عن التربية القومية : قال السيد أحمد خان ، ان مناهج التعليم والسياسة العامة في التعليم والتربية ، يجب أن تكون بيد جامعة أو جامعات أهلية لا بيد الحكومة ، لكن لابد لئلا جامعة عليكرة الأهلية الاسلامية من الانتفاع بتجارب الجامعات التى سبقتها ان كانت تريد أن تحقق الغرض الذى أسست له . وغير المسلمين انتفعوا بتجارب الجامعات الأوروبية فلماذا لا ينتفع المسلمون بذلك أيضا في تحقيق أغراضهم الاسلامية ؟ عندئذ رأى السيد أحمد خان أن يسافر ليزور جامعتي كبرج و اكسفورد ليرى نظامهما بعينه ويختار منه الصالح . ذهب ومعه ابنه القاضى الكبير السيد محمود ، وهو أول من تولى القضاء من الهنود ، ودرس المسألة هناك عن كثب فوجد بعد الدرس والتفكير : أن مجرد مرور الامتحانات لا يستحق أن يكون مثلاً أعلى للطالب ، وان مجرد منح الدرجات لا يصح أن يكون غاية عليا للجامعة : لكن تربية الخلق ، تربية الشخصية . تكوين الرجال هو الذى ينبغي أن يكون الغرض والغاية . وقرّر رأيه إذن على أن يجعل غاية جامعة عليكرة تكوين الرجال وتخرج القادة : أى تربية النشء الصالح من المسلمين وتحويلهم الى رجال ينهضون بأعباء الأمة الاسلامية في الهند ، ثم تخرج قادة يستطيعون أن يحسنوا قيادة الهنود المسلمين . هذا كان أهم ما ينقص المسلمين في الهند ،

وقرّ رأى السيد أحمد خان على أن يجعل غاية جامعة عليكرة سد هذا القوس . لكن تسكون الرجال القادة يصعب جداً إذا كان الطالب يشهد خارج الجامعة ما يكسب داخلها ، أو بالأحرى إذا كانت جامعة تلك هي غايتها لا تشرف على الناشئ إلا في جزء من يومه وتترك الباقي للظروف والمصادفات ، فقرّ رأى على أن تسكون الجامعة داخلية يعيش الطالب فيها كما يعيش في بيته ، ويعيش بين أساتذتها كما يعيش بين أهله ، واقتبس السيد أحمد من كبرديج واكسفورد نظامهما في ذلك ، واستعان بمائة من كبار أهل العلم والتربية أمثال السير إلى (١) والمستر توماس أرنولد (٢) من الأفرنج ، والدكتور فايز أحمد (٣) ، وشبلي النعماني (٤) وخوجه الطاف حسين حالي (٥) فجاء بهم إلى عليكرة ، وأنشئ فيها الحياة التعاونية التي يعيش الطالب فيها بين أساتذته في الجامعة كما يعيش بين ذويہ يعلمونه في ساعات العمل ويهذبونه في ساعات اللعب وينصحهونه من قريب ويلاحظونه من بعيد فاصدين في ذلك كله إلى أن يحولوا منه رجلاً يحسن الجهاد في الحياة . ومن الطبيعي أن لا يقدر على نفقات هذه التربية اجالا إلا أبناء الخواص من المسلمين أى أبناء الطبقة الوسطى على الأقل ، أما الفقراء فالنايغ منهم يستطيع دائماً أن يحصل من الجوائز المالية على ما يمكنه من القيام بنفقة تلك التربية . وليست نفقاتها من الفداحة على ما قد يسبق إلى النفس أول الأمر فانها تباع بخسة جنهيات في الشهر وهو مبلغ ليس في الحقيقة كبير إذا قيس بمثل في مثلها من الجامعات

والحياء الرياضية الجامعة كانت أيضاً مما اقتبسه مؤسس جامعة عليكرة من الحياة الجامعية في أوروبا . فالألعاب الرياضية المختلفة تلعب فيها . ولا تنسوا ان ذلك كان شيئاً جديداً في حياة الجامعات في الهند في القرن التاسع عشر ، وقد تفوقت عليكرة على الخصوص في لعبة الكريكت وظل فريقها خير فريق في الهند لمدة طويلة

فأتم ترون يا حضرات السادة أن جامعة عليكرة لم تهمل ركناً واحداً من أركان التربية ، فهي تقوم على التربية العقلية في أوقات العمل ، وعلى التربية البدنية في أوقات اللعب ، وعلى التربية الخلقية في جميع الاوقات ، ترون انها بذلك كله قد أعطت الهند مثلاً عالياً في التربية القومية ، ونجت المسلمين من الاندثار المحقق الذي كان يهددهم بما بصرتهم به من أمور الحياة وبما خرجت لهم من قادة وكونت لهم من رجال . وليس من رجل مسلم له مقام أو كلمة مسموعة في الهند الا وكان طالباً في عليكرة أو متصلاً بها بطريق ما . فلرحوم مولانا محمد علي كان من طلبتها ومولانا شوكت علي من طلبتها ، وهذا المحاضر الفقير من طلبتها وهي لا تجدد بين المسلمين رجلاً ذاموا هب الاوتهدته وانتفعت بمواهبه بأن تختاره رفيقاً لها مثلاً أو تخبه عضواً في مجلس شيوخها الذي هو مجلس ادارتها أرمشرفاً على ماليتها ، فالقاضي السيد محمود ابن السيد أحمد خان ، أو بالأحرى ابن السير السيد أحمد خان ، قد منح لقب سير اعترافاً بخدماته للعلم بتأسيسه تلك الجامعة ، هو من شيوخها والسيد حسين بلججي عماد الملك هو من المشرفين عليها فبفضل الله ، وبحسن الاخلاص في سبيله نجح ذلك العمل العظيم ولعلكم الآن أقدر على ادراك صدق ما قلت لكم في أول كلامي

(١) كان أستاذ اللغة الانجليزية في اكسفورد (٢) المستشرق المشهور صاحب تاريخ انتشار الاسلام وقد صار بعد سير توماس أرنولد وقد زار مصر منذ عام وأقي فيها محاضراته في الفن الاسلامي ثم توفي بعدها بقليل (٣) كان رحمه الله من أكبر الكتّاب في الهند ومن أول من جاهد في سبيل تربية الفتاة الهندية المسلمة كتب كثيراً من الروايات بالأردية

(٤) كان رحمه الله أكبر عمسدة في تاريخ المسلمين في الهند ، وهو مؤسس دار المصنفين في الهند وما يتبعها من دور التعليم والثقافة :

(٥) كان رحمه الله أكبر شاعر قومي في القرن التاسع عشر

من انه لولا عليكرة لما كان اليوم في الهند مسلمون . انكم خارج الهند لا تدركون كيف كان يشعر المسلمون بعد أن خرج حكم الهند من أيديهم . ونحن الآن نعرف أن المسلمين كانوا يكونون اليوم في الهند عندما أدلة لولم يقبض الله لهم ذلك الرجل الذي أسس تلك الاكواخ التي صارت بعد كليات (١) ثم دارت بعد جامعة (٢) ان المسلمين أقل عددا من الهندوس لكنهم استطاعوا بفضل الله وحسن توفيقه أن يحتفظوا بوجودهم وأن يكون لهم قول مسموع في شؤون الهند وفي شؤون التربية في الهند .

لكن السير سيد أحمد كان يرمى بتلك الجامعة الى ماهي أبعد من ذلك . كان يرجو أن يصير يوما ما منار العلم والتربية في الشرق الاسلامي كله . كان يرجو أن يكون مثلها كمثل الشجرة الطيبة المذكورة في القرآن « أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها » وكان يرمى الى أن تكون رسول العلم والمعرفة والتسامح في الشرق تسير فيه و باحدى يديها الفلسفة وبالأخرى العلم الحديث وعلى رأسها ناهج لا إله الا الله محمد رسول الله ، تدعو المسلمين الى الجهد وتشق لهم طريق العز وتبصرهم بالحياة ، فقد كان رحمه الله كما ذكرت من قبل لا يرى أن الجامعة بعدد طلبتها ولا بما تمنح من درجات ولكن بما توسع من دائرة العلم وتقص من دائرة الجهل بما تقوم به من أبحاث وما تنشر من ثقافة فذلك الرجل الذي لقبته صحافة لندن لما توفي سنة ١٨٩٨ بنبي التربية كان يريد بتلك الجامعة أن يؤسس مركزا عاما لتنتشر منه الثقافة العلمية الاسلامية في الشرق الاسلامي كله . وقد تحقق من حلم السير سيد أحمد شيء كثير ، فان الكوخ قد صار الآن جامعة ثابتة ولكن بقيت مسألة التوسع أي التوسع في الجامعة حتى تصير ذلك المركز الثقافي الاسلامي العام ، والعقبة القائمة اليوم في سبيل هذا التوسع هي المال ، فقد كانت جامعة عليكرة في صميمها جامعة فنون الى الآن يدرس فيها من العلوم ما لا يحتاج الى مال كثير مثل الرياضة . وليس معنى ذلك أن العلوم لا تدرس فيها ففيها يدرس من العلوم الطبيعية والكيمياء والرياضة والنبات والحيوان لكن جامعة عليكرة ممتازة في الفنون وتريد أيضا أن تمتاز في العلوم ، وهذا يحتاج الى توسيع كبير في المعامل والمعامل كبيرة النفقة تحتاج الى المال والمسلمون اليوم ليسوا من أهل الفنى الذي يجعلهم يستطيعون أن يمدوا عليكرة بالمست مائة ألف التي تحتاجها من الجنيئات لهذه الغاية (٣) لكن على رأس عليكرة اليوم رجل من خير المسلمين وأبعدهم هممة (٤) هو الدكتور سيد راس مسعود (٥) أو نواب مسعود يارجنك كما يقبلونه تسمى وهو حفيد السير سيد أحمد خان وابن السيد محمود وقد استطاع في سنة ونصف أن يدبر لها ثلاثين لكا من الرويات أو نحو ٤٠٠٠٠ ر . جنيه

لكن عليكرة على ماهي عليه ورغم حاجتها هذه الى التوسع شيء عظيم . هي على ماهي عليه تستحق أن يؤمها من الطلبة المصريين طلاب الفنون الادبية على الأقل فلماذا لا تؤمونها ؟

ليس في هذا دعوة خطيرة الى الجامعة الاسلامية انما هذا كلام بسيط يصح أن يقوله أى مسلم فان المسلم يجب أن يعرف أخاه المسلم . واذا كان الهنود يأتون الى مصر الى الأزهر ؟ فلماذا لا يأتى المصريون الى الهند الى عليكره ، انكم اذا أنتم عليكره ستجدون شيئا لا تجدونه في مصر . ان في مصر جامعة حقا ، ولكن اسمحوالى أن أقول انها جامعة حديثة والجامعة لا تنفع نفسها الا اذا كان لها تقاليد صحيحة

(١) أسست أول كلية هوالى سنة ١٨٨٠

(٢) فى سنة ١٩٢٠

(٣) هذا مبلغ كبير ولكنه يناسب ما يرمى اليه الرجال الكبار القائمون بامر جامعة عليكرة

(٤) هو وكيل الجامعة اما مديرها فهو نواب بهوبال

(٥) حامل درجة الشرف فى التاريخ وخرج لندن فى المحاماة ودكتور فى القانون

ثابتة والتقاليد الصحيحة الثابتة لا تمسكون ولا تقوم الا في سنين كثيرة وقد صرت على جامة عليكم هذه  
السنون السكينة وقام فيها كل ما ينفع المسلم من التقاليد الثابتة الصحيحة تقاليد تجمع بين الثقافتين :  
الثقافة الاسلامية التي قامت على القرون والثقافة الهندية التي جاء بها العلم الحديث ، فلماذا لا يأتي اليها  
السامون من مصر بدلا من أن يذهبوا الى أوروبا في طاب ما يستطيع عليكم أن تمدهم به ؟ اني أرجو أن  
يفعلوا بعد اليوم . وأرجو على كل حال أن لاتنسوا عليكم وأن تكبروا ذكرى عليكم فهي التي نجت  
الاسلام في الهند وهي التي جعلت من المسلمين في الهند قوما أعزة وأمة مهيبة بهد أن كادوا يكونون أخلاطا  
عميدا ولست أجد أولي في وقد فرغت من المحاضرة في عليكم وعملها العظيم في الهند من أن أسألكم أن  
تقرعوا الفاتحة لروح مؤسسها وأن تسألوا الله المعونة والتوفيق لحفيده القائم على رأسها اليوم . تمت اللطيفة  
الأولى في قوله تعالى « انا فتحنا لك فتحا مبينا »

### اللطيفة الثانية

في قوله تعالى : هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم  
اعلم أن عصر الصحابة رضوان الله عليهم كان عصر أنوار نبوية ، واشراق نور النبوة عليهم كان يليق  
الطمأنينة في قلوبهم ، وفي كل يوم يزدادون منها بما يرون من مشاهدة الآيات الإلهية ، ظاهرة على يد حضرة  
الرسول ﷺ ولا جرم أن الله عز وجل معنا أينما كنا « وهو معكم أينما كنتم » وهو الذي ملأ السموات  
والأرض بجنود تظاهر المجائب على أيديها ، وفي كل يوم تظهر للمفكرين في هذه الدنيا أنوار وأنوار ، فإسلام  
اليوم يزداد إيمانه بنور النبوة الموروث ، وبمجايب أهم الاسلام من حيث اجتماعها اليوم بعد التفرق وانتشار  
الدين في أقطار المسكونة بلا حرب ولا ضرب ، ولادولة تحميها ، ولا خوف من أحد ، فهذه كلها تزيد المؤمن  
إيمانا ، بل إن حال انتشار الاسلام اليوم يضاهي حال انتشاره أيام النبوة ، فهذا وحده يزيد الإيمان ، فأما  
المفكرون والحكماء فانهم يزيدون فوق ذلك إيمانا بما يدرسون من المجائب كالتى جاءت في هذا التفسير ،  
واذا كانت سكينة بني اسرائيل وطمأنينتهم أيام طالوت ، إذ التابوت الذي انتهبه منهم أعداؤهم ، وكان فيه  
بعض مخلقات موسى عليه السلام ، قد رجع إليهم فكانت هذه من أمارات صدق النبوة والوحي الموحى الذي  
وصل إليهم عن علمائهم ، فهذه لاتورث إلا النصمديق المبني على الطواهر من خوارق العادات وما يشبهها ،  
وهذه مقدمة للباحث الحكيمية التي هي أرسخ قديما ، وأعلى في السكينة كهبا ، فهكذا معنا كانت السكينة  
في قلوب المؤمنين أولا بما يرون من عجائب النبوة وغرائبها في كل زمان بالمشاهدة ، أو بقراءة الآثار ، ثم  
يزدادون سكينة وطمأنينة بمجايب الحكم الإلهية التي لاحد لها ولا نهاية كالتى في هذا التفسير .

### مسامرة

اعلم أن مثل المسلم الذي لاعلم عنده بهذه الدنيا كمثل الطبيب الذي أكب على التطبيب والجراحة  
ومداواة المرضى ، ونسى المسكين صحة جسمه ، فالتأبته الأمراض ، وأحاطت به مهلكات القوى ، وقواطع  
الحياة ، وانهاك أعضائه ، ففرا مصفر الوجه ، خائر القوى ، ضعيفا ، هزyla ، خامدا .  
وسبب ذلك أن علم الطب قسمان : قسم هو علم صحة الأبدان وتديرها ، والمحافظة عليها ، وانعاش قواها ،  
بإستئثار أطباء النقي ، والتربن العضلى ، وأفضلها باجماع أطباء زماننا المشى في الهواء النقي مع كثرة استنشاق  
الهواء في الخلاء ، والجلوس في الشمس ، معرّى الجسد في بعض الأوقات ، سائر العورة والرأس ، محافظة  
عليها ، وأكل ما لم يطبخ من الخضر ، وأكل الفاكهة ، وهكذا مما سبق في هذا التفسير ، وما يأتي قريبا ،

وهذا أفضل القسمين .

القسم الثاني : هو قسم المداواة ، وهذا يقوم به الطبيب ، فإذا أهمل الإنسان صحة جسمه بترك ما يملكه من القوانين فإنه يقع في المرض ، فيتلذذ الطبيب العالم بالأمراض الباطنية ، أو بالجراحة ، أو بعرض الصين ، أو الأذن والأنف وهكذا . فأكثر أطباء زماننا هم من القسم الثاني ، يذنون القسم الأول ويهيمون بالثاني ، لأنه هو الذي به يكون الربح والمكسب والثروة والغنى ، فيذنون أنفسهم وهضم غافلون ، ومثل هؤلاء علماء الدين في كل أمة من أمة الأرض ، فهم غالباً كالقسم الثاني من الأطباء في زماننا ، فهم دائماً لا يعرفون إلا ما كان من الأحكام الظاهرة المقابلة للأدوية ، فكما أن الطبيب في القسم الثاني يقول للمريض : خذ الملح الإنجليزي ، أو الصودا ، أو الفينيسيا ، أو ملح الفواكه ، لاسهال المعدة ، ولا يذكر قط باهلواء النقي ، ولا بدوع الماء كل التي يجب أن يتعاطاها ولا يخاطر بياله ذلك : فهو كالمرضع والنائحة المأجورتين ، فهذه ترضع ولا تبالي بالرضيع ، وهذه تبكي وليس في قلبها أدنى حزن على الفقيد ، هكذا عالم الدين غالباً لا هم له إلا أن يحصر أقواله في نواقض الوضوء وأحوال الحيض والنفاس ، وما أشبه ذلك ، ولا يرفع أعين العامة إلى السماء ، ولا يشرح لهم شيئاً من عجائب الطبيعة ، لأنه هكذا يعلم ، وهكذا يعلم ، فهو عن العلم بالله محجوب ، وعلى الأعمال الظاهرة مكب ، وأمة تعيش بالعمل وتغفل عن العلم أي العلم بالله وبجباب صنعته ، مثلاً كمثل العمل في مساكنها طائسات عاملات ناصبات جاهلات ، إن دين الاسلام علم وعمل : المسلم هو الذي يقرأ في افتتاح كل صلاة : « إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين » لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » فهو يقرأها ، فإن كان من المفكرين أخذ بطريق الاعتبار والنظم أنه يكون ممن قل الله فيهم : « يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين واجعلنا للمتقين إماما » والامامة الحقة لا تكون للمقلد الغافل ، وإنما الامامة تكون للمفكر الذي يدرس النبوة وعلاوها ، وعجائب الحكمة الإلهية ، دراسة محقة ، فيزداد إيمانه كل صباح ، وكل مساء ، إذ يوجه وجهه للذي فطر السموات والأرض ، حتى يرى ما يدهش عقله ، ويجب من هذه الدنيا التي تظهر لنا عابسة وهي في الحقيقة باسمه ، وينظر في آثار الله فيجد ظواهرها مملوءة بشوك القتاد ، وعند التحقيق لاشوك ولا قتاد ، ورحمة الله تتجلى ، والجمال يهر عقولا وعقولا ، وإن أبيت إلا الافصاح ، لتسكن نفسك أيها الأخ ، فاعجب مما تراه قريباً في اللطيفة التي بعد هذه من دمايل وقروح في أجسامنا وحى ، فنحن ننظر إليها نظرة المسكين المتألم الذي أصابه الضر ، ولكن علم الطب ( كما سيتضح لك قريباً بأجلى بيان ) يقول لك : كلا . وهل الدمع إلا قلعة بناها جنود الله القائمة في جسمك ؟ وهي ذوات حياة حقيقية وعقل ، ولما بنت هذه القلعة المخروطية الشكل حصرت فيها المكروبات الداخلة فأهلكتهم وأفتنهم ، فكان القيح والصدید رحم الأموات من الفريقين : الفريق الوطني ، والفريق المهاجم ، ويقول : إن الحى تقرب من هذا ، فإن الناس لما جهلوا الحمام الشمسى ، والحمام البخارى ، أو حمام الماء الساخن والمشي والتمرينات العضلية ( وكل واحد من هذه يذهب بالعفونات من الجسم ) .

أقول لما جهلوا ذلك ، وهو دواؤهم الوحيد ، قال الله لهم : أنا رحيم بك يا عبادى ، أرحمكم بالحى فأسلط جنودى التي في أجسامكم وهي الكرات البيضاء على جنودى المهاجمة ، وهي الحيوانات الذرية التي تحمل في أجسامها السم وتفرغه في أجسامكم فيحمى الوطيس والقنا تفرع القنا وموج المنايا متلاطم ، فيقع كثير من الفريقين صرعى وتكون الاشلاء منهما هو الصدید كما تقدم ، وهذه جنود الله في أجسامنا المقابلات لجنوده في خارجها ، سأشرحها شرحاً وافياً في اللطيفة الآتية ، ولكن أذكر هنا نبذة منها توطئة لما يأتى واجبالاً له ، فأذكر على سبيل التمثيل الأسد والغر ونحوهما ، فهذا الأسد من جنود الله التي أعدها لاحداث الحياة نارة ولا أحداث اهلاك أخرى ، فهي لذرتها سبب الحياة ، وللفرسة سبب اهلاك ، ولن ترضع النبوة

شبابها ، أو تنقض على فرستها إلا بما وقر في نفسها من رحمة في الأول وانكسار الثاني . إذن هنا نجل ما سأذكره هناك بهذا المثال ، فهنا جيش معنوي نورى وظلماتى : أى الرحمة والصلابة ، فهنا الجيشان المعنويان مقدمتان للجيشين الحسيين وهما جيش الأساة حين التحنن على ذريتها ، وحين افتراسها للظلمة والأرانب ، فهذا مثل جنود الله في الأرض والسماوات .

### جسم الأمة كجسم الانسان

اعلم أنه لا فرق بين جسم الانسان وجسم الأمة ، فإذا بهل المسلمون عالم الأمم ، ونسوا الوحدة العاقبة كما عصى الجاهل العاقل عن اصلاح جسمه ، وترك قوانين الصحة ، فإن الله عز وجل هو الرحيم بهم ، فسلط عليهم الأمم من بين أيديهم ومن خلفهم إذ قال لهم : « أيتها الأمم هبوا من رذلتكم ، وحاربوا المسلمين ، وادخلوا خلال ديارهم ، لأننى أريد إيقاظهم من طريق الشدة ، لأنهم نسوتى ، ونسوا أنفسهم بطريق اللين كما نسى العاقل عن جسمه باستعمال الحمام الشمسى ، والمشى فى انبواء الملاق ، وأكل الفواكه ، والخضير ، فرجته بالمخى ورجته بالأورام ، لأننى أنا رحيم ، ورحتى وسعت كل شئ ، فأنا أرسم الأشخاص ، وأرحم الأمم وإن كانوا جميعا يجهلون أننى أرحمهم حين تنابهم الآلام .

### خطاب المؤلف للأمم الاسلام

أيها المسلمون : هذه والله هى ازدياد الايمان ، بل هذه هى السعادة ، هذا زمان الحكمة والعلم ، هذا هو الزمان الذى قال الله فيه : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » وهو الذى قال الله فيه أيضا : « سأوريكم آياتى فلا تستعجلون » وقال فيه : « وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها » وبهذا وأشله فهم قوله تعالى : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » فكيف نوقن بهذه الرحمة إلا بالدراسة ! درسنا ياربنا وفهمنا ، فهمنا أن إبلاكم لنا لنفعتنا ، رحم الله أستاذى ( الشيخ حسن الطويل ) ، فهو أول من لفت نظرى إلى هذه المعانى ، فانه لما عرض فى الدرس اسم الله الجبار المنتقم الخ ، قال يافلان : هذه الألفاظ بحسب الظاهر فقط والافلا انتقام ولا غيره ، لأنه منزه عن الغضب كما هو معلوم ، ولكن هذه أفعال رحمة سميت بأسماء مما نعرفها .

وأقول الآن : الله أكبر : بهذا نفهم سرا من أسرار القرآن ، ألا وهو قوله تعالى : « إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن » فهذا عجب أن يكون رجلا وهو معذب ! فبالعلوم اليوم ظهرت بعض أسرار القرآن وعجائبه . اللهم لك الحمد على نعمة العلم .

فلما اطلع صاحبي على هذا . قال : هذا جمال وكمال وحكمة وعلم ، ولكننى أريد أن تفهمنى عنوان هذه المقالة ، فانك سميت « مسامرة » ، فأين المسامرة ؟ فقلت : إن ما تقدم إنما هو مقدمة لتلك المسامرة وإن هى إلا نبزاس لهذا المقام . فقال : إذن حدثنى حتى يتم المقام . فقلت : أعرف ، طيبا نطاسيا شهيرا ببلادنا المصرية ، فهو فى الحكومة المصرية من الأطباء المشهورين ، وله فى منزله عيادة خاصة ، وهذا الطبيب لى به علاقة ، وهو أنه كان تلميذى بالمدرسة الخديوية فى اللغة العربية قبل أن يدرس علم الطب ، وهذا الطبيب قابلته منذ ستة أشهر فى عيادته ، فرأيت ضعيضا هزى لا نحيفا ، فأرعبنى مارأيت ! وجهت إليه اللوم الكثير على ترك صحته التى بها يقدر على مداواة المرضى ، فأخذ يقول لى إن أصدقائى يأتوننى فى وقت فراغى فلا أقدر على رددهم وترك إجابتهم ، فشددت عليه النكير ، وقلت له : لا بد من النظام ، ولا بد من مراعاة صحتك مراعاة تامة ، وقلت له اننى بعد مدة لا بد سأللك عن ذلك كله ، ففجئت إذ قابلته منذ ثلاثة أيام فى هذا الشهر أكتوبر



سنة ١٩٣٩ م وهو قزى البدن نسط ، فلم على وبادرنى بقوله : هذه نصيبك ، وأشهد على ذلك طبيباً كان معه ، وقال : ألسنت ترائى أرفض العمل فى وقت رياضتى ؟ فقال نعم ، فسررت من ذلك كثيراً وانشرح صدرى ، وليس هذا بأول من تصدبت له من الطبقة المتعلمة من اخوانى المصريين . وهذا قلته له فى هذه المقابلة : إذن جملة « بالمايحين » كما كتبت « بالديرسن » والأولى كلمة معناها علم الصحة ، والثانية كلمة تدل على علم المداواة . فقال نعم .

وهذه المسامرة هى المنطبعة تمام المطابقة كما قدمنا آنفاً على حال المسلمين الذين لا يعرفون إلا علم الفقه فهؤلاء الآن يقينا قد قاموا من رقتهم ، واستيقظوا من غفلتهم ، وقرءوا العلوم ، وأنا أجد الله عز وجل إذ أن الأزهر الذى تاملت فيه خطاخطوات فى هذه السبيل ، وهكذا بقية بلاد الاسلام ، وهذا التفسير من منويات تلك الحركة فى عالم الاسلام ، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم .

فقال صاحبي : حسن هذا المثال ، وجميل هذا التفسير ، ولكننى أريد أن تربط موضوع السكينة كله بقوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ، فهل فى هذه السكينة فتح ؟ وأى أنواع الفتح هو ؟ فقلت : حياك الله ، أنا ذكرت لك أن الجنود أربعة أقسام : معنوية وحسية ، وكل منهما جنود للإهلاك وجنود للإحياء ، ولا جرم أنه ﷺ قد فتح الله عليه فتحاً علمياً باظهار الحقائق له ، فأفاض على الناس بما يحتملون فهذا جيش معنوى نورانى تبعه جيش حسى وهم الغزاة المجاهدون . ثم إن ما فتح الله به الآن من العلوم لنا نحن الأمة الاسلامية مثل ما اتضح فى هذا التفسير وفى غيره من بواهر الجائبات إن هو إلا أنوار المعرفة وبها تنطمئن قلوب وقلوب وتسكن للحقائق كمسألة الأمراض التى جعلت لمصالحنا لا لإيذائنا ، فهذه حقائق واضحة لم تسكن لتعلم للموم إلا فى زماننا ، أما قبل ذلك فانها كانت خاصة بأناس اصطفاهم الله ولم يبدعوا للناس بعلمهم لأن الناس لم يكونوا مستعدين ، وهذه جيوش علمية نورية تتبعها جيوش اسلامية حقيقية بقيادة أهل هذه الأرض من أمم الاسلام ، لأنهم خير أمة أخرجت للناس ، ومتى كان اجتماعهم مبيناً على ظهور الحقائق لهم كالشمس فى رابعة النهار ، فانهم لاجرم تكون قيادتهم لأنفسهم وللأمم أكل وأثم ، وإذن يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر . إذن الفتح العلمى فى زماننا كالتى ظهر فى هذا التفسير من مضمون قوله تعالى فى أول السورة : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ، « والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم » وإلى هنا تم الكلام على اللطيفة الثانية والحمد لله رب العالمين .

### اللطيفة الثالثة

فى قوله تعالى : ولله جنود السموات والأرض وكان الله عالماً حكماً اللهم إني أجدك جدياً يوافى نعمك ، ويكافئ مزيديك ، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، جل وجهك ، وعز جاهك ، لإله إلا أنت ، وكيف يكون للعالم إله غيرك ونحن ننظر فنرى كلامك فى كتابك كفضلك فى خلقتك ، ونراك خلقت من كل شيء زوجين : الذكر والأنثى ، والسالب والموجب ، والغالب والمغلوب ، والعالم والجاهل ، والحي والميت ، والذكر والأنثى ، وهكذا ، لم نجد هذه القاعدة شاردة وشاذة ، بل هى مطردة أوليس من العجب أن غزوات النبوة كغزوة الفتح وغيرها من الغزوات ، وجميع حروب هذا العالم الانسانى لها نظائر فى أجسامنا .

ياسبحان الله : إن الله يقول هنا : ليس جندكم فى غزوة الفتح وغيرها هم جندى وحدهم . كلا . بل لى جنود فى السموات وجنود فى الأرض ، أدبرهم بعلمى ، وأنظمتهم بحكمى ، وكل هؤلاء قائمون بما عليهم وعملهم نافع لحياتكم وحياة غيركم ، فكما أنكم جئتم إلى هذه الأرض ومعكم نبيكم ، تحاربون الكفار الجاهل

المفسدين في الأرض ، الذين لم تكن لهم جامعة تجمعهم ، ولا رابطة تربطهم ، بل هم قوم مشتتون ، فبعضهم تبع بلاد الفرس والأكرسة ، وبعضهم تبع بلاد الروم والقيصرية ، فصار يتم هذه الأمم بأرشاد فيهم وتو يدون ادخالهم في جامعة الاسلام ، فتصبح الأمم كلها جسما واحدا متصفا ، فهكذا كان قبلي في أجسامكم ، إن جسم الاناس مقياس للجسم العام للانسانية كلها ، فالسكرات البيضاء في الجسم وامعها من جنود الجسم كلها قتال وتجارب أهداء هذا الجسم ، وتقتصر عليها وتقتلها ، والا فلا جسم للبشر ، ولا حياة له ولا بقاء .

وما كذبت أصل لهذا المقام حتى يحضر صاحب العلامة الذي استاد محادثتي في هذا التفسير . فقال هذا حسن جدا ، ولكنه كلام غامض ، إن الحارين في الأرض لهم آلات وقلاع وأعمال عجبية ، وأين السكرات البيضاء المذكورة ، وأين الحرب المشهورة بين الأمم ؟ فقلت له : حيالك الله وبياك ، إن الحرب في جسم الانسان تشابه الحرب التي نراها بين الأمم سواء بسواء ، والنوع الانساني لا يزال في حرب وضرب حتى يصبح أمة واحدة ، ويصبح كله كتلة واحدة ، يحارب الطبيعة المحيطة به ، لينال منفعتها ، فالنزوات الحمضية فتح باب لرقى الأمم ، والناس الآن يحاربون حربيين : حرب مع أنفسهم ، وحرب مع الطبيعة ، والنزوات الاسلامية مبدء لازالة العناصر الضارة بالجسم الانساني كما تفزوا السكرات البيضاء والمقاريه وغديرهما الحيوانات الطارئة على الجسم الضارة به ، حتى اذا لم يبق في الانسان شئ ولا أثم أصبحت الانسانية كلها جسما واحدا تحارب الطبيعة حولها بأذن ربها ، فكأنها إذ ذاك في زمن السلم العام الذي بشر به القرآن في سورة القتال المتقدمة ، بأمة واحدة تبذل غيرها ، ولكن هذا الغير ليس من جنسها .

حينئذ قال صاحبي : أنا الآن أصبحت في عجب ! كلامك جميل ، وبيانك بديع ، به عرفنا أن الله جنودا بطريق السمع ، وأنت فعلت بعضها وهي التي في الجسم البشري ، ولكن القرآن كتاب عربي مبين وكلامك وإن كان حسنا فيه التباس من وجهين : الأول أن هذه الجنود التي في جسم الانسان لم تقين بالتفصيل حركات كرها وفرها ، وغدوها ورواحها ، وأسخطها ومحاصرتها ، وقلاعها وثكناتها ، وانهازاتها وانتصارها ، وخنادقها ، وسومها القتالة . الثاني : انك ذكرت البلعمة واللفاوية ، فهذه كلمات ليست عربية والقرآن سهل فاذا لم يكن التفسير أسهل من القرآن فانه لا يكون تفسيراً ، بل تعسيرا ، وقد عهدناك فيما سبق من هذا التفسير تذكري ما سهل على الناس فهمه ، وعظم نفعه ، فقلت له : أيها العزيز ، اني لم أذكر الحرب والضرب والجهاد ، ولا البلعمة واللفاوية إلا وقد أعددت لها عدتها ، وأحضرت مي مقالا أذكره في هذا المقام . فقال : ان كان من مقالك فأنت لست من علماء التشریح ، وان كان من مقال غيرك من علماء التشریح فانهم لا يقدرون أن يصفوا الحرب المكروبات والسكرات البيضاء وصفا ينطبق على الحروب المعلومة لنا حتى يخرج قارئ التفسير من المقال وقد أيقن بأن الله جنودا غير جنود الانسان ، يشاهد كرها وفرها . فقلت : انك حصرت الكلام في مقامين ، وهذا الحصر مقوض بمقام ثالث . فقال بينه لي ؟ فقلت : إن الكلام لطيب مصرى ، وهو الذي وصف تلك الأوصاف التي ذكرتها بعينها في المجمع المصري للثقافة العامة سنة ١٩٣١ أي سنة طبع هذه السورة ، وهذا عجب ! وهو معجزة جديدة للقرآن ، وكيف لا يكون معجزة والناس عاشوا وماتوا وهم يقرءون : « ولله جنود السموات والأرض » ولكن أكثرهم لا يعرفون كيف تكون تلك الجنود ، وكيف غزواتها ؟ حتى ظهرت الآن فيما ستره من قول ذلك الطيب . فقال : إذن تكون تلك الجنود الإلهية أيضا مساعدة على فهمهم : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ومساعدة على فهم قوله تعالى : « ما خلقكم ولا بشكم إلا كنفس واحدة » ففي النفس الواحدة يحصل ما يحصل في جميع نوع الانسان ، فأرجو أن أسمع أولا خلاصة المحاضرة التي ألقاها الطيب . ثانيا نفس المحاضرة . قلت : أما الخلاصة فهي أننا نرى الجسم الانساني عبارة عن مدينة حصينة ، يحيط بها سور متين ، وهذا السور تحاصره جيوش أعد

با لاف الآلاف من الأعداء ، تريد دخوله لتعيش عيشة هندية كما يريد الأوروبيون أن يعيشوا عيشة هندية في بلاد الاسلام بظلمها وارهاقها واذلالها ، ولا تجد لها تلك الجيوش بابا تدخل منه إلا المنافذ المفتوحة كالفم فتدخل منه ، وهناك تصل إلى المعدة ، والمعدة فيها عصير معد لاهلاك تلك الحشرات ، وهذا العصير يهضم الطعام ، ويقتل تلك الميكروبات ، ولكن إذا أسرع الغذاء في الانزلاق من المعدة وجرى إلى الامعاء فان تلك الميكروبات لا تموت ، ولكن تسير إلى الامعاء ، لأن مدة إقامتها في المعدة لا تكفي لبادئها ، وقطع جراثيمها ، وهذه ما تكاد تصل إلى الامعاء حتى تلاقى حبتها ، لأنها لا تجد هناك الاكسوجين الذي لا تعيش إلا به ، ولأن الجنود المجندة من الميكروبات الصالحة تستحوذ على الغذاء ، فهذهنا خط دفاع أول وهو الجلد ، وخط دفاع ثان وهو العصير المعدي ، وخط دفاع ثالث وهو الامعاء المهلكة لهذه الأعداء ، فهذه الأعداء الداخلات في الجسم أشبه بالأمم الأوروبية لما اجتمعت كلها لاهلاك الأمة التركية وقتلها ، وتبديد شملها ، وقطع دابرها ، وكنم أنفاسها وإبادتها من الوجود ، فلم تتمتع السواحل ، ولكن لما أرادت التوغل في البلاد بما أرسلت من عساكر اليونان من جهة ، والفرنسيين من جهة أخرى هلكوا ذبحا وتقطيعا شنيعا ، ورجعوا بخفي حنين هكذا هذه الجنود من الميكروبات لما دخلت الجسم ولم يهلكها العصير المعدي أهلكتها الامعاء بقلة الميرة الواصلة إليها وبجسها في مكان مظلم لا هواء فيه فقطع أنفاسها فهلكت ولات حين مناص .

هذا ما كان من جهة الجيوش الجرارة الواصلة من الفم ، فاذا وصلت من طريق آخر وتكاثرت كأن وصلت بطريق جرح أو نحوه وتكاثرت بأي طريق كان فانها تتوغل في الجسم ، وتفتك بالخلايا الجسمية ، وتقطعها تقطيعا ، وتتغذى بالمواد الغذائية التي في الجسم ، فهناك يصل الخبر إلى بقية أجزاء الجسم ، فتأتي الجيوش من أطراف المملكة ، وتحاصر المسكان ، وتقتل ما فيه من الميكروبات ، وهنا تكون القتلى من الجيوش المهاجمة ، والجيوش المدافعة ، والخلايا التي وقعت في ساحة القتال ، فهذه كلها تصبح مادة سائلة صفراء يذبذبا الجسم إلى الخارج ، وهذه العملية نراها في أمثال الدم ، فهو في أثناء حصار الجنود الجسمية للجنود المهاجمة من الميكروبات يبدأ نموه ، فاذا وقعت الواقعة ، وانتهت المعركة ، فهناك تكون المادة السائلة ، وهو القيح ، وهناك تقوم الجيوش الوطنية بعملية تخفيف الجرح وتنظيم المسكان بعد أن تفتح الجلد بأن تأكل منه جزءا فيخرج القيح ، وهو رم الأعداء ومن معهم ، هذه حال هذه المواقع الحربية .

ومن عجب أن الانسان اذا شاكته شوك في يده مثلا أحسّ بعد مدة قصيرة أن هناك تحت إبطه ورما فما هو ذلك الورم ؟ وهل ذلك الورم إلا ثكنة من ثكنات الجنود الوطنية في الجسم التي اجتمعت لنهاجم الجيوش الجرارة التي اجتمعت لتطارده الأعداء الزاحفين على هذه المملكة من ذلك الجرح ، وقد يحصل للمريض حتى بسبب تفنن الأخطا في الجسم ، وهذه الحى إنما جعلت في الجسم لأن الأخطا المتعقبة يعوزها حرارة ترتفع لتخلص منها ودفع شرّها ، ولو أن المريض كان من ذوى الإرادة القوية فلم يكن من الطعام ، أو أكثر منه ولكنه جعل الجسم منزلا بما يفعله من التمرينات العضلية ، أو المشى في الجلاء ، أو الجلوس في ضوء الشمس مع الاحتباس ، كما هو موضح في أول ﴿سورة يونس﴾ ، أو استحم بالبخار ، أو بالماء الساخن أو بالكهرباء .

أقول : لو فعل المريض أحد هذه الأعمال لم يقع في الحى ، فهذه الحى ودمامل وقروح وأورام غيرها ، وهذه كلها لم تسكن في الجسم لا يذء الانسان ، بل لاصلاح جسمه ، وما هذه الآلام إلا مذكرات ، فهي سعادة لاشقاء ، ونعمة لانتمة .

فلما سمع ذلك صاحبي . قال : أهذا نوع الكلام الذى يقوله ذلك الطبيب المصرى في خطبته الآتى ذكرها ؟ فقلت نعم ، ولكن الذى له إنما هي عناصر الموضوع ، فأما بناؤه فأما هو من هيئة سبيل التفسير

ونظامه . فقال : أحب أن أسمع خطبته إذن بنصها . فقلت : سيأتي ذكرها قريباً إن شاء الله

### إيضاح مختصر لجنود الله في الأرض

من قوله تعالى : ولله جنود السموات والأرض

وذلك ما قرأته في كتاب الترجمة في المدارس الثانوية ، ذلك أن الدم عبارة عن سائل لالون له ، وهذا السائل يحتوي على جراثيم صغيرة كثيرة يسمونها الخلايا ، وهذه الخلايا قسمان : قسم أحمر وقسم أبيض ، وكلا القسمين في غاية الصغر ، حتى أننا لو أخذنا قطرة دم صغيرة (وهي لا تكون أكثر من جزء من ٢٠ ألفاً من البوصة المربعة) وسفلناها لوجدنا ما فيها من الخلايا الحمراء تبلغ خمسة ملايين خلية ، وما فيها من الخلايا البيضاء (٩) آلاف خلية ، ولا جرم أن القطرة المذكورة المحتوية على هذا العدد العظيم لا تعدو أن تكون قدر سنّ الأبرة لا غير ، فإذا كان هذا العدد العظيم لهذا المقدار فكيف في تلك الأبطال الكبيرة من أعداد هذه الخلايا ، ثم إن وظيفة الخلايا الحمراء تنقسم إلى قسمين : قسم هو جلب المصالح ، وقسم هو دفع المفسدات ، فهي من الجهة الأولى أشبه بالمتولين والشيالين ، وأصحاب العربات والسيارات الذين يتلقون الواردات إلى المدينة ، وينقلونها إلى أطراف المملكة ، ومن الجهة الثانية أشبه بالزبالين والسكناسين ورجال مصلحة المجارى بمصر أولئك الذين يصرفون ما ينزل من البراز والمواذير الضارة في مواسير تدفعه إلى الخارج دفعا للضرر عن السكان ، فهذه الخلايا الحمراء هكذا تصنع فهي تستقبل مادة الحياة السارية في الهواء المسماة بالأكسوجين فتحملها من الرئتين وتجري بها لتوصلها ، وتوزعها على أطراف المملكة بالسواء ، وهكذا متى فعلت ذلك رأت بقايا حاصلة من الأنسجة بعد تفاعلها ضارّ بقاؤها بالجسم ، فهذه الخلايا الحمراء تحملها وترجع بها جارية جرياً حثيثاً حتى توصلها إلى الرئة وتعطيها للهواء الجوى ، فيقبلها ويفسدها خارج الجسم ، فغري أثر ذلك في المرأة إذا تنفسنا أمامها ، فيكون هناك مادة خفية على الزجاج تمنع رؤية صورنا ، وهذه المادة الفخمية هي التي نشأت من احتراق المواد الغذائية في الأنسجة ، فهذا كله أشبه بما نفعل في مدنتنا من استقبال النافع ونبذ الضار . هذا ما كان من أمم الخلايا الحمراء ، وهي أيضاً تعطى الدم لون الحرة أما الخلايا البيضاء فإن منفعتها أشبه بالجنود المجندة في المدن ، المدافعين عن البلاد ، الشاكي السلاح ، الشجعان الجاهدين ، الأمانل العظماء . فهؤلاء إذا وردت جيوش قتالة من الخارج ، وما أكثرها في الجوّ ، وما أسرع وصولها إلى أجسامنا ، فإن هذه الجيوش البيضاء تقاوتها ، وتحمي حتى الديار ، وتحامي عن السكان ، وتحفظ البيضة ، وتقارع الأبطال ، ويبان ذلك أنها تصطف صفوفاً ، وتهجم على الجيوش القادمة ، وتخترق أجسامها ، وتسكن أنفاسها ، فتختنق أو تلقى عليها السم فتتموت ، هذا فعل الخلايا الحمراء والخلايا البيضاء .

فلما اطلع صاحبي على ذلك . قال : هذا قول جميل ، لاسمائه انه يقينى لأنك ترجمته من كتاب محترم في المدارس ، فليس يعقل أن يكون فيه خطأ ما ، واسكنى أريد أن أرى ذلك بعيني فليس الخبر كالبيان ، لأنى لو رأيت ذلك بعيني لكان ذلك من مضمون قوله تعالى : « سأوريكم آياتي فلا تستعجبون » وقوله أيضاً : « ولتعلمن نبأه بعد حين » وقوله : « وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها » . فقلت أما إذا أردت ذلك فهناك نص ما قاله الدكتور ، وهو ما جاء في الكتاب السنوى الثانى للجمعية المصرية للثقافة العلمية ، فقد جاء فيه تحت العنوان التالى ما يأتى : —

## المعركة اليومية في الجسم البشري

### الوقاية الطبيعية للجسم

مقدمة . العدوى والمرض . المناعة . الميكروب وقوة أمراضه . العداء بين الجسم والميكروب . الميكروب في داخل الجسم . الخلايا البالعة . الحرب بين الميكروب والخلايا . الوقاية النوعية . الخلاصة

سادتي : لانزاع في أن الأمراض المعدية من أهم الأخطار التي يتعرض لها جسم الانسان في حياته ، وتتأثر بها صحته وهي كما يعرفها كلكم تنشأ عن فلول كائنات حية دقيقة من مملكتي الحيوان والنبات ، ويطلق عليها الأطباء اسم الميكروبات ، وهذه الكائنات موجودة في كل مكان ، وفي جميع الأوساط التي تحيط بنا ، انها تعيش في الأرض ، وفي الماء ، وفي الهواء ، وعلى الأغشية المخاطية المبطنة لتجاويف البدن ، وخصوصا في الامعاء التي تتج بمختلف أنواعها ، وكذلك خارج الجسم على سطح الجلد .

ولست كل الميكروبات خطيرة على الانسان ، فبعضها لا يدخل إلى الجسم وهو على قيد الحياة ولكنه يتخطى حواجزه الطبيعية بعد الوفاة ، ويتسكث في رفته حتى يتحول إلى تراب ، ولكن بعضها يكرن خطرا على الانسان ، وهو على قيد الحياة ، إذ يمكنه أن يخترق موانع الجسم وينفذ إلى داخله فينمو ويتسكث على حساب المواد الغذائية الموجودة فيه ، على أنه ليس من الصعب أن نجتنب تلك الضيوف الثقيلة بالابتعاد عن مواطنها ، أو بإبادة بواسطة التطهير أو التبخير ، أو بعزل الأصحاء عن المرضى ، ومهما يكن من أمر بعضها الذي لا يمكن تجنبه نظرا إلى وجوده في داخلنا أو حولنا ، فان لدينا من ظاهرات الوقاية الطبيعية ما يحول دون العدوى .

### العدوى والمرض

ولسكني يمكننا الوقوف على سر هذه الوقاية الطبيعية يجب علينا أن نعرف أولا ماهي العدوى ؟ فالعدوى هي عبارة عن الظاهرة التي تنشأ عن دخول الكائنات الحية الدقيقة في الجسم ، أما المرض نفسه أي إصابة الجسم بالعدوى فهو ما ينشأ عن وجود هذه الكائنات بذاتها ، وما تحدثه من نفع سميها فيه ، سواء أكانت هذه السموم نتيجة إفراز هذه الكائنات مدة حياتها في الجسم ، أم نتيجة انحلال مادتها بعد موتها ، لذلك يجب أن نفرق بين العدوى في حد ذاتها وبين المرض ، أي بين دخول الميكروبات في أنسجة الجسم وبين إصابة الجسم من تأثير سموم هذه الميكروبات ، وتختلف الميكروبات باختلاف درجة سميتها ، فالميكروبات القليلة السموم يجب عليها أولا أن تتكاثر وتوالد بدرجة كبيرة حتى يمكنها أن تؤثر على الجسم البشري ، أما الميكروبات السامة جدا ، فان القليل منها يكفي للتأثير على الجسم ، ففي العدوى بالمرض الفحيم مثلا كثيرا ما نرى أن دماء الحيوانات المصابة بالحجي ملأى بميكروبات المرض دون أن يظهر على الحيوان أي أعراض ، كذلك في ملاريا الطيور ، فكثيرا ما نشاهد أن أغلب كريات الدم تحمل طفيليات المرض ، في حين أن الطير لا تبدو عليها أعراض المرض ، غير أننا نلاحظ من ناحية أخرى أن في مرض الكزاز ، أو التيتانوس الناشئ عن عدوى الجروح يكون عدد الميكروبات التي يمكن العثور عليها في بؤرة الإصابة قليلا جدا ، مع أن أعراض المرض تكون شديدة وقاسية لأبلغ حد .

أعود فأخص هذه الحقائق ، وهي أنه لا يكفي دخول الميكروبات في الجسم ، بل يجب أن تكون للميكروبات درجة سمية مخصوصة حتى يمكن للعدوى إحداث المرض ، أما الميكروبات القليلة السمية فانها تعاض عن هذا النقص بشدة توالدها في الجسم ، أو بما نسميه فوعتها .

أما الجسم البشري فإنه لكي يتمكن أن يقاوم الميكروبات المرضية يجب عليه أن يبق نفسه بأحدى الطريقتين الآتيتين : — (أولاً) أن يقاوم دخول الميكروبات فيه (ثانياً) أن يبق نفسه سميماً ، أو يطل مفعولها ، أو يجعل نموها عسيراً ، إذا عجز عن مقاومة دخولها .  
فالعُدوى وظاهرة التسمم من جانب الميكروبات ، والمقاومة ، وإبطال سميومها من جانب الجسم هي العوامل التي يترتب عليها ظهور المرض ، أو عدم ظهوره ، وقد تكفى مقاومة الجسم للعُدوى إلا أن هناك ما يساعدها في مهمتها ألا وهي المناعة .

### المناعة

وهذه المناعة إما طبيعية وراثية ، أو جنسية ، أو مناعة فردية . فالحيوانات ليست كلها عرضة للأمراض بدرجة واحدة ، فمثلاً الأمراض الطفيفية التي تصيب الإنسان كالصبة والجدى القرصية لا تصيب باقي الحيوانات كذلك بعض أمراض الحيوان كالطاعون البشري ، أو كوابير الخنازير ، فإنها لا تصيب الإنسان ولكنها تصيب الحيوان ، وذلك لأن أنواع الحيوانات تمتاز بمناعة خاصة ، وهذا النوع هو الذي يطلق عليه اسم المناعة الطبيعية الوراثية ضد بعض الأمراض ، كذلك هناك ما يسمى بمناعة الأجناس ، فمثلاً الحى القرصية لا تصيب الأجناس ذى البشرة السوداء إلا نادراً بخلاف الجنس الأبيض فهو شديد الاستعداد للعُدوى بهذا المرض ، وكما أن للأنواع والأجناس أحياناً مناعة ، كذلك توجد لبعض الأفراد مناعة ضد بعض الأمراض وكلنا نعرفها ونشاهدها يومياً ، فن منكم لا يدرك سنة ١٩١٩ م لما انتشرت الانفلونزا الخبيثة التي أطلق عليها اسم « الحى الاسبانيولية » وكيف أنها كانت تصيب بعض أفراد في بيت واحد ، وتترك البعض الآخر غمماً عن تعرضهم للرض واتصلهم المباشر بالصابين به ، ومن منكم لا يشاهد في أولاده أو أقربائه أن بعضاً من الأطفال يصاب بالسعال الديكي ، أو الجدوى الكاذب ، والبعض الآخر يبق سليماً رغم تعرضه للعُدوى بميكروبات هذه الأنواع .

بيد أن هذه المناعة للأفراد ، والتي نسميها المناعة الفردية ليست مطلقة كما هو الحال في مناعة الأنواع والأجناس ، بل هي مناعة نسبية قد تختلف باختلاف الظروف والطوارئ ، أو بعبارة أخرى أنها مناعة تتوقف على الاستعداد الشخصي للرض ، وأقوة مقاومته له ، تلك المقاومة التي تتأثر بعوامل خارجية كثيرة كالتهرض لدرجة الحرارة ، أو لتأثير الجوع ، أو التعب . وهذا في الجسم البشري ، ولنعد بعدئذ إلى ناحية الميكروب :

### الميكروب وقوة أمراضه

وكما أن الجسم له استعداداته ومقاومته كذلك الميكروب له أيضاً استعداداته ومقاومته ، فبعض الميكروبات لا يمكنها أن تتكاثر في جسم الحيوان لعدم ملاءمة حرارته الطبيعية لنموها مثلاً ميكروبات المرض الفموى ، فإنها لا تتكاثر في جسم الدجاج ، أو الضفادع ، لارتفاع درجة الحرارة في جسم الأولى وانخفاضها في جسم الثانية ، ولكنها تنمو وتتكاثر إذا خفضت درجة الحرارة في الأولى بنفس أرجلها في الماء البارد ، ورفعت الحرارة في الثانية بوضعها في أفران التفرج ، وكذلك سلالات الميكروبات تختلف فيما بينها من حيث قوة أمراضها ، فهي قد تضعف في حلتها إذا عاشت في ظروف غير مناسبة لها ، وقد تزيد إذا لاءها الوسط الذي تعيش فيه إلى غير ذلك مما لا يريد أن تعرض له في كلامنا الآن خشية أن يطول بنا البحث ونبتعد عن موضوعنا ، وإنما أردت فقط أن أبين لكم ماهية العُدوى وما يتبعها من عوامل ومؤثرات . ودعوني الآن أن أنتقل بكم إلى موضوع محاضرتي هذه وهو شرح تلك العداوة الكامنة بين الجسم والميكروب :

## المدادوة بين الجسم والميكروب

الجسم والميكروب يحكم تنازع البقاء عدوان لدودان ، كل يطلب الحياة لنفسه دون غيره ، مهما كان ذلك من عناء أو تضحية ، وهو لا يتوقف في سبيل ذلك أن يفرغ مافي جعبته من قوّة لابادة الآخر ، كلاهما يتسلح بما وهبته الطبيعة من وسائل القتال أو المقاومة لكي يفوز بالنصر في آخر الأمر ، تلك سنة حياتهما كما هو الحال مع باقي أمم العالم سواء بسواء .

والجسم الانساني يشبه في تكوينه وترتيبه ونظامه إحدى ممالك العالم ، لأنه مكوّن من خلايا أشبه بالكائنات الحية ، فلا حرج علينا إذن إذا استعملنا اصطلاح « مملكة الجسم البشري » عند الكلام على دفاع الجسم ضد العدوى ، وكما أن لكل مملكة حدودها الطبيعية من جبال وسواحل بحرية وجيوش تلبأ ، ووسائل متنوعة لصد العدو ، أو الفتك به ، كذلك مملكة الجسم لها حدودها الطبيعية التي تفصلها عن عالم الكائنات الأخرى ، ولها وسائلها في الكشف والقتال ، فالحدود الطبيعية في مملكة الجسم هي الجلد مع ما يتبعه من البشرة القرنية ، والغدد الشحمية ، والغشاء المخاطي الذي يبطن التجاويف الأنفية والحلقية ، والمساالك الرئوية ، والقناة الهضمية .

فالجلد هو ذلك السور الذي يشبه في أهميته ما كان لسور « بكين » بالصين من أهمية في صد غارات الأعداء عليها ، بل هو الدرع الذي تساقط تحته قنابل العدو عاجزة عن تخطيه ، ونحن إذا خصنا تلك الطبقة التي تعلو وتحمي كل جزء في جسم الانسان ، وجدنا على سطحها أنواعا لاتحصى من الميكروبات . منها العاطلة . ومنها المرضية كيميكروبات النقيح الصيدي ، وهذه الميكروبات وغيرها من الميكروبات الخبيثة ( كيميكروبات الدرن أو السكراز ) لا يمكنها أن تنفذ من ذلك الدرع القوي طالما لا يوجد فيه أية ثغرة تفسد منها إلى داخل البدن ، وهذه القوّة الدافعية الخاصة بالجلد ليست قوّة ميكانيكية خسب ، بل هي تتوقف أيضا على بعض عوامل أخرى تتصل بها ، فهناك مثلا العرق المعروف بمحوضته التي لاتلأم حياة الميكروبات وخصوصا الميكروبات المرضية ، وهناك حركة التجديد المستمر في الطبقات السطحية للجلد حيث يقذف هذه الأجزاء أولا بأول ، فيزيل باستمرار ما تجمع عليه من كائنات حية ، خصوصا اذا ساعدناه في أداء مهمته باتباع ما وصلنا إليه من تعاليم النظافة والتجميل ، فأعطينا حقه من الغسيل والاستحمام .

## الميكروب في داخل الجسم

وليت الأمر يقتصر على ذلك ، فإن جسم الانسان أو الحيوان وهو يتنفس أو يأكل أو يشرب يجتذب إلى داخله هذه الأعداء ، عند ما تكون معلقة في الهواء ، أو منبثة في الغذاء ، أو سابحة في المشروبات . ( وبعبارة أخرى ) تتصل هذه الميكروبات مباشرة بالغشاء المخاطي للفم والحلق والمعدة والأمعاء وأعضاء التنفس ، ولو أن الغشاء المخاطي بطبيعته أقل مقاومة لهجوم الميكروبات من الجلد إلا أنه يمتاز عنه بأن به مادة مخاطية يفرزها ، وهذه المادة الازجة التي كثيرا ما تعافها أنفسنا لها مهمة جليلة في قنص الميكروبات كما يقتنص ورق الصمغ الذباب ، ثم بعد قنصها تطردها إلى خارج الجسم بواسطة العطس ، أو البصق ، أو السعال ، أو الخط ، ولكي آيين لكم شأن هذه المواد المخاطية في طرد الأجسام الغريبة إلى الخارج أذكر لكم أن العلامة ( هيس ) لاحظ أن العامل الذي يشتغل عشر ساعات يوميا في الأسمنت يستنشق في السنة ما يقدر بـ ٣٠٠ جرام من هذا التراب ، فإذا استمر في عمله هذا عشرين عاما يجب أن يكون قد استنشق نحو

سنة كيلو جرامات من الأسمدة أودعت في جوفها كلها ، اللهم إلا إذا تخص منها بواسطة المطس أو البق كما ذكرنا ، وعلى هذا القياس يمكنكم أن تتصوروا المقدار الكبير من الأجسام الغريبة التي يمكن أن يتخلص منها الجسم بواسطة أغشيته المخاطية وعملها الخفيف . رأيت وظيفة الغشاء المخاطي وظيفة ميكانيكية ، بل إن له أيضا قوة خاصة في إبادة الميكروبات ، فقد دلتنا الاختبارات على أن مخاط الأنف ، ودموع العينين ، لها هذه القوة ، لاحتوائها على نوع من الجائر ، تسمى الجائر المحلة « ليزوزيمات » تذيب وتحلل الميكروبات فتقتلها إذا ما اختلطت بها ، ورغم ما من وجود هذين المادتين : المخاط والجائر ، فقد تصل الميكروبات مع ذلك إلى القصبة الهوائية وشعبها ، ولكنها لا تبلغ إلى الرئة نظرا لوجود خط آخر من خطوط الدفاع يقف حائلا في طريقها ، ذلك الحائل هو الأهداب الموجودة على سطح الغشاء المخاطي لهذا الجزء من الجهاز التنفسي ذات الحركة الدائمة من أسفل إلى أعلى أي إلى جهة الفم ، طاردة بذلك كل ما يكون قد بلغها من أجسام غريبة ، أو كائنات مؤذية . أما إذا دخلت الميكروبات مع الأكل إلى المعدة فانهتلك بالحمض المعدي الذي يحتوي حامض ايدروكلوريك بنسبة ١ إلى ٢ في الأنف ، وتلك النسبة كافية غالبا لقتل الميكروبات المرضية ، غير أنه يعوق عمل هذا الحامض « أولا » إن الميكروبات تكون غالبا مغطاة بجزيئات الطعام التي تحول بينها وبينه « وثانيا » إن الحموضة قد تكون سريعة العمل في اخراج ما بها إلى الامعاء ، فتموت الميكروبات بها سريعا قبل أن تقع تحت تأثير عصيرها المطهر ، واسكن أثبت لحضراتكم قوة العصير المسمى في قتل الميكروبات أذكر تلك التجربة المشهورة في تاريخ علم البكتريا التي قام بها العلامة ( بيتسكوفر ) وتلميذه ( إيريج ) التي أرادوا بها أن يثبتا تأثير جراثيم السكوابا على معدة سليمة وأخرى مريضة ، فتناول أولهما عدة سنتيمترات مكعبة من مزرعة الميكروبات في المرق ، أي أنه تناول آلاف الملايين من الميكروبات ومع ذلك لم تظهر عليه أي أعراض مرضية مطلقا ، أما تلميذه الذي لم تسكن معدته صحيحة كمعدة أستاذه فانه أصيب بكتوليرا حقيقية ، وكاد يلقى حتفه ، وهذا يدل على المهمة الخطيرة لهذا العصير .

بقي أن نعرف ما يحدث إذا ما وصلت ميكروبات الأمراض إلى الامعاء ؟ وهنا أيضا تجد أنفسها أمام عقبات وتهتد حياتها عدة أخطار ، فأولا عدم ملازمة الجو هناك لمعيشتها ، ففي الامعاء لا يوجد غاز الأكسجين ، وهو ذلك العنصر الحيوي لفاليسة الميكروبات المرضية والتي لا يمكنها أن تعيش بدونها ، وثانيا التزاحم الذي تلاقيه من الميكروبات الحيدة التي تحيا وتعيش في هذا الجزء من الجسم ، ففي الامعاء يعيش دائما ميكروب هادئ وديع سالم يسمى ( ميكروب القولون ) يعيش من فضلات التغذية كما أنه يقوم بدور ليس بالضئيل في عملية الهضم ، وهذا الميكروب يحكم حيويته يحرم الميكروبات المرضية من غذائها ، فيسحرمها بالتالي سبيل الحياة . بل هو يعمل أكثر من ذلك ، لأنه يمنعها من النمو والتكاثر بما يفرزه من مستحضات وفضلات . إن هذه الحقائق التي ذكرتها إن هي إلا صورة من الموانع الطبيعية التي تقى مملكة الجسم البشري ، ولكن الخطر الحقيقي يحدث إذا ما اخترق العدو الحدود ووطأت قدماء أرض هذه المملكة ، هل يسلم أهل البلاد ويلقون سلاحهم أمامه ياترى ؟ أم هناك أسلحة أخرى يدافعون بها عن كيانهم وحياتهم ؟ ذلك ما سأوضحه لحضراتكم فيما يجيء من الكلام :

### الخلايا البالغة

إن الجسم البشري كسكل الكائنات الحية ، يخضع لقوانين الطبيعة ، وكل كائن حي يعمل لحلّ وهضم كل ما يدخل إليه من مواد عضوية أو غير عضوية ، وذلك بواسطة عملية الهضم وتحويل هذه المواد الغريبة إلى أخرى تدخل في تركيبه أو بنيانه ، هذه العملية تشاهد في أبسط صورها في الحيوانات المركبة من خلية واحدة



واحدة ، وهي التي نسميها « الاميبا » فهذه الاميبات تزحف بواسطة أرجل تطلق عليها « الأرجل الكاذبة » لتجذب في البحث عن غذائها الميكرون من الميكروبات والطحالب ، فتأخذها في داخلها وتمضمضها . ولما كانت عملية الاغتناء هذه قاصرة على الانهزام فالبلع ، فقد أطلقنا عليها اسم الخلايا البالعة ، أو البلعمات ، كما اننا أطلقنا على هذه العملية اسم « البلعمة » .

ولمست عملية البلعمة قاصرة فقط على هذه الحيوانات الدنيئة ، بل يكاد يكون في كل حيوان بعض من الخلايا مازال محافظا على هذه الخاصية ، فثلا توجد في جسم الانسان خلايا الدم البيضاء ، والخلايا المبطنة لتجاويف البطن والسدر والأوعية الدموية والليفانية ، وهي خلايا لها قدرة على التهام وبلع الأجسام الغريبة وهضمها . أما وقد عرفنا أنه يوجد بالجسم خلايا لها قوة بلع المواد الغريبة عنه ، فلنعد الآن إلى نقطة دخول الميكروبات إلى الجسم .

دعونا إذن نتصور أن واحدا منا قد وخرته إبرة ، فإذا كانت الابرة نظيفة فإن الانسان يشعر فقط بالألم الوقتي ، ومن ثم يلتئم الجرح ، وينتهي الأمر ، ولكن الحال تختلف اذا كانت ملوثة تحمل بعض الميكروبات التي قدر لها أن تنفذ من الجلد داخل البدن ، فلو كانت هذه من الميكروبات العاطلة الرمامة التي تغذى على التخلخفات النباتية ، أو الحيوانية طان الأمر ، لأنها تموت أو تسحل بواسطة خلايا الجسم الحية ، أما لو كانت هذه الميكروبات المرضية التي تنسوق الدم وتستمرئه ، وتعرفت حلاوة ما يحتويه البدن من محاسن الغذاء فاستطابته ، وتنفذت عن غيره من الطعام ، نقول لو كانت كذلك لكان لها شأن آخر ، إذ لا يمكن لخلايا الجسم أن تتخلص منها بسهولة ، لأنها تتميز عن تلك بسمومها التي تهاجم بها الخلايا فتعطالها وتشاها عن القيام بواجبها .

### الحرب بين الميكروب والخلايا

وصل بنا الحديث إلى أن الميكروبات ، وهي أعداء الجسم قد تمكنت من اختراق الحواجز الأمامية والاستقرار في الجسم ، ولم يبق أمام قوة الدفاع وهي الخلايا إلا أن تمتشق حساءها ، وتخوض غمار حرب ضروس لارحسة فيها ولا شفقة ، حرب للحياة أو للموت ، لا تختلف في معادتها وآلاتها عن حرب الجيوش البشرية كما أن جنودها لانقصهم آيات البطولة والتضحية ، والآن اسمعوا لي أن أروي لكم قصتها كما نراها تحت الميكروسكوب :

تدخل الميكروبات مملكة الجسم ، فتجد نفسها في أرض جديدة غريبة عنها ، فتجتمع أسرها ، وتلم شملها ، ثم تسدو على الخلايا المجاورة لها تبرز منها غذاءها ، ثم تسكائر على طريقها بالانفلاق إلى اثنتين ثم أربع وهلم جرا ، وبعد ذلك الاستعداد لتبديء في هجموها ، فتنفث من أجسامها سمًا قاتلا ترمى به أفراد المنطقة التي احتلتها ، واذ ذلك لا يستطيع الخلايا أن تقف مكتوفة اليدين ، بل تعتمد على الفور إلى الدفاع عن نفسها ، فتقذف عليها سيلًا من المصل الدسوي ، يهون من فعل هذا السم ، ويخفف من حدته ، ثم تنجلى المعركة الأولى عن قتلى وأشلاء من خلايا الجسم ، ثم تتحلل هذه الأشياء إلى عناصرها الأولية كما يتحلل كل شيء عند مماته ، وتعملها مياه الوطن إلى كل جهة من جهاتها كأنها نذير بالخطر الذي يتهده ، وبالسكرانة التي حلت به ، ولانلبث أن نرى الجناة يخرج من معاقلها ، وما تلك الجناة ؟ وما هؤلاء الجنود ؟ إلا الخلايا البيضاء ، أو البلعمات التي ذكرناها ، والتي يقع عليها عبء الدفاع عن أرض الوطن ، إذ لا يمضي زمن طويل حتى تمتد الأوردة الشعرية فتزيد كمية الدم صوب المنطقة المصابة ، وعند ما تصل البلعمات السابحة في مجرى الدم إلى تلك المنطقة تنتقل إليها ويدخل ميدان القتال زاحفة كما تزحف الاميبا ، فرادى في أول الأمر ، ثم

جاعات بالمئات وبالألاف ، وعندئذ تصبح الحرب سجالاً ، فاليكروبات تنفث سمومها ، والجسم يعرقل عملها بسيل من المصل ، فتنتفخ المنطقة المصابة وتحمور ، وذلك ما تعرفونه بالانتهاز ، ثم تقترب البلعيمات رويداً رويداً من العدو ، وتأتية من أمامه ومن خلفه ، ومن الجناحين ، وتحوطه من كل النواحي ، ثم يأتيها المد من آن لآخر ، فترداد عدداً ، وتشتد حصاراً عليه ، ثم تبني سوراً منيعاً حوله يفصله عن باقي الجسم ، وإلى هنا تكون قد انتهت المناوشات والمناورات ، وتبتدىء بعدئذ الجزرة البشرية ، فتتقدم كل بلعة إلى الميكروب الذي أمامها تطبق عليه بجسدها حتى تبتله في جوفها لقتله ، وقد ينبعث الكثير من هذه البلعيمات في قتالها وقد يموت البعض شهيداً الواجب ، ولكن العدو لا يستسلم لليأس ، ولا يسلم بسهولة ، بل يعود إلى تنظيم صفوفه من جديد بعد أن يملأها بمحاربين آخرين ، بدل العشرة مائة ، وبديل المائة ألفاً ، هذا من ناحية الميكروب ، أما من ناحية الخلايا فإنها أيضاً تسلمها النجاسة والمدمر ، وتستأنف المعركة من جديد على أقصى ما يكون من الشدة ، ولكن إلى متى تستمر فرق الجيوش بعضها أمام بعض تطاحن وتقاتل : بل إلى متى تتحمل المملكة هذه الحرب ؟ لا يمكن أن تستمر الحال طويلاً ، وأذن لابد من التنبؤ السامع لكل محارب ، وكل من يمكنه حل السلاح .

الآن تهرع كل بلعات الدم إلى القتال على جناح السرعة ، ويخرج الرديف منهم والخزون في مستودعات الطحال وتخرج العظام إلى ميدان القتال ، وهنا نسمع دقات ناقوس الخطر « الجسم في حنى » لقد حشد الجسم الآن آخر رجل في ثكباته للقيام بأخر مجهود ، فاما النصر ، واما هزيمة ، وهل يتم له النصر ؟ من يدري ربما كان كذلك ، لأن العدو وإن كان قد زاد عدداً إلا أنه لم يتوغل كثيراً في أرض الوطن ، بل أصبح محاصراً في مكانه ، وإذا كانت المملكة الجسم قد جرت حرب الخنادق ولم تفاج فيها كثيراً فلم يبق بده من تغيير خطة الحرب كما يفعل كل قائد ماهر في مثل هذه الأحوال .

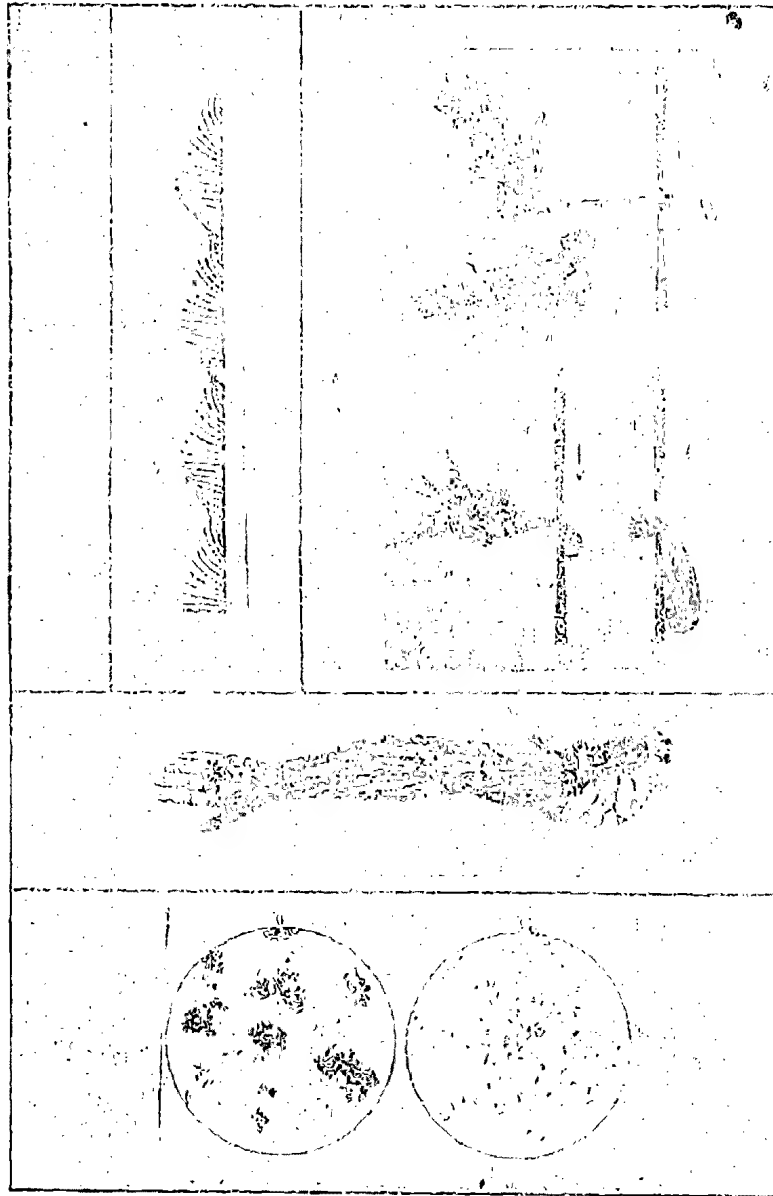
الآن تبتدىء المملكة في تضحية جزء منها لكي يسلم المجموع ، ومن ثم يقع تنفيذ هذه المهمة على عاتق البلعيمات أيضاً ، فهي تبتدىء في اتلاف النسيج المصاب أولاً بقتل الخلايا وثانياً بهضمها وتحويلها إلى عصيدة سائلة ، فينشأ عنه تجويف مملوء بهذا السائل ، أو تعلمون ماهو هذا التجويف ؟ هو الخراج الذي يظهر في موضع حصار الميكروبات ، والسائل هو ذلك الصديد الأصفر المكون من أنسجة مهضومة ، وآلاف من البلعيمات وملايين من الميكروبات ، ثم يأخذ هذا الخراج في الازدياد ، وكلما ازداد حجماً كلما صار ألين وأمع حتى إذا لمس أحسن الإنسان بترجيع السائل فيه ، وليت عمل البلعيمات يتف عند هذا الحد بل انها تتجه صوب الجلد فتتلفه وتهضمه من أسفل حتى ترقق طبقته وتحدث ثغرة فيه فيندفع الصديد إلى الخارج ومعه الميكروبات .

الآن والآن فقط قد طرد العدو خارج المملكة بعد معركة حامية كان النصر فيها غالباً ، لقد كلفها ثمناً غالياً وتضحيات في أفرادها ، ولكن يهون كل ذلك مادامت المملكة قد أوقدت ، وهنا يهدأ بال الجسم على مصبره وكيانه ولكن البلعيمات هؤلاء الحماة الأشداء لا يهدأ لهن بال وفي الجسم جراح فيهمدن إلى عملية الاندمال لأنهن أبناء المملكة البررة وعدتهن في الحوادث والمهمات ، ويجب عليهن أن يظهرن ميدان القتال من جثث أعدائهن ، ومن أشلاء مواطنيها ، حتى يمكن للجلد أن يتجدد ويستأنف ، ويكون ذلك بأحداث ندبة تبقى على عمر السنين والأعوام كمنصب تذكارى يبنى بمكان المعركة والنصر الذي فاز به الجسم ضد أعدائه المغيرين ،

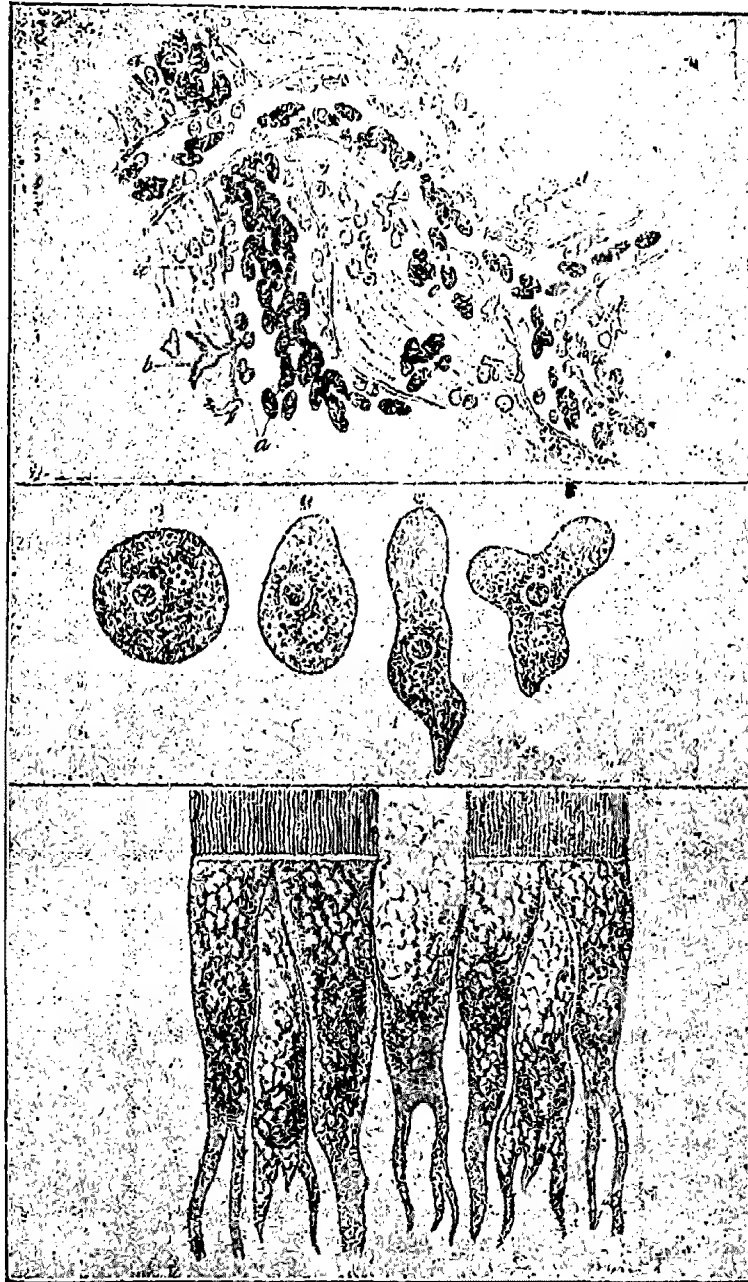
سادق : عند ما وصفت لكم المعركة الأولى قلت لكم : ان البلعيمات تقترب رويداً رويداً من العدو ، وتأتية من أمامه ومن خلفه ، ومن الجناحين ، وتحوطه من كل النواحي ، وتحاصره إلى أن تبني من نفسها

سورا منيما - حوله ، يفصله عن باقي الجسم ، ولكنه قد يحدث أن يكون العدو من شدة البأس والقوة ما يمكنه من أن يحطم جزءا من هذا السور وينسب بعض جنوده داخل المملكة ، فما العمل إذن ؟ هل تتركه المملكة ينسب في أحشائها فبعث في البلاد فسادا يودي بحياة كل من يقابل في طريقه من الأحياء ؟ أم هل اتخذت المملكة أهبتها مثل تلك الكوارث ؟ نعم إنها لم تكن غافلة عن ذلك منذ نشأتها ، لأن في داخليتها حصونا وقلاعاً ملائى بالجيش على أتم استعداد مثل هذا اليوم الصيب ، وذلك الحصون والقلاع هي القدد اليمفاوية ، فإذا ما اخترق العدو جدرانها البليمية ، وتخطى خط الدفاع الأول فإن مجارى اليمفا تحوله إليها فيلاق حقه فيها ، وذلك لأنها عبارة عن نكتات ملائى بالبعامت المقاتلة .

ويوضح لك أيها الذكي ما تقدم ما تراه في هذه الصفحة في (شكل ١ و ٢) فانظره ترى العجب العجاب !  
وهاك صورته :



يمين — — — — —  
(فوق) : حركة الأهداب المتوجية . (تحت) : شكل الباعامت لدى خروجها من الأوعية الشعرية  
وسط : القدد والجارى اليمفاوية — يسار : تجمع الميكروبات بواسطة اللزلات



( شكل ٢ )

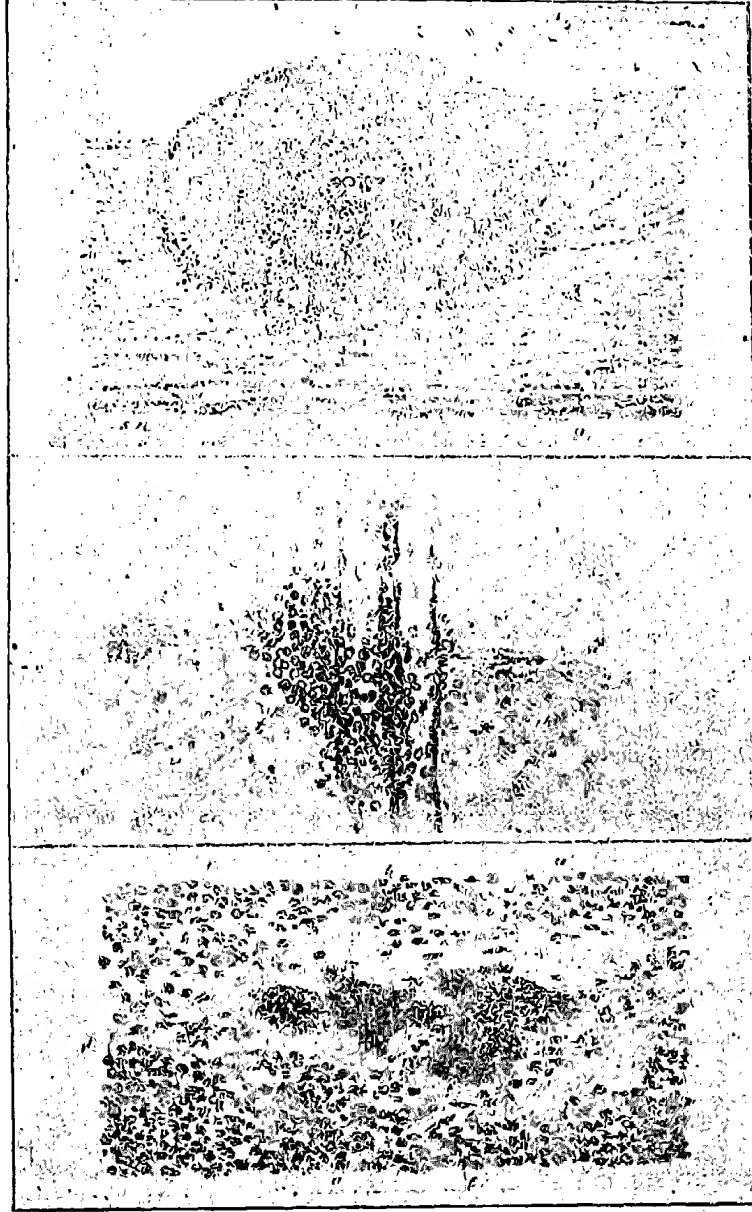
- فوق : تمدد الأوعية وابتداء انتقال البلعمات إلى المنطقة المظلمة .  
 وسط : شكل الاميبا .  
 تحت : الخلايا الهدبية المبطننة للقنطرة الهوائية .

ولكى أقرب ذلك إلى الفهم أقول : إن أغلبكم يعلم أنه عند حدوث بعض الجروح في اليد ، أو الذراع ، ينشأ عن ذلك ورم صغير مؤلم تحت الجلد ، وما ذلك الورم الصغير إلا عبارة عن غدد ليفافية تنهي نفسها للدفاع عن الجسم فتملأه بالبلغمات التي تقف في سبيل الميكروبات المغيرة عليه .

ولكن قد يحدث أن العدو بفضل قوته وضعف مقاوميه قد يتخطى أيضا خط الدفاع الثاني كما يحدث أحيانا في الحروب العادية ، أي أن القلاع (أي الغدد الليمفاوية) لا تقوى على صد غارات الأعداء المهاجمة فإذا يكون العمل بعد أن أصبح العدو الآن حرا طليقا في حركاته ، لاجنود أمامه مقاتله ، ولا حصون تعرقله ؟ بل هو ينساب في البلاد ، سائرا في طرقها الرئيسية ، أي في الأوعية الدموية ، ملتمسا الغذاء والحياة لينمو ويتكاثر فيها ، إذن الويل ثم الويل لهذه المملكة البائسة التي تصبح فتري أن في كل زاوية من زواياها ، وفي كل مقاطعة من مقاطعاتها أجنينا يذيقها الهلاك والردى .

وإذا كان هذا هو الحال في ممالك الأمم فليس هو كذلك في مملكة الجسم البشري القوية المنظمة ، وما ذلك إلا لأنه لم ينضب بعد معين دفاعها ، وما زالت تحتفظ بوسائل أخرى للدفاع ، إن في دميها الذي يجري من قبة رأسها إلى أخمص قدميها ، ومن طرفها الأيمن إلى طرفها الأيسر من الوسائل ما هو أشد قوة وأكثر فعلا من الوسائل الأخرى التي شاهدناها إلى الآن ، وهذه الوسائل المدخرة للأيام العصيبة أي عند ما يتسهم الدم وتسعر الزيران فيه . قلت الدم ، والأخرى بنا أن نقول مصلى الدم أي ذلك الجزء المانع منه الذي يمكن فصله بعد تحننه من الجلطة الدموية ، إن هذا المصل الذي يحتوى على مواد مهلكة تبيد الميكروبات سماها العلامة (بونغر) الذي كان أول مكتشف لها ، والتي يمكن أن يعبر عنها بالعربية « بالمواد الداحرة » وبالطبع لا يمكننا مشاهدة عملية قتل الميكروبات كما نشاهد ظاهرة البلغمات تحت الميكروسكوب ، ولكن يمكن تدعيمها بواسطة التجربة ، وذلك أنه إذا أخذنا جزءا من المصل الدموي ، وأضفنا إليه قليلا من الميكروبات الحية ، ثم أخذنا من هذا الخليط نماذج في فترات متعددة ووزعناها على البكتريا الملائمة لنموها الميكروبات رأينا أن عدد الميكروبات النامية على المسنبت يقل شيئا فشيئا حتى ينتهي الأمر إلى عدم العثور عليها ، لأنها تكون قد ماتت وأبيدت من جراء تأثير المصل عليها ، كذلك توجد في المصل مواد أخرى أقل فعلا من المواد الداحرة ، فهي لانهلاك الميكروبات وتقتلها ، ولكنها تشل حركتها فقط ، وتجمدها على بعضها ككتلا مانعة إياها من المرح داخل البدن ، وفي الوقت نفسه تسهل للبلغمات إلتها مها وتدميرها ، هذه المواد هي التي اكتشفها كل من « جرور » و « درهلم » ويطلق عليها اسم « الاجلوتينات » أو « الملزقات » سادتي : إلى هنا قد وصل بنا البحث إلى أن وقاية الجسم ضد غارات الميكروبات هي وقاية خلوية خلطية ، أي أنها وقاية تستند إلى فعل الخلايا الأكلة ، أو البلغمات ، وإلى أخلاط البدن ، أو المصل الدموي . ( وترى في الشكاين الآتين في الصفحتين التاليتين وهما شكل ٣ و ٤ ما يوضح لك هذا المقام ) . بقي أن نتحدث قليلا عن الوقاية النوعية .





( شكل ٣ )

- فوق : اتجاه البلعونات نحو الجلد طضمه .  
 وسط : خروج البلعونات إلى ميدان القتال .  
 تحت : البلعونات تحاصر الميكروبات .



( شكل ٤ )

- فوق : إنبادة الميكروبات بالمواد الداخرة .  
 تحته : إلتهاام البلعيمات للميكروبات .  
 تحته : إلتهاام البلعيمات للميكروبات .  
 تحت : البلعيمات لدى خروجها من الأوعية الشعرية .

### الوقاية النوعية

إن البدن لا يقف حيال العدوى عند حد الاستعانة بوسائله الطبيعية في مكافحتها ، بل هو قادر أيضا على تجديد ما فقده من المواد الواقية ومن البلغمات المسكخة التي تكون قد سقطت في ساحة القتال أثناء الدفاع ولكن عملية التجديد هذه لا تقف عند حد الاستعاضة خسر ، بل انها تنزع في العادة إلى التعويض المفرط ، وانه لمن أعجب النظم في الكائنات الحية ما نشاهده فيها عند مقاومتها للعدوى كيف انها تتعلم أن تقاوم بنوع خاص صنف هذه العدوى ، فمثلا اذا كانت العدوى حيي تيفودية وجه البدن كل قواه إلى تحضير المواد الراقية ضد ميكروب التيفود ، وان كانت العدوى كوليبرا مثلا قام البدن بتحضير المواد الواقية ضد ضمت الھيضة الآسيوية وهكذا دواليك أي أن الوقاية تصبح كما يعبر عنها وقاية نوعية .

سادنى : لقد حاولت أن أبسط لكم اليوم بطريقة سهلة كيف يحافظ الجسم على كميانه من غارات الميكروبات وسمومها ، ولست أخفي عنكم انها محاولة ناقصة ، إذ يضيق في المجال لو ذكرت لكم كل الحقائق التي أظهرتها الأبحاث العويصة ، والتجارب العلمية ، التي أجريت في السنوات الأخيرة على مقاومة الجسم للأمراض ، ولكن يكفي أن تعلموا أن البدن يدافع بنفسه عن نفسه .

### الخلاصة

والخلاصة أننا عفا مدبرون إلى مقاومة وقدرة خلايا الجسم ، وبالجرى إلى الخلايا الأكلة (البلمعات) في الدفاع ضد الميكروبات وسمومها القتالة ، وهذه الخلايا لا تقوم بمهاجمة الجليل الذي وصفناه إلا لأن تلك هي وظيفتها التي اختصت بها بين أفراد مملكة الجسم البشرية ، ولولا هذه الاداة الواقية لاندثرت البشرية منذ زمن طويل .

ولقد عرّفكم الآن كيف أن الجسم يبذل في حياته اليومية الملايين من الميكروبات دون أن نشعر بذلك ودون أن يهلن عن نفسه ، أرى فتخبر بعمله ، انه في حرب صباح مساء مع أعدائه ، مضحيا بالآلاف من أفراد في سبيل الحياة ، ولكنني أشعر أنكم تتساءلون فيما بينكم قائلين : اذا كان الأمر كذلك فلماذا إذن تحدث الأمراض المعدية بكثرة ؟ ولماذا نصاب الانسان الأوبئة بين حين وآخر ؟ والجواب على ذلك هو أنه في بعض الأحيان يكون هجوم الميكروبات بشدة وقسوة بحيث يخرّج الجسم فريسة أمامها قبل أن تأنيه النجدة من جنوده ، على أنه اذا كان هناك سبب آخر يجب أن تعرفوه وتتخذوا الحيطة له فذلك السبب هو تقصير الجنود ، ونقص مهمات الدفاع والكفاح ، والمعروف أن نقص وسائل الدفاع يكون عادة في الممالك الضعيفة . وكذلك الحال في مملكة الجسم الضعيفة فان وسائل الدفاع لديها تكون أيضا ناقصة ، أولنا نلاحظون أن نسبة الأمراض المعدية أكثر بين الفقراء منها بين الأغنياء ، ولم ذلك ؟ أليس لأن أفراد هذه الطبقة هم بكل أسف ضعاف في تركيب بنيتهم ، ضعاف في أجسامهم ، لسكانهم في المنازل الضيقة التي لا تتخللها الشمس ولا الهواء ، ضعاف بغذائهم القليل الضئيل ، ضعاف بتعبهم ونصبهم في الأعمال الشاقة المضنية التي يجب أن يقوموا بها لكسب معاشهم ، فاذا عرفنا ذلك ، أصبح لزاما علينا أن نقوّى أجسامنا ، ونزيد في مكانة أبداننا كي نعطي جنوده القوة والنشاط لكفاح والدفاع .

فالى العمل بنظم ، والى الراحة بقسط وافر ، والى الخلاء حيث الشمس والهواء ، والى الرياضة البدنية حسب مقتضيات المزاج .

إننا بهذه الوسائل نكون حقا قد قنا بالواجب علينا نحو أجسامنا ، وهيأناها للدفاع عن أعضائها . انتهى ما أردته من المجلة المذكورة والحمد لله رب العالمين .



فلما سمع صاحبي هذا القول أعجب به أيما إعجاب ! وقال : لله درّ هذا الطبيب الخطيب ، لقد أجاد وأفاد وأبدع في تدوير هيئة الجسم والجنود المجنّدة فيه مما لم يسبق له فيما أعلم نظيره ، ولكن لما كانت آية : « ولله جنود السموات والأرض » غير خاصة بجسم الانسان ، بل أن الآية عامة ، وقد فتح الله الباب بهذا القول أحببت أن تسمعي قولاً عاماً به نفهم كيف تكون تلك الجنود المجنّدة في السموات والأرض بقدر الامكان . فقلت :

### فصل في جنود الأحياء والاماتة \* أو الظلمة والنور

- ( ١ ) كجنود السكرباء السالبة والموجبة .
- ( ٢ ) وجند الجوامد ، والسوائل ، والغازات ، والنيران ، والمياه .
- ( ٣ ) وجند الميكروبات التي للأحياء ، والتي للاماتة .
- ( ٤ ) وجند الأغذية والسموم للأحياء والاماتة .
- ( ٥ ) وجند الحشرات ، والطيور ، والهوام ، والبهائم ، والأنعام ، إحياء وإماتة .
- ( ٦ ) وجند النوع الانساني إحياء وإماتة .
- ( ٧ ) وتبين أن نوعي الجنود المذكورين يكونان ماديين ومعنويين ، فهنا أربعة أنواع من الجنود
- ( ٨ ) تبين جنود الاماتة في أمم الاسلام التي صرقت شملهم مادية ومعنوية قبل زماننا .
- ( ٩ ) وجنود إحيائها في هذا الزمان بقسميها : معنوية ومادية .

### مقدمة

فقال : حدثني رعاك الله عن هذه الجنود كلها ، فإن هذا فتح لباب العلم ورجال الحكمة ، ولم يكن ليخطر لي أن الأمر يقسع حتى يصل إلى هذا الحد ، وأن في الأضواء والنيران والمياه جنوداً ، فلعل في الأمر أسراراً وأنواراً .

### السكرباء السالبة والموجبة

فقلت : اعلم أيديك الله بنصره ، وأعزك باعزازه ، ان هذه المادة التي نعيش فيها ( كما تقدم في سورة النور عند آية : الله نور السموات والأرض ) لوجود لها : فهذه الشمس والأقمار والسيارات والثوابت والأرضون وما عليها من الأحياء والجمادات ، كل هذه لوجود لها ، وما هي إلا ذرات ضوئية ، أبدعتها الحكمة الالهية ، فكان منها السالبة ، ومنها الموجبة ، هذا خبر هذه الدنيا ، وهذا أول الوجود المادي وآخره ، وليس لعالم عصرنا علم فوق هذا ، فهذه العوالم كلها ظواهر لهذه الأنوار سالبة وموجبة ( انظر معني السالب والموجب في « سورة الرعد » فهناك شرح هذا الموضوع شرحاً وافياً عند آية : هو الذي يريكم البرق الخ ) ولا يقرب هذا لنا إلا مانعه في نفوسنا .

الله أكبر : نحن نحس في أنفسنا بصور ، وهذه الصور لامادة لها ، وهي تظهر فيها ولا يطلع عليها أحد إلا نحن في مخيلتنا ( وأنت قرأت هذا المقام في « سورة القتال » عند آية : « فاعلم أنه لا إله إلا الله » في رسالة « مرآة الفلسفة » وهذا المقام هو الذي به أمكن الخروج من الورطة التي وقع فيها أم وأمم ممن قبلنا من أيام سقراط وأفلاطون إلى الآن ، وهذا هو المخرج الذي فتحه الله للانسانية للخروج من مأزقها الفلسفي ) فهذه الصور التي نحس بها في نفوسنا بلا مادة تصوّر فيها تسهل لنا تصوّر ما يقوله علماء عصرنا : « إن أصل المادة إنما هو السكرباء السالبة والموجبة ، فإذا كان الانسان يحس في نفسه بصور لامادة لها

فليس بحسب أن يرى أن هذه الدنيا كلها تكونت من كهرباء تشعل على سالبية وموجبة ، وبالكهرباء السالبة وبالكهرباء الموجبة كانت هذه الدنيا كلها ، فلامادة لهذا الوجود العظيم الذي اخترعه صانع الكون كما لامادة للصورتين نحس بها في نفوسنا ، والتي عليها مدار حياتنا كلها وسعادتنا وشقاوتنا في حياتنا .

### خطاب الله عز وجل للعالم

ولم أجد قولاً جامعاً لما أريد في هذا المقام مما أقامه الله بطريق الإلهام على أحد الصالحين الملازمين لقراءة هذا التفسير ولذكر الله ليلاً ونهاراً ، حضر عندي منذ أيام وقال لي : بينما أنا أذكر الله ليلاً إذ خيل لي كأن الله عز وجل يخاطب العالم مبتدئاً بالكهرباء الأولى وهو يقول : أيها الكهرباء ، أنت من آثار نوري فلتسري في حركاتك اسراعاً حثيثاً ، ولتكن حركاتك في الثانية الواحدة من ٥٠٠ مليون مليون مرة إلى ٧٠٠ مليون مليون مرة ، ولتكن بهذه الحركات أنواع الأنوار الشمسية من الأحمر إلى البنفسجي ، ولتكن هناك سبعة ألوان ، ولتكن منها واحداً ، وهيئة واحدة ، فظهر للحيوان نورا للشمس ظاهراً للعالمين .

### إطاعة الكهرباء والأنوار لربها

فدارت الكهرباء كما أمرها الله ، وكانت منها الأنوار الشمسية والقمرية والكوكبية .

### خطاب الله للأنوار أن تكون أسرع فتكون منها الغازات والسوائل والجامدات

ثم خاطب الله الكهرباء فقال : ها أنت ذه قد أتيت طائفة وامتلئت أحصى ، فهذه أول خطوة من خطوات مخلوقاتي ، ألافسمى : جدى السير مسرعة ، ولتكن لك في الثانية الواحدة نحو ستة آلاف مليون مليون حركة ، فليكن منك الهواء والماء والأرض والأشجار وكل نبات وكل حيوان ، ستظهرين أيها الكهرباء لعون الناس والحيوان بهيئات مختلفة ، يحسونها فيقولون : هذا غاز ، وهذا سائل ، وهذا صلب ، وفي الحقيقة لا غاز ولا سائل ولا صلب ، ماهذه إلا أضواء كهربائية تختلف سرعتها وحركاتها فاختلقت أفعالها فسميت حجراً وشجراً وماء وهواء ، هذا أول الأوصاف وآثره ، وفي الحقيقة لشيء ولا مادة ، وماهى الإحركات في عالم لانرونه ، وهذه الحركات متنوعة ، ولهذا التنوع نتائج عجيبة . أيها الهواء : ليكن فيك جند للأحياء وجند للإماتة فإذا اشتدت عواصفك وقواصفك فأنت إذن جند الملاك ، تهدم القصور والصور ، وتقتلع الأشجار ، وإذا كنت خالصاً من الأعراض المؤذية من البرد الشديد ، والحر الشديد ، فأنت رحمة للعالمين . وأنت أيها الماء : قم بمنافع عبادى ، وكن حياة كل شيء ، وإذا أصابك عارض مما ذكرناه فأنت من جند الإباداة والهلاك ، وهكذا قال الله لكل حجر وشجر ونبات وحيوان : إن كنتم جميعاً تكونون جنودى في حصول الحياة كما تكونون جنودى في إحداث الممات . أيها المخلوقات اسمى .

هنالك صرخت تلك المخلوقات مرة واحدة وقالت : رباه . ألم لم نكن جند الحياة فحسب ؟ ولم جعلتنا للضدين ؟ فقال لها : أيها المخلوقات : إن كنتم لاتعلمن ما أعلم ، أنتم من المادة ، والمادة ضيقة العطن ، قليلة الفطن ، لاتسع كل ما أعلم من الصور والأجيال والأحوال ، فعلمى يسع من الصور مالا تحمله مادتك كما تفهمه عقولكم ، فأنا إذا جعلتكم جند الرحمة والحياة فقط لم يكن موت ، فيكون بخل في العطية ، ويكون العالم المادى جيلاً واحداً يبقى آلاف الآلاف من السنين ، وملايين الملايين من القرون والأحقاب ، فأى بخل أقطع من هذا ؟ فلما عجزت مادتك عن أن تسع هذه الصور كلها ، ولم تعمل إلا صورة بعد صورة

تألفت فيها وقدرت الموت والحياة ، وأنفذت جندين : جنودا للأحياء ، وجنودا للإبادة ، لتسحق المادة ماتحتمله من صور الأحياء بقدر الامكان ، فهذا أولاء يا عبادي :

( ١ ) هذه الثمرات المسفيرة التي تفيض وتتكاثر في الأرض وتتوالد بلا حسد ولا عدد ، وقفت المواد الأرضية التي تصبغ غذاء للنبات ، فهذه المادة نبات ، فطاري يحمل حياة النبات المعالوم فهذه جنود نباتية أعدتها للحياة .

( ٢ ) وهناك جنود أخرى من هذا النوع تتكاثر في المواد المتخمرة نعتها للفساد والهلاك ( وهذا تقدم شرحه في بعض أجزاء هذا التفسير )

( ٣ ) هم انه لا طير ولا دابة ولا شجرة إلا رطبها عطف على أبنائها ، فهي تبنى العش ، وتطم الفرخ ، أو ترضعه اللبن إلى آخر ما هنالك ، فهذه بهذا الاعتبار جنود الحياة .

( ٤ ) ولا أسد ، ولا فر ، ولا فهد ، ولا وحش ، ولا صقر ، ولا شاهين ، إلا وجعلت حياتها موقوفة على أكل الأرانب ، والغزلان ، وجميع آكلات الحشائش من الحيوان . فهذه من هذه الناحية جنود الاهلاك .

( ٥ ) ومن جنود الاهلاك الجراد الذي يسطو على المزارع فيأكلها فيجوع الانسان ويموت .

( ٦ ) ومنها الغل المحاربة لئلا آخر فتهلكه بالشفقة ولا رحمة في جميع الأزمان .

( ٧ ) أنا سلطت العنكبوت على الذباب إذ تصطاده بشبكاتها اللطيفات .

( ٨ ) وسلطت طيور (العنز) على الجراد فيكون لها طعاما سائقا نافعاً للأكلات (مذكور في سورة آل عمران عند قوله تعالى : يدك الخير الخ)

( ٩ ) وألهمت بني آدم أن يأكلوا السمك ، والطيور ، والأنعام ، وكل هؤلاء جيوش الامانة والاعدام .

( ١٠ ) كل هذه القاتلات المهلكات عاطفات على أبنائها ، وفلذة أكبادها ، فهي جنود السموات والأرض ، جنود الأحياء ، وجنود الاهلاك .

( ١١ ) وهناك جنود لي في نوع الانسان ، وهذه منها الخير ومنها الشر .

( ١٢ ) أنا أوحيت إلى الأنبياء أن يسلموا عبادي المسلم والسين ، وأمرت بعضهم أن يستعمل السيف أحيانا ، وأمرت خاتم الأنبياء أن يكون له جنود معنوية ، وجنود حسية ، فالأولى هي المواقف والحكم ، والمجادلة بالتي هي أحسن ، والثانية هي الجنود المجندة بالسيف والسنان ، والضرب والطعان ، وأمرته أن لا يستعمل الجنود الحسية المادية الجبرمانية إلا بعد أن يرسل الجنود المعنوية النورية ، فتكون تلك الجنود لاهلاك العاصيين ، ولحماية المطيعين ، فالجنود النورية العلمية ، والجنود الحسية المادية الانسانية تكون لاختلاف الضالين ، واطمئنان المهتدين .

( ١٣ ) هنالك ظهر في الوجود أمة اسلامية عظيمة ، لها كيان خاص ، وحياة منتظمة ، كأنها هيكل إنسان حي ، هي أمة كفرد ، هم كالجسد الواحد .

( ١٤ ) ولكنني عدل رحيم حكيم ، وقد سبق أني قلت لكم : ان حكمتي قضت أن هذه المادة يجب أن تسع الصور المختلفة ، فإذا أقيمت هذا الهيكل الاسلامي بالتغير مستمر فيه كان ذلك خطا في النظام ، فلا بد من التغير والتبدل ، لتعتمد المادة الأرضية جميع الأوضاع الممكنة .

( ١٥ ) هنالك سلطت الشياطين على قلوب ملوك الأمويين ، والعباسيين ، والاشعديين ، والطورونيين والسلاجوقيين ، والأندلسيين ، والزياريين ، والغزنويين ، والجمانيين ، والفاطميين ، والمماليك البرية والبحرية ، والهنائيين وغيرهم ، فوسوسوا إلى كثير منهم بالاسراف في المطاعم والملابس

والفساء والظلم والقتل ، وسلباتهم أيضا على رجال من أهل العلم ، فأخذوا يقدفون في الأمم الإسلامية مقالات تحض على افتراق الكلمة ، وتشعب الرأي ، وذلك بتأويل الآيات ، ووضع الأحاديث ، والجدل والمناظرة ، فسكانت (١٧) فرقة ، وكل فرقة أصبحت فرقا ، كل يدعى أنه هو الحق بالدين وسواه في ضلال مبين ، هانذا يا عبادي صنعت في هيكل الأمم الإسلامية ما فعلته في هيكل الحيوان ، هيكل الحيوان تنحل أجزائه ، وتتفوق أعضاؤه ، ولكن عناصر جسمه باقيات في الهواء والماء والتراب ، هكذا أُم الإسلام باقيات ولكنها متفوقات ، فلا زالت تقبض وتتناثر قليلا قليلا ، فزالَت الدولة الأموية ، ثم العباسية ، ثم الدول الأخرى ، واستقلت كل جزء حتى عصرنا الحاضر إذ أصبح الإسلام قطعا متناثرا ، وأجزاء منبوذة ، وقد التهمت الأمم التهاما ، كما هي شأن الفريسة في الصحراء (قبل سنين أما الآن فانها آخذة في الالتئام)

(١٦) أوعزت إلى دولة الروس أن تكوني حجرة عثرة في طريق العثمانيين ، وحاربي الصين ، واقعدى لبلاد الشرق بالمرصاد ، فتوغلت فرنسا وانكسترا في بلاد الإسلام ، وضربتها مرقا شاملا لترجع إلى عناصرها الأولية كما يرجع النبات والحيوان عند هلاكه .

(١٧) ثم كانت الحرب الكبرى ، فقلت لأوروبا كفى عن الشرق والشرقيين ، فقد جاء دورهم ، وهم سيكونون أنفع للعالم منكم أجمعين .

(١٨) فياروسيا دعى النصرانية التي خنت الإسلام خنقا ، وكوني شيوعية بلشفية ، ولتقم بجانبك تركيا الجديدة والصين والعراق والأفغان وإيران ، فقم يا شرق ، وكف يا غرب ، واستيقظي يا أمة الإسلام : هذا دوركم أيها المسلمون ، قوموا من رقبتكم ، رقدتم قرونا فاستيقظوا قرونا ، أتم اليوم جيوش الأحياء وللأهالك ، وفيكم جيوش المعنوية النورية والحسية الجرمانية ، وكفى يا إنكسترا ، ويا فرنسا ، ويا إيطاليا عن ظلم عبادي المسلمين ، قد انتهى دوركم أجمعين .

(١٩) ثم أوعزت إلى جميع المسلمين في الهند والصين والأفغان وبلاد جاوه والملايو وشمال أفريقيا وجميع آسيا وأوروبا أن اتحدوا وكونوا يدا واحدة ، وكونوا خير الأمم أجمعين ، وفي نفس الوقت قلت : أيها الفرنسيون : اعجموا عود المسلمين في مراكش ، وابلوهم بالشر ، وأتم ياطليان اصنعوا شرا في طرابلس ، لأنني أريد بشركم ارتقاء واتحاد أُم الإسلام (وهنا قال الاستاذ الصالح لي : فما كادت الأمتان تفعلان بعض الشر في زماننا حتى قام المسلمون على بكرة أبيهم في سوريا والهند وبلاد جاوه يقاطعون بضائع الأمتين ، ويحرقون مدارسهم ، وهنا ظهر في الإسلام عالم جديد لم يكن معروفا من قبل ، وهنا ظهرت أمتة وهي التي ستكون كما قال الله فيها : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » . هذه أمة لم نعرفها من قبل إلا قليلا ، أمة كانت متقاطعة متدبرة (إلا في العصر النبوي وما يقرب منه) ، أمة هاجها الصليبيون أيام صلاح الدين ، فلم يقم في وجوههم إلا بعضها ، أما الباقون فانهم تخلفوا عنها في شمال أفريقيا وغيرها ، أما اليوم فان الحوادث المزعجت جمعت كلمتهم ، وسيكون لهذا في القريب العاجل شأن عجيب) . انتهى كلام الصالح المتدخل خطاب الله الخيالي له .

(٢٠) ثم يقول سبحانه : وألهمت رجلا ورجالا في بلاد الإسلام أن ينصحوا بلم الشعب ، وجعلتهم جنودا معنوية نورية ، تفتح معاقل القلوب ، وتحتل النفوس ، وتهزم جنود الشياطين وتطاردهم ، وتفعل عروشهم ، وتهزم جوعهم ، فتقضي على النعرات القديمة ، المفرقات للكلمة ، فلا تبقى تلك السفاسف ، ولا تلك السموم الفتاكة الممزقة لهيكل هذه الأمة بأنواع المثبطات المؤسسات ،

والبدع ، والاختياز للفرق المتشعبة ، والطوائف المتفرقة ، فإن يصير هذه الأمة بعد اليوم اختلاف المذاهب والشيع ، وتفرق الأهواء بطرق الصوفية ، وتنازع الرئاسات ، فإن نور العلم سيذهب أجمعين ويرون أن هذا التنوع والاختلاف ليسا في أصل الدين ، بل هما في عوارض عرضت عليه من خارجه لا من داخله ، فيلتزمون ويتحدون اتحاداً جوهرياً ، وإن اختلفوا اختلافًا عرضياً ، وهم يتقون .

(٢١) ومن جنود الأنوار تلك العلوم التي بها تدرس هذه العوالم المحيطة بالناس في الأرض وفي السماء فهي هي الرباط الجامع للأمم على وجه الأرض ، ولأمة الاسلام ، وبها لا يغيرها يدرك المسلمون سرّ التسبيح والتحميد والتكبير ، ويفهمون سرّ الأحاديث الواردة في فضائلها ، والأقوال الواردة عن الأخيار في محاسنها ، وكيف تكون سبحانه الله ملء الميزان ومتبهي العلم ؟ وكيف يكون التسبيح والتحميد غراس الجنة ؟ وما هذه الرموز والأعاجيب ؟ لن يعرف المسلمون تنزيه الله في أمثاله الذي يقتضيه التسبيح إلا بإدراك بعض أسرار الطبيعة ، فإذا علم المسلم علمائيس بالظن أن القروح والدمامل (فيما تقدم قريباً) وأن الحى وأمثاله لم تخلق في الانسان إلا لاسعاده ، ولولم تكن تلك الآلام قضى عليه ، فانه هناك يفهم ماهو التسبيح ، وهناك يفهم كيف كان ذلك التسبيح غراس الجنة ، لأنه لاسعاده في دنيا ، ولأفي آخرة ، إلا بالاطمئنان وإدراك الحكمة في خلق هذا العالم ، فإذا رأى الانسان أنه محوط بعالم كله تنازع ، وكاه مصادمات وأضرار وبلاء وموت وذلل وهلاك ، فانه لا يهنا له بال ، ولا تستقر له حال ، بل هو في عالم منزعزع الأمن ، لاثقة فيه ، بل عالم كله نقص وشين ، فلا أمان فيه ولا اطمئنان ، وهنا قال ذلك الصالح : ( فلا كن أنا صبيح الجسم ، كثير الخبرات ، تهدي على النعم من كل جانب ، ولكني أجد الناس حولي يموتون ويمرضون ، والحشرات تموت ، والبهائم والطيور ، وكل لكل عدو ، فاني إذ ذاك لا يستقر لي قرار . فإذا أدرك العقل أمثال هذه الأسرار التي ظهرت في هذا الكتاب وفي أمثاله ، فانه يصبح في نفس هذه الدنيا وقد ابتدأت سعادته ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « دعواهم فيها سبحانهك اللهم » وصرح بالحقيقة الناصصة فقال : « وتحييتهم فيها سلام » وفي آية أخرى قال : « إن المتقين في مقام أمين » وفي أخرى : « سلام قولاً من رب رحيم » .

هذه هي الأسرار التي في الاسلام ، وفي آية أخرى يقول : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » .

لاسلام ولا أمان إلا بالوقوف على الحقائق كالتي في هذا التفسير ، ولن يكون سلام في بلاد الاسلام إلا بجنود الله المجنودة المعنوية النورية التي تفكك بجنود الجهل الخيمة على عقول القرون الاسلامية المنشاكسة فتقطع دابرها ، وتقلّ جوعها ، وتلك الجنود إنما هي الحكمة التي يقذفها الله في قلوب المصلحين شرقاً وغرباً ومنهم قراء هذا التفسير الذين سيكون منهم مفلحون وهم مفلحون ناصحون اهـ

فلما سمع صاحبى ما قصصته عليه من تلك الخطرات والخطرات لذلك الصالح . قال : هذا كلام حسن ، ولكن من ذا الذي يدعى أن الله يخاطبه في زماننا ؟ وكيف تنقل خطاباً عن صالح يدعى ذلك ؟ فقلت : انه لم يقل إلا أنه خيال ، ولكن هذا الخيال مبني على العقل . فقال : ولكن فيه مبالغة في أمر المسلمين وانهم الآن ارتقوا ارتقاء عظيماً . هذا ما يفيد هذا المقال . فقلت : سترى في اللطائف الآتية في كلام (لوثروب استودارد) ان الأمم الاسلامية ارتقت اليوم طفرة ، وقد نفقت غبار الكسل واستيقظت ، وضرب الأمثال ، وأتى بما لا حد له من ضروب الحجج في مقالات متتابعات ستتضح اتضاحاً تاماً فيما ستراه إن شاء الله تعالى كما

قلته لك . فقال : ولكن ما بالنا نرى بعض الأمم الأوروبية تضغط ضغطا شديدا على المسلمين . قلت : ألم ينضح لك في هذا المقال تضامنا تاما أن ذلك الضغط إنما هو لابقاط الأمم الإسلامية كما تقدم في ذلك الخطاب الخيالي ، ألم تعلم أن الجيوش المعنوية النورية العلية هجمت على قلوب المسلمين في مشارق الأرض ومقاربها فهذبت وقمحت ، وثبتت الشرور وملاحتها بالخيرات .

جيوش النور عمت بلاد الاسلام الآن ، وستفتح ما بقي من حصون الجهالة ، وتفتح المقافل والقلاع ، وستحتل كل ثكنة ، وكل حصن ، وكل عقل في بلاد الاسلام ، وماضط الاوروبيين على أمثال سرا كش وتونس والجزائر وطرابلس وغيرها إلا كما تتسكاثر الميكروبات في الجسم ، فيكون دمل فقيح فيصح الجسم أو كما تكون حتى وهي لم تخلق إلا لصحة الجسم ونظامه وسعادته ، لا لإضعافه وإهانتة ، لا شر في الأرض إلا ظهير كما لم تكن الحى إلا لصحة البدن ( كما تقدم قريبا ) وهاتى هذه جيوش النور تغزو القلوب الإسلامية فتصلحها ، وتنبهها جيوش الدول فتغزو الأمم الظالمة أولا بالأعراض عن المعاملة ، ثم تستقل وتغظم بين الأمم أجهمين ، فليس الضغط ولا الظلم الواقع على الأمم الإسلامية إلا أشبه بعمليات جراحية يجعلها الله طيا بابا للشفاء كما جعل الحى والأورام أبوابا لصلاح الجسم ، إن العلم اليوم كشف الحقائق ، إن هذا هو الزمان الذى ظهر فيه معنى : « سترهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم » .

إذا أيدت أمة من الوجود فذلك لأنها لا معنى لبقائها إلا أن تذل وتخضع كما يموت الانسان إذا لم يصلح للبقاء فى الحياة ، وإذا أذهبا الأعداء فذلك لتذكيرها فتصلح شأنها .

إن العلوم اليوم قد فتحت أبواب الحقائق على مصراعها « لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب » وما عرفناه من الحقائق القليلة دلنا على باقها ، فأى فرق بين الموت وبين الجرح والحى ، فإذا كان الجرح لصلاح البدن فهكذا الموت لصلاح الروح وخلصها من أدران البدن كما خلص البدن من المؤذيات ، وشفاؤها بزواله كما شفى المريض بخروج الصديد والدم من بدنه بالقرح لأن البدن الضعيف قرح النفس ، وكشفاء الأمة من تفرق شملها ، وتشتت جمعها ، بدخول الأعداء بلادها ، فيكون الرقى بلسان جراحها ، وظلمهم فيها ، وعسفهم لها ، ماهى إلا عمليات جراحية أرادها الله لهم للإصلاح ، وهذه كلها جنود الله عز وجل : « ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليما حكيما » .

فلما سمع صاحبى ذلك . قال : صف لى جنود النور إماما لتفسير الآية ؟ قلت : جنود النور مسموعة ومنظورة ومعقولة ، فكل مخلوق فى أرض أو سماء له صورة تراها العيون ، فتكون فى الخيال ، فيفهمها العقل فتكون علما لأولى الألباب ، وهذه الصور المخلوقة فى السموات والأرض أبدعت بعلم وإرادة وقادرة كما هو معلوم ، وللإنسان لسان وشفقان وحلق والصوت يتردد بينها ، وله عقل وإرادة ومعان فى نفسه ، فهو يخرج تلك المعانى بهيئة أصوات تكون حروفا فكلمات ، فهذه الكلمات تعبر عن هذه الصور كلها وتسمعهما الأذن كما رأت العين صور الموجودات ، والعقل يتقبلها على علاتها ، ويبحثها كما يبحث المبصرات ، فهذان جيشان من جيوش النور وهى جيوش الاسماع والابصار ، فكما أخذ النور الصور من الجامد والسائل والغاز فأوصلها إلى العيون هكذا أخذ الهواء الألفاظ التى فيه الواردة من ضغط اللسان والشفقين والحلق وأوصلها إلى الآذان ، وهناك جنود عقلية وهى المعلومات المستنتجات فى العلوم جميعها من رياضية وطبيعية وإلهية ، فسلكها جنود عقلية لاحسية ، منيرة ، جميلة ، لا تدع شيئا من الجهالة إلا جعلته كالريم ، وقد كثرت اليوم فى بلاد الاسلام وكما رأينا أن المادة تختلف اختلافا فى صورها لا حد لمرآه ، هكذا الصور اللفظية التى أظهرها اللسان وما حوله من الأعضاء لا حد لها ، تنوع فى المادة وتنوع فى الكلام ، المادة الجميلة برعت وأبدعت فى الإفصاح عن مكنون الجمال الإلهى وكلامه النفسى الذى لاحرف له ولا صوت ، فالأشجار تحدثنا ، والأزهار تؤنسنا ،

والنجوم تدهشنا ، والجبال تنهشنا ، وكل ذلك آثار تلك الجمال والكمال ، ما العالم إلا حركات ، فإن كان في الأثير فهو المادة ، وإن كان في الهواء فهو الكلام ، الصور المادية لا تكون إلا بدوران الأفلاك والليل والنهار والصور اللفظية لن تكون إلا بلسان وشفة وحلق ، ويتردد الصوت بالشهيق والزفير بين الخلق والشفتين ، فهنا تنوع ، حروف ، فكلمات ، جمل ، فأمثال وخطب ومواظ على مقتضى تصور العقول .

### تفنن في صور المادة وتفنن في صور الألفاظ

أحدث الناس بصفاء نفوسهم قصصا وروايات ، وأودعوا فيها حكما وعلمًا ، تقليدا لتلك الحكمة العالية المبسطة في المادة جمالا وجمالا ، جمال المادة لحياة المتعالمين ، وجمال الكلام لهداية الانسان ، للصور المنظورة مالا يتناهى من المنفعة والجمال ، أو السطوة والاذلال ، وللصور اللفظية مالا يحده من الهداية والاضلال جنود جزار : تتردد الشمس في أبراجها ، والقمر والكواكب في منازلها ، فتكون صور الموجودات ، ويتردد الصوت بين الخارج كالحاء في الرحمن الرحيم والحد ، والعين في العالمين في ﴿ سورة الفاتحة ﴾ ، والعين في المضروب عليهم ، والهمزة في إياك ، والهاء في الله ، وهذه حروف حلقية و بين اللام والهمزة والميم وغيرها من حروف شفوية أو نحوها فتكون تلك الحروف ، وتكون تلك الكلمات : كما يتردد النهار والليل ، والصيف والشتاء ، فتكون تلك المخلوقات .

عجب ! جنود لفظية ، وأخرى نورية ، وثالثة عقلية ، وكلها بالحركات ، واختلافها باختلاف أفعالها ، وانفتحت الغايات ، إن للصوت لسولة وصوله كما ان للطبيعة دولة وصوله .

ها هو ذا الزمان الذي ظهرت فيه صولة اللسان و جنود الرحمة لأُمِّ الاسلام ، ناموا أجيالا وأجيالا ، وكانوا في القرون الأخيرة أطفالا وبهالا ، إلا حكماءهم وعلماءهم العظماء الذين كانوا غير آمنين ، أما اليوم فانهم أخذوا يصولون ويحولون ، ويؤلفون وينصحون ، ولقد امتدت صولة القلم النائب عن اللسان بالكتابة وانتشرت الكتب ، وأسرع المسلمون للترحيب بجنود العلم ، جنود النور ، وأخذ المصلحون يضربون لهم الأمثال ، فهبوا من رقبتهم وبشوا بشا جديدا من أجدادهم وهم يحثون .

فقال صاحبي : إن هذه المعاني غريبة عن هذا الموضوع ، ولكنها دخلت فيه بهيئة أنها من عناصرها فأرجو أن تبين لي كيف خطرت لك هذه المعاني ؟ وفي أي وقت ؟ فقلت : هذه المعاني خطرت لي أمس ( يوم السبت ٢٤ أكتوبر سنة ١٩٣١ م ) فاني كنت في مزرعتنا بالرج ، وبينما أنا راجع وقد جرت عادتي أن أكون في ذهاني وأباني ماشيا على قدمي ، وذلك ربما يبلغ ١٢ كيلو أو أكثر . ويكون الذهاب والاياب في يوم واحد غالبا ، أوفي يومين إذا بت هناك ، فبينما أنا راجع إذ نظرت مزرعة ( ذرة شامية ) ضحى وألفيت تحتها حشائش تبلغ الذراع ارتفاعا ، لها زهر جيل ، وقرون طويلة دقيقة ، وذلك الزهر ذولون أبيض ، يميل للزرقة ، ولها قليل من الرائحة العطرية ، وتلك الحشائش تترشح ذات اليمين وذات الشمال ، تحت أعواد الذرة المائستة القدود ، الحرا شعور ، اللاتي تتدلى على « المطر » وهو الذي يسميه العامة الكوز ، وهو الذي فيه الحب ، فأعجبني ذلك المنظر ، وكأني لم أر هذه الحشائش إلا ذلك الوقت ، وبينما هذه المناظر آخذة بمجماع عقلي من طريق البصر ، اذا طنين الذباب ، وغوير الأعشاب ، يطر بنى من قبل السمع ، فهناك طرب فوقه طرب ، والفلاحون يغدون ويرومون حولي ولاهم يفكرون ، فأخسدت بعض تلك الحشائش ، وسأت الفلاحين عن اسمها ؟ فقالوا : هذه لم نرها إلا منذ سنتين اثنتين ، ولا نعرف لها اسما ، وهالك تذكرت حادثة حدثت لي أيام أن دخلت مدرسة « دارالعلوم » ، فبينما أنا مع التلامذة في السنة الاولى ، ولا عهد لي

إلا بالأزهر والحقول ، وقد أنست بها وبجملتها ، إذا بالمدرسة تصطفى من الملازمة ثلاثة وأنا منهم لسكون مع المرحوم أستاذنا (الشيخ حسن الطويل) في الأوبرا الخديوية ، لأن الخديوى توفيق باشا سيكون فيها تلك الليلة ، وهذه أول مرة رأيت فيها الخليل ، فرأيت إذ ذاك عجبا مافوقه عجب ! غير أنى لا أتصوره ، ولكن لما فشت في نفسى عن الجمال الذى كنت أحس به في الحقول ، وطنين الخشرات ، وتمايل الأغصان ، ومنظر الشجر ، ألفت أن ذلك القليل الطبيعي في الحقول كان أبهر عند نفسى وأجل ، وخيل لى أن هذا رفقه عند نفسى كربة الجمال الصناعي بالنسبة للجمال الطبيعي ، برصرت أتعجب من نفسى كيف كان ذلك حكمها ، فهذه هى النكرة التى خطرت لى عند مشاهدة ذلك النبات فى الذرة أمس نخبى ، ثم خطر لى أيضا ما تقدم من صور المادة وصور الألفاظ وجنودهما ، وأن الأسم التى لانهب عقول مصلحيها لإحداث الصور الانطية لاصلاح شأنها لاصحاة لها ، فحدث الله على ذلك ، رقت : ها هو ذا هذا الكتاب جند من الجنود النورية والحمد لله رب العالمين .

فقال صاحبى : الموضوع طال فهل تسمح لى بتأليفه لينصوره الأذكىاء . فقلت نعم :

( ١ ) نحن فى ( سورة الفتح ) والله قد فتح للنبي صلى الله عليه وسلم فتحا مبينا .

( ٢ ) هذا الفتح بجنود انسانية مسامة .

( ٣ ) وسلم أن زمن النبوة ينتهى والباقي إنما هو الدرس والفهم ، فأخذ الله سبحانه يفهم المسلمين ماهى الجنود ؟

( ٤ ) قد ذكر أن الجند ليس خاصا بالجنود التى ترونها . كلا .

( ٥ ) فى السموات جنود وفى الأرض جنود .

( ٦ ) ومن جنود الأرض الميكروبات التى تقتحم جسم الانسان فتمرضه أو تهلكه ، وجنود أخرى فى نفس الجسم تطاردها فى كل أطراف مملكة الجسم .

( ٧ ) وهناك تكون قلاع ، وحصون ، وحرب ، وخنادق ، وتعبئة الجنود ، إذن هذه من جنود الله المذكورة ، إذن هذا درس عام لخاص بزمان النبوة يدرس على مدى الزمان .

( ٨ ) وهناك قسمت الجنود أربعة أقسام : معنوية ومعنوية ، فالحسية لإهلاك الأعداء تارة ، ولإبقاء الأولياء تارة أخرى ، وهذا ظاهر فى النمل والجراد والأسود والنمور والسباع والانسان ، ومن الجيوش المعنوية أيضا إصلاح وفساد ، فالاصلاح بالأقوال الجيلة ، والافساد بالقاء الفتن والاضلال والافتراء ، فالأولى جنود نورانية ، والثانية جنود ظلمانية .

( ٩ ) ويبان أن هذه الجيوش كلها من صور تحدثها أضواء الكواكب فتنطبع فى الأبصار ، فتدركها البصائر فتعقلها وتحدث لها نتائج ، أو من ألفاظ تحدثها الشفتان واللسان والخلق والخنك إلى آخر ما فى علم التجويد وفن القراءات ، أو من نفس العقل واستنتاجه ، فهذه كلها جنود مبصرات أو مسموعات أو معقولات .

( ١٠ ) وأن الأسم الاسلامية اليوم قد أمتها الله بجنود نورية ، منشؤها العقل ، ومصورها اللسان والشفتان الخ .

( ١١ ) وينوب عنها الكتب المنشورة اليوم فى بلاد الاسلام التى أقسم الله بها فقال : « ورق منشور »

( ١٢ ) وهذه الجنود النورية بعها الله فى بلاد الاسلام لتظهرها بما يشبه العمليات الجراحية فى أجسام الانسان ، وذلك بضغط الأسم عليهم واذلاهم ، فهذه الجنود العالمية أشبه بالميكروبات فى جسم الانسان الواحد الخ . إذ تسطو على الميكروبات القاتلة فتعقلها وتطردها من الجسم على هيئة



قيح وحديد ، وذلك هو الحاصل الآن في بلاد الاسلام ، فان العلم المنتشر اليوم فيها يطرد عدوين :  
عدوا متغويا ظاهريا وهي الخرافات والجهالات والضلالات ، وعدوا مضميا جرمانيا ماديًا وهم الأمم  
الاروبية ، وهذه الأمم لن تبقى في أمة ظهر فيها نوران عرفان .

(١٣) ولما سألتك عن هذه المعاني الأخيرة متى خذرت لك ؟ ذكرت لي أنها خطرت لك لما كنت  
راجعا من مزرعتكم وأنت متوجه إلى المرح ، وانك إذ ذاك أبهجك منظر الخشاش التي لم تعرف  
لها اسم تحت النور ، ورايت بين ابتهاجك بمنظر الطبيعة ومنظر الصور المتحركة ، وذكرت  
حادثتك في ذلك أيام دخول « دار القام » .

هذا مجمل ما تقدم . فقلت : لله درك ، لقد خلصت فأجبت وأحسنت . فقال الحمد لله رب العالمين ، ثم قال  
لي : ولكن لا يزال هذا المقام بقايا . فقلت : وما هي . فقال : إن الجنود النورية يعوزها إيضاح أتم ، وعلم  
أجل ، وحكمة أعم . فقلت : إن الجنود النورية على قسمين : أولهما الجنود النورية الحسية ، وثانيهما  
الجنود النورية العقلية ، والقسم الثاني أحق باسم الجنود من القسم الأول . فقال : حدثني رعاك الله عنهما ؟  
فقلت : لأقدم مقدمة فأقول :

### الناس أضياف ربهم في هذه المادة يحرسهم بجنوده

فقال : إن هذا العنوان غريب جمع بين الضيافة والحراسة بالجنود ! فقلت إن لهذا سببا ، إلى أمس  
في ليلة السبت التي هي آخر شهر أكتوبر سنة ١٩٣١ كنت في مزرعتنا وقد جرى حديث الضيافة وباء  
حديث حاتم الطائي مع مخطوبته ( مارية بنت عفر ) وهي من بنات مارك النون ومعه النبيق والباقيسة ،  
فهؤلاء الثلاثة لما خطبوا لأنفسهم قالت لهم : سأ تزوج أكرمكم وأشعركم ، فأنصرفوا ثم لبست ملابس عجوز  
ومررت عليهم في ديارهم ، وكل منهم قد ذبح ناقة له ، وأخذت تستعديهم ، فأعطاهم حاتم أحسن ما في الناقة  
وأعطاهم الآخران ذبلي الناقين ، فلما حضر الثلاثة عندها بعد ثلاثة أيام ، وأتوا لها بالهدايا ، ووضعت الطعام  
أمامهم ، وجد كل منهم أن ما أمامه هو الذي أعطاه لأمراة شمطاء (هي نفسها) فخبجل الرجال من فعلهما  
فأما حاتم فإنه رمى ما أمامه من الطعام وأعطاهما مما أمامه ، وقال كل منهما شعره قبل الطعام ، وكان  
شعر حاتم الأبيات المشهورة وهي :

أماوى ان المال غاد ورائح \* ويبقى من المال الأحاديث والذكر  
أماوى إلى لا أقول مسائل \* اذا جاء يوما حل في مالى النذر  
أماوى أن يصبح صدائى بقفرة \* من الأرض لأماء لى ولاخر  
ترى أن ما أنفقت لم يك ضرر فى \* وأن يدي مما بخلت به صفر  
لقد علم الأقوام لو أن حاتما \* أراد ثراء المال كان له وفر

فأما أشعار الآخرين فانها كانت كلها غفرا على هذا النعمو ، وما فرغا من الطعام حتى قام الرجال وبقى  
حاتم وتزوجها . انتهت الحكاية في المسامرة ليلة أمس .

### انتقال نفسى بعد ذلك الى الضيافة الالهية

وما أتممت هذه المسامرة حتى أخذت نفسى تفكر في هذه الدنيا : الله أكبر : نظرت النخل ليلا أمام  
القرية عند مزرعتنا والقمر في السماء ، وهالك طارلي وقلت في نفسى : عجبا يا ربنا ! الناس يفرحون ويمدحون  
ويحبون رب الله اذا قدم لهم طعاما ، وأوقد لهم مصباحا ، ومنعهم فراشا ، ويفرحون أعينهم عن كل جمال

في الأرض وبهاء ونعمة ، ويفسون الجبال العام في الأرض والسموات ، وهم غافلون ساهون لاهون عن رب دارهم الكبرى ، وقناديله المعلقة في السماء ، وأصناف الأشجار والأزهار والأنهار والبحار الواسعات ، حقا « إن الإنسان لظالم كفار » .

يملح رجال أجلسه في دار ضيقة محصورة ، وأعطاه بعض طعام وغطاء ، وقد جهل الدار الواسعة ، وهي الأرض والغطاء الأكبر وهو السماء ، والمائدة الواسعة ، وهي هذه المزارع والأشجار والأزهار ذات الرائحة العطرية الجسيمة المنفطر ، والأنعام ، والقناديل المضيئة ، المشرقة ليلا ونهارا ، فياليت شعري أين الثريا وأين الفانوس وأين الشمعة ، اللهم إنك حبست هذه الأرواح في الأجسام فغفلت عن جلالك .

### الجنود صنفان ، ولا يحصر لأفرادها

وإن كان لبّ الدار خدم وحشم وحرّاس ، فهم قوم محصورون ، والسكن للدار الواسعة ، وهي هذه الدنيا حرّاس لا يحصر لهم ، وهم قسمان : قسم هي الأنوار المشرقات المحسوسات ، ذات البهجة والأنوار ، وقسم هي العقول الكبيرة والصغيرة ، وأنواع الالهام والفرائز .

عجبا ياربنا ! أرضنا فيها أنوار جزئية : في شمع العسل ، والبترو ، والغاز المستخرج من الفحم ، وأنوار الزيت المستخرج من الزيتون ، وبذرة القطن ، والسمسم ، والقرطم وأضرابها ، وأنوار السكر باء . سبحانه لك اللهم وبمحمدك : ماهذه الأنوار ؟ هي لنا هداية ، ولولاها لسكننا في الأرض عميانا لانرى شيئا ، فهذه الأنوار جنودك الهادية لنا بمساعدة أبصارنا لطرقنا وأعمالنا ، وهذه الجنود لا يحصر لها ولها قائد أعظم وهي الشمس ، لولا الشمس لم يكن شمع العسل ، إذ لولاها لم يكن مطر ولا سحب ولا رياح ، فلانبات يحمل زهرا ، ولا نحل يشتر منه العسل فيأكله فيصير عسلا ، ولولاها لم يكن زيت يستخرج منه القرطم والسمسم والزيتون ، إذ لاشجر فلازيت ، ولولاها لم يكن غاز الاستسباح الذي خزن منه مئات الألوف من السنين ، خزنته الشمس في الأشجار بأشعتها فاستخرجها الناس الآن .

الله أكبر : الشمس قائد ، وجميع الأنوار على الأرض جنود ، للشمس ضوء فيه سبعة أضواء : وهي الأحمر والبرتقالي والأصفر والأخضر والأزرق والنيلي والبنفسجي ، وهذه كلها تصبح لونا واحدا ، وهو النور المعروف ، وهذه الألوان بعينها نراها في جميع أنوارنا التي نوقدها .

الله أكبر : الجنود الحسية التي تكفل هدايتنا في الحياة الدنيا وهي الأنوار مشتقة من قائدها الأعظم وهي الشمس ، وهذا الصنف من الجنود مثال لما هو أعلى منه وهي :

### الجنود المعنوية العقلية

جلّ الله : أبان لنا جنودا نراها بأعيننا ، وأظهر لنا أنها مشتقات من قائدها الأعظم ، ثم وهب لنا عقولا وهي الجديرة باسم الجنود ، هي التي تستحق الاعظام والاحلال ، فلئن هددتنا الأنوار إلى سبل الحياة فما ذلك إلا بواسطة عيوننا ، وهل لعيوننا عمل إذا لم تكن لنا نفوس وعقول ! كل إنسان ، وكل حيوان لهن عقول تدبرها ، وتقوم بأودها ، وتصون حياتها ، وتحفظ كيائها . فللملحة عقل ، وللناموسة ، وللصرصار ، بل للمخلية الواحدة من خلايا الجسم ، وللخلايا الأولية التي تعيش في الماء الآسن ، ولا يفنيها إلا أن ينقطع عنها الغذاء ، أو يأكلها الأعداء ، فشكل هذه لها عقول على مقدار ما تحتاجه . قال الشاعر :

سقى الله أرضا يعلم الضب أنها \* بعيد عن الآفات طيبة البقل

بني بيته فيها على رأس قنّة \* وكل امرئ في حرفة العيش ذوعقل

هكذا قول السري الجاهلي ، وهو نفس ما قرّره علماء النفس في عصرنا الحاضر إذ قلوا : « كل قوة إدراكية في حيوان أيا كان فهي عقل ، سواء أكان ذلك الحيوان انسانا أم حشرات ، أم طيرا ، أم ميكروبا » كل ذلك يسمى عقلا ، وهذا الاطلاق نفسه قاله الشيخ الخواص ، وتدد على الناس في جهلهم أن للحيوان عقولا ، إذن الصوفية المسامون نطقوا قديما بما أتى به العلم الحديث .

الله أكبر : هذه العقول الانسانية ، والعقول الحيوانية ، التي لا يحصرها العد ، ولا يحيط بها حد ، هي هي جنود الله في أرضنا ، جنود وأى جنود ، جنود تهندس المباني والمساكن والقلاع والحصون ، جنود تهندس أقراص العسل ، وتظهر نسج العنكبوت ، وآجام الآساد ، وأعشاش الطيور ، وحيل الثعالب ، وكركرها وفرّها ، وحيلها في جلب قوتها ، وتدير الحرب والضرب ، في حرب النمل ، وترتيب الجيوش القتلية ، وبناء المدن المتقنة لحشرة الأرض .

الله أكبر : هذه جنود الله ، اللهم أنت الحكيم ، أنت العليم ، خلقت هذه الجنود العقلية فينا نحن بنى آدم وحيواناتنا ودوابنا .

### جنود العقول الانسانية والحيوانية

وما يوازيها من جنود الأنوار السماوية

لك يا الله جنود عقولا ، وعقول الحيوانات في أرضنا ، أنت هديتها بإدراكها بواسطة عيونها الناظرات بأضواء الكواكب ، وأضواء السرج الأرضية ، وعقول جزئية ، أوجنود أرضية ، استخرجت الأنوار الأرضية فاستعملتها ، استخرج الانسان من الشمع نورا ، ومن الغاز المستخرج من الفحم ضوءا ، وهكذا من البترول والسكر باء . جنود عاقلة استجانت بجنود محبوسة وهي التي استخرجتها . يا الله عجب لنا ! تحيط بنا أنوار الشمس ونحن لانحمد عليها ، فهي مفسية ، فأخذت تذكرنا بالظلام ؟ وتحكم علينا أن نستخرج من الأرض نورا نستضيء به ، عقولنا اضطرت لاستخراج النور من مواد الأرض ، جزئي استخرج جزئا ، وهذه الأضواء مشتقات من أضواء الشمس ، أضواء الشمس مركبة من ألوان سبعة ، وهذه مثلها ، لولا الشمس لم تكن أنوار هذه المواد الأرضية ، لأنها سببها .

### الاستدلال بالعقول الأرضية الجزئية عَلَى العقول السكلية السماوية

وهل يجوز في العقول الانسانية أن يستند الضوء الجزئي إلى ضوء كلي ويكون مشتقا منه ؟ (أى ان أضواء القناديل الأرضية مشتقات من ضوء الشمس في السماء) ثم يكون الضوء المعنوي العقلي مستقلا غير مشتق من عقل أكبر منه ، وهل تكون هناك شمس هي أصل لأنواع الأضواء الأرضية المحبوسة ، ثم لاتكون هناك عقول كلية منها تستمد هذه العقول الصغيرة علومها وإلهاماتها ، هذا لا يكون ، قضى العقل أن للعقول الأرضية حيوانية والانسانية عقولا أكبر منها هي مناط استمدادها ، ومبادة آرائها ، ونسبة عقولنا إلى تلك العقول السكلية كنسبة ضوء الصباح إلى الشمس ، ونسبة آراء عقولنا إلى آراء تلك العقول الكبيرة كنسبة ضياء الشمعة إلى ضياء الشمس .

هذا برهان صادق لا خطأ فيه ، يرجع للقضايا البديهية ، والمعلومات الأولية ، غاية الامر أن النوع الانساني اليوم نوع حيواني ، غافل عن هذه الامور العالية ، جاهل بما حوله ، اللهم إلا انه غارق في الامور العملية ، كأن يطير في الجو ، ويهلك المدن ، ويخرب البلاد ، الناس اليوم في أرضنا أطفال جهال ، عيونهم مغلقة ، لا يحسون بما حولهم ، إن عناصر عقولنا هي عناصر العقول الكبيرة ، كما أن عناصر الضوء في الكهرومagnetism والبترون هي نفس عناصر ضوء الشمس ، وهي الألوان السبعة . وإذا كان في ضوء البترول السبعة الألوان

المعروفة ، ونظيره ضوء الشمس الذي هو أصابع ، فهكذا عقولنا فيها ذاكرة وحافظة ومفكرة ونفيل وحس مشترك وهكذا ، فهذه كلها عناصر عقولنا تثلل إليها وترجع لها بعد تواليها ، فهكذا تلك العقول الكبيرة ، لا بد أن تكون لها ذاكرة وحافظة الخ منها استمدت عقولنا هذه العناصر ، ويختلف الأكر والأصغر في عناصرهما بحسب صغرهما وكبرهما ونوع علمهما وأحوالهما ، وما هذا إلا مجرد تشبيه لا يطبق تطبيقاً تاماً ، لأننا نجهل أحوال الأرواح المجردة .

### النتيجة صادقة لمقدمات أولية محسوسة

إن المقدمات محسوسة ، وضوء الشمس ، وضوء نوري البترول نراها ونطالعها ، وعقولنا وعناصرها التي منها تكونت خمس بها ، فهذه أشبه بمقدمات منطقية اثنتان محسوستان وواحدة معقولة بالوجدان ولم يبق إلا الرابع وهو نتيجة الثلاثة ، وما ذلك الرابع إلا العقول الكبيرة ، فإذا كانت عقولنا لا تنتفع بضوء أرضي إلا إذا استخرجته بفلتتها ، وما تستخرجه تفتتح به ، هكذا تلك العقول الكبيرة التي منها اشتقت عقولنا تدبر حركات الشمس في عالم الأثير حتى تستكمل وتقوى وتضيء وهي التي تسخرها بأذن الله في إيجاد ما أراده الله في هذه العوالم الأرضية بالحركات المنظمة ، كما أننا نحن نصنع طعامنا مثلاً على ضوء الكهرباء والبترول الخ .

عقول كبيرة تنشئ شمساً كبيرة ، وعقول صغيرة تصنع منازل وما كل وشمعا وعملا ونسيج عنكبوت ، عقول كبيرة تنتج عقولا صغيرة ، فالأولى للسمرات ، والثانية لأهل الأرض ، شمس عظمى مصنوعة ومدارة بواسطة تلك العقول الكبيرة تستقر منها أجسام نورية أرضية لأعمال صغيرة أرضية ، أضواء الشمس الكبيرة مشابهة لأضواء المواد الأرضية المضبوطة ، عقولنا الصغيرة عرفنا عناصرها ومركباتها ، فهكذا يجب أن نقول في العقول الكبيرة التي تدبر الشمس ، إن عقولنا على منوالها والاختلاف غالباً يكون بالسك ، كما أن الاختلاف كذلك في ضوء الشمس وضوء البترول .

### نتيجة هذا القول تفسير آية : ولله جنود السموات والأرض

#### وآيات كثيرة في القرآن

بهذا وبهذا وحده ننهم : « ولله جنود السموات والأرض » . الله أكبر : عطف جنود الأرض على جنود السموات ، لأن الثواني مشتقات من الأوائل ، وثالثه إني في أثناء هذه المباحث العقلية ما كان ليخيل لي أن في هذا العطف سره العجيب ، قدّم الله جنود السموات على جنود الأرض ليفتح لنا بذلك باباً كان مغلقاً على أكثر الناس : ويمكن أكثر الناس لا يعلمون .

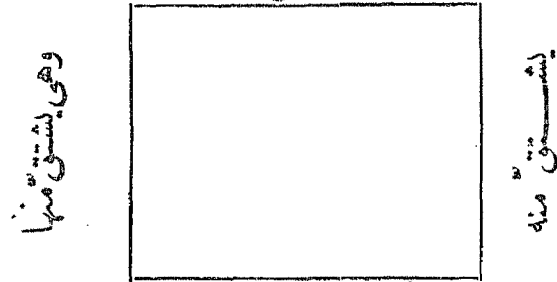
جنود الأرض مشتقات من جنود السماء ، لذلك قدّم المشتق منه على المشتق ، وهذا عجيب من أسرار القرآن : فله جنود في السموات ، وهي التي نسميها ملائكة ، نعم علماء الأرواح قالوا نفس هذا القول ، وتقدم ما نقلته في هذا التفسير مراراً أن الاسناد (أوليفرلودج) يقول : « إن هنا عوالم روحية تحيط بنا نسبتنا إليها كنسبة عقول النمل إلى عقولنا ، وهي ننهم بأمرنا ، وهي تحافظ علينا » .

إيه أيها المسلمون ، إيه أيها المسلمون ، هذا هو كتاب ربكم ، كتاب ربكم نفس العلم الحديث ، إذن هذا القرآن جاء لأمر بعدنا ، نعم هو كلام الله ، وكلام الله أنزل لعباده المساكين في الأرض ، أليس من عجب أن يقول هذا القول علماء الأرواح في زماننا ، هم يقوم البرهان الحسي الذي ذكرناه عليه ، نراه في نفس

القرآن ، نسمع الله يقول لنا : أنا لى جنود فى السموات ، ولى جنود فى الأرض ، فياخذها أكثر من قبلنا  
أخذنا مجرّدا من البحث ، ومن عرف من آبائنا شيئا كتبه خوفا من العاقبة .

هاهوذا أيها المسلمون وضع الدين ، القرآن نزل لهم ماحولنا وما يحيط بنا والحمد لله رب العالمين .  
فقال صاحبي : إن أصل سؤالي لك إنما كان موجها لايضاح الأنواع الحسية والمعنوية ، فكيف  
حضرت هذه البراهين فى ذهنك ، وهل كانت هذه فى ذا كرتك ؟ فقلت نعم . فقال : وكيف ذلك ؟ فقلت :  
إن أمرنا لحجب ! لم تسألنى سؤالا إلا كان جوابه منظما فى نفسى قبل أن تسألنى ، فكأن هناك بين روى  
وروحك وسائل أو رسائل بهاتلم روى مستوجه أنت إليها ، فترتب السؤال والجواب أولا ، حتى اذا سألتنى  
كان العلم حاضرا فى النفس . قال : أنا لا أفهم هذا ؟ فقلت : أر يد هذا القول انك قبل أن تسألنى مثلا فى  
هذه المرة كنت متوجها إلى ناحية الأزهر ، ونفس هذا السؤال كنت كأتى أطلعها أمامى فى صحيفة وكأتى  
أقروها فيها ، أنا أمشى والناس حولى ، واسكن هذه المعانى وأنا فى شوارع القاهرة كانت أمام مخيلتى ،  
وهذه صورتها :

(عقل) سماوى يصنع ويدبر (الشمس)



(عقل) أرضى به يستخرج .... سراج ينتفع به

هذا ملخص ماضى كله ، كنت كأتى أطلعها فى صحيفة أمامى ، فلما سألتنى أخذت أكتب لك ما طالعته  
هذه هى الحقيقة ، وليست هذه الصحيفة أمام عيني ، بل هى فى مخيلتى ، ومتى كتبت ما طالعته ووضعت فى  
الورق تذهب تلك الصحيفة من خيالى ولا رجعة لها بل أنساها ، واذا أردت استرجاعها صعب على ذلك .  
فيا ليت شعرى : ما هذه المعانى ، وما هذه الصحيفة إلا أنها من عوالم تحيط بنا ونفوسنا متصلة بها وهى التى  
رسمت لنا هذه الخطط ، غاية الأمر أنها لا تعطى العلوم إلا على مقدار استعداد الأشخاص والأهم ، وما تعطيه  
لنا من العلم الآن قد استعنت له أئمتنا الحالية ، وعقولنا الانسانية ، وبها فهمنا آية : « ولله جنود السموات  
والأرض » وقد قسمنا الجنود إلى مهلكة ومحمية ، ولا جرم أن قوله فى الآية الأولى : « وكان الله عليا حكما »  
إنما كان ذلك عند ذكر جنود المؤمنين المجاهدين ، واسكن لما قال : « ولله جنود السموات والأرض »  
وكان الله عزيزا حكما » كما قدمنا كانت العزة مناسبة لجنود النار التى أعدت للتعذيب ، إذن التقسيم الذى  
قسمناه للجنود من مقاصد القرآن ، فنفس الآية لوحت لقسمى الجنود ، فجنود ذكرت معها العزة ، وجنود  
لم تذكر معها بل ذكر العلم ، وهذا المقام به نفهم : « والمدرات أصرا » ونفهم : « وأن عليكم لحافظين »  
كراما كاتبين » يعلمون ما تفعلون » ، ونفهم : « ان كل نفس لها عليها حافظ » ، ونفهم : « ما يلفظ من  
قول إلا لديه رقيب عتيد » ، ونفهم : « فالقسمات أصرا » ، ونفهم كيف أمرنا أن نؤمن بالله وملائكته  
إلى آخره ، ونفهم : « إن الله وملائكته يصلون على النبي » ، ونفهم : « شهد الله أنه لا إله إلا هو

والملائكة وأولوا العلم» فهدف أولى العلم على الملائكة لأنهم كالتصريح منهم ، وهذا عجيب ! أن يكون ما ذكرناه هنا (من العقول الكبيرة السماوية والعقول الصغيرة الأرضية إنما هي آثار العناية الربانية والله معلم الملائكة وهؤلاء يفيضون الإلهام والعلم على الناس والحيوان بأمر ربهم ، فالله عالم العلم ، والملاك يتلقى منه الخ) هو الذى جمعه الآية فى ثلاث كلمات .

### ملخص ما تقدم وما يبنى عليه

- (١) الله أكبر : فى الجسم جنود هى الميكروبات السامة الداخلة فيه ، والخلايا التى فى الجسم المدافعة عنه ، فهذان صفان من الجنود : جند مهاجم ، وجند مدافع .
  - (٢) وفى العالم المشاهد مثل ما فى الجسم جنود مسلحة تحارب جنودا كافرة .
  - (٣) فى العالم كله عوامل الحدوث ، وعوامل الفناء ، فهما جندان كجندى الجسم وجندى الانسان .
  - (٤) ورد أن قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، وأن ما يصل إلى القلب إمامة من الشيطان واما إلهام من الملك . إذن هما جيشان أيضا مرسلان للنفوس كالجيشين المرسلين للأجسام ، فاذا جاء الشريع بالتنوع الأول فقد جاء علم الطب بالثاني أشبه بضرب مثل للأول .
  - (٥) جيشا النور والظلمة ، والحر والبرد ، كل يعقب الآخر وينظره جيوش الجسم المحسوسة وما تبعها
  - (٦) جنود النور الكبرى من الكواكب وجنود النور الصغرى التى يصنعها الانسان فيما تقدم كجنود العقول الكبرى وهى الملائكة وجنود عقول الانسان والحيوان فى الأرض .
- هذا ما فتىح الله به فى فهم قوله تعالى : « ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليهما حكيما » .  
وقوله : ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما . كتب بعد جريوم الثلاثاء ٣ نوفمبر سنة ١٩٣١

\*\*\*

لما اطالع على ما تقدم صديقى العالم الذى اعتاد محادثتى فى هذا التفسير . قال : لقد اطلعت على حديث للهاتما غاندى ، فوجدت به ما يشبه أن يكون ذيل هذا المقام ، فانه ذكر أمرين : حبا وخوفا ، ولينا وشدة ، وجعلهما محور كلامه ، أفلا نلتحق هذه الصفات بالجنود . فقلت : حدثنى بما قاله غاندى . فقال هاك ما جاء فى جريدة الاهرام بتاريخ ١٧ اكتوبر سنة ١٩٣١ م وهذا نصه :

### غاندى يصف رحلته

فى المياه المصرية

المقاومة بالعنف

قال المهاتما غاندى فى مقالة نشرتها له جريدة الهند الفتاة ما يأتى : « من محاسن الصدف أن الحديث بعد صلاة المساء دار على مسألة « المقاومة من غير عنف » وأتيح لأصدقائنا المصريين الذين ركبوا الباخرة من السويس فرصة سماع شئ عن هذا الموضوع ، ولأرى بأسا فى إعادة بعض ماقلته بهذه المناسبة : اننا بأعمالنا اليومية نتاوم بعضنا بعضا من غير عنف ، وقد نفعل ذلك بعلم منا أو بغير علم ، وكل الجمعيات الصالحة قائمة على قاعدة اجتنب العنف ، وقد تبين لى أن الحياة مغاردة الوجدان على الرغم من انها محوطة بسواحل الهدم والهلاك ، وهذا دليل على وجود ناموس أسمى من ناموس الهدم والتدمير ، ولا يمكن الجمعية حسنة النظام أن تكون قريبة من الفهم إلا اذا كانت تحت ذلك الناموس ومن غيره لقيمة للحياة ، فان كان هذا هو ناموس الحياة كان حتما علينا أن نطبقه على حياتنا اليومية ، فحيثما تقع الاحتكاكات ، وحيثما نلتقى

بأنفسهم ، علينا أن نغلبه ، بالتي هي أحسن ، وبهذه الكيفية الساذجة طبقت هذا الناموس على حياتي ، ولست أعني أن جميع مشاكلي قد حلت ، ولكنني وجدت أن ناموس المحبة قد أدنى إلى تحقيق الغاية بطريقة لن تتاح بناموس الهدم والعناء . وقد قنا في الهند بتطبيق هذا الناموس عيانا في أعظم مجال مستطاع ، ولست أدعي أن روح اجتناب العنف قد دبت في قلوب ثمانية مليون نفس من سكان الهند ، ولكنني أدعي أنها تفلطت في النفوس أكثر من أية رسالة أودعوت وفي وقت وجيز لا يكاد يصدق ، ولم نتمكن كلنا نحن الهنود سراسية في اعتناق هذا المذهب ، بل كان لدى أغلبية كبيرة بمثابة ضرب من ضروب السياسة ، ومع هذا أودّ منكم أن تبينوا هل لم تنقدّم الهند تقدما عجيبا ظاهرا تحت حاية « المقاومة من غير عنف » ونفوذها العظيم الشأن ؟ »

وقلت ردّا على سؤال آخر : « إن الحصول على حالة عقلية للتمسك بمذهب المقاومة من غير عنف يتطلب الشيء الكثير من العناء والتدريب ، ويجب أن يكون بمثابة نظام نسبرعليه في حياتنا اليومية وإن كنا لا نجد من نفسنا رغبة فيه فنقتضى حياة حياة الجندي ، ولكنني أوافق على رأي القائلين : أنه إن لم يكن اعتناق هذا المذهب من صميم القلب والعقيدة التامة كان أشبه بقناع خارجي يضرب بصاحبه وبالأخرين أيضا ، ولا يصل المرء إلى مرحلة السكّال في هذا المبدأ إلا متى خضع له جسما وعقلا ، وسار بموجبه قولاً وفعلًا ، ولكن المسألة هي دائما مسألة كفاح عقلي عظيم ، ليس لأنني غير مطبوع على الغضب ولكنني أنجح في كل مرة تقرّيبا أن أملك نفسي وأضبط عواطفني ، ومهما تسكن النتيجة فاني أشعر على الدوام بكفاح يتنازعني لاتباع مبدأ اجتناب العنف بمحض إرادتي وبلا انقطاع ، وهذا النضال يزيد المرء قوة للظفر ، فالمقاومة من من غير عنف سلاح القوي ، أما الضيف إذا لجأ إليها كانت لديه بمثابة رياء ، فالخوف والمحبة على طرفي نقيض فالمحبة لا تبالي عند ما تعطي ، ولا تدقق فيما تأخذ بدلا من العطاء ، المحبة تكافح العالم كما تكافح نفسها وفي النهاية تصير صاحبة السيادة على كل شعور ، وقد داني الاختبار اليومي كما دلّ المشتغلين معي أن كل مسألة يمكن أن تحلّ إذا اعترطنا أن نجعل ناموس الحق واجتناب العنف هما في نظري وجهها عملة واحدة ( كذا ) أما إذا كان الجنس البشري يتبع ناموس المحبة من حيث يدري فلست أدري ، ولكن هذا لا يجب أن يشغل بالنا ، فهذا الناموس يسرى كناموس الجاذبية ، سواء أقبلناه أم لم نقبله ، ومثلما يستطيع المتبحر في العلوم أن يأتي بالجانب بتطبيق الناموس الطبيعي من عتة وجوه ، كذلك الرجل الذي يطبق ناموس المحبة بدقة عامية يمكنه أن يأتي بجانب أعظم ، لأن قوى المحبة واجتناب العنف هي أعجب كثيرا وأدهى من قوى الطبيعة كالكهرباء مثلا ، فالرجل الذي اكتشف المحبة وأرشدنا إليها هو في مذهبي أعظم من أعظم العلماء . على أن استكشافنا فيها لم يبلغ المدى الكافي ليتسنى للجميع أن يشهدوا مفعولها ومبلغ تأثيرها ، هذا على كل حال هو الهنديان ، أو الهوس الذي أعمل مدفوعا به ، ولكنني أصرّح أنني كلما توغلت في تطبيق هذا الناموس ازداد شعوري بمباهج الحياة ، ومباهج مشروع هذا الكون الأعظم ، وهو يعطيني سلاما وطمأنينة ويفسر لي خفايا الطبيعة بكيفية لا يسعني وصفها . انتهى

فلما أتمّ حديثه . قلت له : أما الشدة واللين ، والحب والخوف ، فانهما من جنود الله ، لأنها من الجنود المعنوية وهي داخلة فيما تقدم . فقال : أنا إلى الآن لم أفهم ماعني قول غاندي :

(١) إن الحياة مطردة الوجدان على الرغم من أنها محوطة بعوامل الهدم والهلاك ، ثم يقول : إن الجمعيات يجب عليها أن تسعى لنيل هذه الغاية ، فكيف يكون هدم بجنود الهلاك ، ثم يكون الحب سائدا ، فأين هذا الحب إذن في هذه الدنيا ؟

(٢) وكيف يقول إن الحب له السيادة في العالم مع أن العالم كله شقاء وهلاك وتدمير الخ .

(٣) ثم كيف يقول : إن ناموس المحبة يعطيني سلاحاً وطمأنينة ويفسر لي خفايا الطبيعة ، فهاهنا التفسير ، والطبيعة كلها شرّ وبلاء . وأنا اذا سألتك عن هذا فما خرجت عن منطوق الآية ، لأن الآية فيها أن الله جنود السموات والأرض ، ومن جنوده هذه الجنود المهلكة التي يقرطها غاندى ، فأين الحلب السائد إذن في الأرض ؟ ولأحب والاسلام ولاأمان في الأرض .

فقلت : قبل أن أجيب عن أسئلتك الثلاثة أشريح نقطة هامة : وهي الحب والخوف ، وهذا عجب أن ينطق بها عالم بوذى لم يدرس الاسلام حقّ دراسته ، ورد في الآثار : « نعم العبد صهيبي ، ولم يخف الله لم يعصه » أى أن صهيبياً رجل يحبّ الله ، فهو يعبد به ، لا خوفاً منه ، والعبادة العائدة عن محبة للعبود هي الجديرة أن تسمى عبادة ، والمحبون أرقى من الخائفين ، قال تعالى : « يحبه ويحبونه » ، فأحب هو السعادة الحقيقية ، أما الخوف فأنما يجاء به لمن لا يفقهون الجمال في هذا الوجود ، فهم يخوفون من العقاب والأثم ان لم يكن فيها حكماً عاشقون لسانع العالم ، مغرمون برقى عباده ، فأنما تكون آيلة للسقوط ، فأحب الذى يشرحه غاندى هو أصل من الاصول العالية في الاسلام . هذا ما أردت ذكره أولاً :

(١) أما الجواب عن السؤال الأول فأقول : إن الانسان بنظره إلى هذا العالم نظراً سطحيّاً يراه كله هداماً واهلاً كما وتبديداً وقتلاً وحرباً وخسفاً وزلزلة الخ هذا بحسب ما يظهر لنا ، ولكن المفكرون هم الذين يعقلون الحب العام ، ولن يقسنى لاسرى أن يعرف الحب العام إلا بدرس الطبيعة دراسة تامة ، فهناك هناك يعرف أن هذا العالم كله أشبه بجسم واحد وفيه كرات لا يحسرها الله ، وهي كلها في تغير مستمر وحركة متصلة ، تدار بجنود لانراها كما تدار أجسامنا بأرواحنا ، فالاحتراق في أجسامنا وتبدل صفاتها رقيق لأرواحنا كما ان تقلب عوامل العوالم كلها رقيقاً لتنفس تدبرها ، ونفس الاهلاك والتدمير مقدّمة للتجديد ، وكل ذلك ارتقاء للنفوس المدبرات العاملات بالحب والعشق لانخوف وحده ، وهذا العالم كله تتخلله جاذبية من أقصاه إلى أقصاه ، فهي أشبه برسول المحبة ، أو عامل من عواملها

(٢) أما جواب السؤال الثانى ، وهو أن الحب له السيادة في العالم مع ان العالم كله تدمير فانه مترتب على جواب السؤال الأول وظاهر منه .

(٣) أما الجواب عن سؤال الثالث ، وهو أن ناموس المحبة يعطى سلاماً وطمأنينة ويفسر لي خفايا الطبيعة ، فهل بعد ما بينته لك بيان ، أليس ما ذكرته من الاجمال في الحب العام ينطبق على جميع الطبيعة : شمس يقبعها سيارات تجرى وراءها أقمار ، أليس ذلك كله محبة ؟ هل الأرض تجرى حول الشمس إلا بما نسميه جاذبية ؟ أليست أشبه بأثر من آثار المحبة ، فالعوالم والكواكب متجاذبة مرتبطة ، وأى حب بعد هذا ! فإذا اضمحلت نبات أرحميوان فان ذلك للمحبة أيضاً ، فإذا كان نبات ينفع بورقه أو ثمره الخ ثم يحلل إلى عناصره ويرجع إلى المعمل العام في الأرض فيكون خلقاً آخر ينتفع به الانسان والحيوان ، فانه لولا المحبة الدائمة السائدة في العالم لبقى الهشيم على حاله لم يحلل فلم يكن خلقاً آخر فلا تكون الفائدة ، فتكرار الهضم والتجديد تكرار للمنافع ، وإهدم والتخريب تابعان للحركة العامة ، والحركة لا تكون إلا بالشوق ، والشوق مصاحب للحب ، فالعالم كله في حركة ، والحركة للجاذبية ، والجاذبية محبة ، وبالحركات تتجدد الثمرات ، فأحب هو نظام العالم والحمد لله رب العالمين . كتب ظهر يوم الخميس ٥ نوفمبر سنة ١٩٣١ م

فقال صاحبي ، هذا حسن وواضح ، وبقى عندي سؤال واحد ، وهو انه اذا كانت المحبة من جنود الله التي في السموات والأرض وانطوف نقيضها وهما يقتسمان القلوب ، فقابو العامة للخوف ، وانخاصة للمحبة ، وهذان الجندان بهما انتظام العالم ، فهذا صار واضحاً ، ولكننى أريد أن أفهم موازنة الماهيا غاندى بين المحبة في النوع الانساني وبين الجاذبية في الذرات ، وأن الذرات المادية أطاعت ربها ، وأن الانسان



تد عصبه ، فكيف يكون هذا ؟ فقلت : إن النوع الانساني مفعول على صفات كثيرة ، ومنها صفة المحبة والاعتراف بالاجتماع ، والعطف العام غريزة كاملة فيه ، انك ترى الذرة الواحدة التي لانراها قد أجمع العلماء قاطبة على أنها مركبة من نقط كهربائية بعدد معلوم (تقدم شرحه في سورة النور عند آية : الله نور السموات والأرض) سألها يدور حول موجبها في الثانية الواحدة (٦) آلاف مليون مليون صرة ، ولا جرم أن سرعة الحركة وانطلاقها ، وعدم توقفها ، ودوام ذلك النظام أبدا وأمدا سرمدا ، وراءه قوة معنوية عقابية أعطته هذه الصفات ودوامها ، فنفس تلك القوة محبة ، لأن الحركات عند الحيوان جميعها لاتكون إلا لمحبة ، فخرى صفات الحيوان لأتهاتها ، وأسراع الأتهات بالعطف نحو أبنائها ، والسير في القلوات للبحث عن الغذاء ، والجري هربا من عدو مفاجئ ، كل ذلك حركات ناشتات عن :

(١) حب الصغار لأتهاتها .

(٢) أوجب الأتهات لصغارها .

(٣) أوجب الغذاء الذي أوجب الجوع .

(٤) أوجب البقاء ، ودوام الحياة الذي تعرض للمجازاة بالهلاك بسبب العدو المفاجئ .

فإذا كانت الحركات التي نعرفها كلها صادرات لأجسل محبة ، هكذا فلننقص ما لانعلم على ما نعلم ولنسمها حبا ، وهذا الحب يوجب ما يضارع حب عطف الانسان على الانسان بقطرته ، فانك لن ترى شرقيا ولا غربيا على أي دين كان ، أو أمة ، أو نخلة ، إلا وله شفقة ورحمة وعطف على الأطفال الباكين ، أو الفقراء الشاكين ، أو المساكين البائسين ، بل عطفه على الانسان تجاوزه إلى الحيوان ، فله عطف عليه عظيم .

الحركات المنتظمة في كهارب الذرات المسرعات جريا ، المنبعثات المتحدات على قيام هيكل الذرة الواحدة الموائى منها أنتجت هذه العوالم كلها فصارت شموسا وأرضين لانعرف عددها كلها : قد أنتجت حيوانات لاحصرها تعيش بالمحبة ، وحفظ الذرية ، والألفة العامة ، فهذه الحركات المنتظمة في الذرة رأينا من نتائجها الأولى حركات الكواكب والشموس المنتظمة ، انتظام حركات الذرات ، ثم انتهى الأمر بعطف وغرام في الحيوان ، فإذا نقول في الحركات الأولى إلا ان جالها ونظامها ، وأنوارها المشرقات ، المكظومات المضغوطات المتداخلات لم تنتج إلا عن حب عظيم وراءها : أي ان هناك عقولا عظيمة تتقدم محبة وغراما لاحد له وعظما ، وهذه المحبات كانت نتائجها في آخر الأمر محبات عرفناها في الحيوان ، فهي كما تكون الشجرة من حبة فننتج حبة أيضا ، أما هذا الانسان الذي هو أرقى من الحيوان فانه خلق من هذه المحبة أيضا ولكن اعترضتها عوائق ، وأحيطت بموانع ، وغشت عليها غواش ، فهو أرواح تعد بالملايين ، أرادت أن تنقسم الأرزاق والمنافع والأرض ، ففشلت في العدل ، ووقعت في الخيرة ، فحدث التحاسد والتباغض ، أصل العقول الانسانية انها مفعولة على المحبة ، وهذا شائع ذائع ، يفسره عطف الأم والأب على الذرية ، وعطف كل انسان على كل طفل وكل ضعيف ، ولكن العقبات الكثيرات غشت على تلك المحبة فسترتها وغطتها فكان التحاسد والحقد ، وغلب الشر وخيم على العقول فنامت المحبة تتر بص الفرس ، ومتى رأتها وفقش الانسان عليها واستخرجها من قلبه ظهرت فأثارت وجه الأرض ، كما ان العلماء في ألمانيا وغيرها يبحثون عن مكثون الذرة ومخبوء ما فيها من القوى المكنونة فيها حتى اذا ظهرت أراحت الناس في أعمالهم الدنيوية ، ولكن هذه الذرة وقواها وان كانت هي أصل خلقنا ليس استخراج ما فيها من القوى كافيا لرقى الانسانية بل هذا رقى مادي لا غير ، وبعد ظهور هذه القوى يبقى الانسان على ما هو عليه ، فهو طماع حسود حقود جهول طفل غبي بعضه لبعض عدو (وهذا قوله تعالى : « قتل الانسان ما أكفره » وقوله : « إننا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان إنه كان ظالما جهولا »

فالعالم كلها من النيرة إلى الأرض إلى الشمس تجري بنظام وعملها متقن ، فهي لم تفتش الأمانة ولم تكن فيها ، فأما هذا الانسان فانه خان الأمانة ولم يقم بحفظها لقامه وجهه ، انظر تفسير الآية في « سريرة الأشرار » والمعنى الثاني المذكور هنالك .

فأما كشف ما في النفوس الانسانية من المحبات فان هذا اذا انبعث منها وخرجت كرة أخرى بسد غيوبها عنه تصبح الانسانية كلها أشبه بشمس واحدة ، أو ذرة واحدة ، وكل نفس من النفوس الانسانية تكون أشبه بكهرب واحد من كهارب تلك النيرة المسرعات في جريهن ، وهذا الاسراع في الجري أنتج ذرة كاملة هكذا هذه النفوس الانسانية الأرضية متى أسرعت في حركاتها العقلية والعلمية إلى غرض واحد ، وهدف واحد ، ومقصد واحد ، وهي المصلحة العامة ، فانها لا تجرم تأتي إذ ذاك بتأثيرها الحقة ، ويكون عالم الانسان إذ ذاك عظما ، وقوته لا تضارعها قوة ، وتكون نتائج هذه النفوس في انتظام حركاتها أبعد مدى ، وأرفع مقاماً ، وأكثر منافع من انتظام حركات كهارب النيرة الواحدة ، وقرق ما بين حركات كهارب وحركات أرواح ، لأن حركات الأرواح الانسانية المنتظمة التي تسرع إلى غرض واحد وهي الخير العام للانسانية ترجع إلى مقاصد العلل الأولى وهي عالم الملائكة « المدبرات أمراً » لا إلى نتائجها المادية البحتة . هذا هو السر في قول المهاتما غاندي : « إن الذي يكشف سر المحبة العامة أجدر بالاجلال من كل مخترع ومبتدع » وذلك لأن كل اختراع وابتداع في عصرنا فهو راجع لنفس المادة والنفوس باقية على ما هي عليه ، عليها غواشي التحاسد والطمع الذي يغطي المحبة كما تغطي غواشي المادة من صلابة وبرودة ونحوها ما تحتها من الأنوار التي منها تركبت بحركات وراءها .

إن النفوس الانسانية يجب أن تكون كنفس واحدة ، وهذا هو تفسير ما يقوله المهاتما غاندي ، وهذا اقول نفسه تفسير لقوله تعالى : « ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة » . ألم تر أن عدد الانسان مهما كثر على الأرض آلاف الملايين من الأولين والآخرين فانه كله بالنسبة للعالم من شمس وشجرات أقل من جزء لا يتجزأ ، فاذا جعلناه كله أشبه بذرة واحدة مركبة من كهارب لم يك تشبيهاً بعيداً ، وهو نفسه تفسير لقوله تعالى : « كان الناس أمة واحدة » لأن هذه فطرتهم وهي « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله » . واذا كان خلق الله لا يغير فاعلم ان يكون التفسير في الظواهر فحصل هناك التحاسد والتخاصم كما حصل في الأرض بعد انفصالها من الشمس اختلاف أجزائها سيولة وصلابة وأحوالاً لا حصر لها ، فلما اختصم الناس أرسل لهم علماء وأنبياء وحكماء ليحكمهم ، لأنهم لم يبقوا على فطرتهم ، فلما علموا أنهم أخذ تابعوا الأنبياء يختلفون ، فكل أتباع نبي مختلفون فيما بينهم ، وبين أتباع كل نبي والآخر اختلاف أشد وأوسع مدى ، وهذا قوله تعالى بعدما تقدم « فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .

وقصارى الأمر أن حال الأمم اليوم هو الاختلاف والاختلاف عارض على المحبة ، وعقلاء الأرض يرون أنه يجب عليهم أن يرشدوا النوع الانساني أن يرجع إلى فطرته ، وفطرته هي المحبة العامة ، وهذه هي الغاية من خلقنا في هذه الأرض ، فغاية هذه التربية الأرضية التي أرسل لها الأنبياء وخلق الحكماء أن يصل هذا الانسان إلى فطرته الأولى ، وكل محاولة حاولها أنبياءنا وحكماؤنا إنما كان المقصد منها أن يصل إلى هذه الغاية ، وما دمنالم نصل إليها فنحن نعيش على هذه الأرض في غاية الذلة في أنفسنا وفي دولنا سواء أ كنا أقوياء أم كنا ضعفاء .

فليجئ المسامون بعد في قراءة جميع العلوم ، وحوز جميع الصناعات ، وليضارعوا الأمم ، ثم ليقرؤهم

إلى السلام العام بتقديسهم وعلمهم ، ولهذا الفتح العلمى العام أرسل نبينا صلى الله عليه وسلم ، فلئن فتحت مكة وفتحت فارس والروم ، ولئن رجع المسلمون الآن يجددون قواهم لازالة الخطار عن أنفسهم فهذا مبادئ ولكن غايتها ما ذكرناه وهو الحب العام .

كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يجعل الناس أمة واحدة تحت راية الاسلام ، خاول آباؤنا الأولون ذلك ففشوا أخيرا ، لان النوع الانسانى لم يكن يحتمل ذلك ، فلنقم نحن الآن بما علينا ، ولنفسكر في إسعاد الأمم كلها ، ولكن لن يقضى لنا ذلك إلا بعد أن نقرأ كل علوم الأمم وندرسهم هم أنفسهم ، وبعد ذلك نقوم بدورنا ، ولكن هذا الدور ليس معناه أننا نحارب الأمم . كلا . بل نكون أقوى تقدر على مدافعهم ونكون أقوى منهم ثم نعطف عليهم ونجعل الانسانية كلها أمة واحدة رجوعا إلى قوله تعالى : « كان الناس أمة واحدة » .

فعلينا نحن المسلمين أن نكشف السر المصون الخبوء في عقول الانسانية وهي المحبة العامة ، إن حالنا الآن أشبه بحال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم في مكة يقودون أنفسهم أولا ، وستأتى حال أخرى أرقى من هذه أشبه بحال الهجرة إلى المدينة وهي آتية لا ريب فيها .

إذن ظهر الآن معنى كلام « المهاتما غاندى » وتعليق عليه بأنه علينا نحن المسلمين أن نكشف هذا السر ، فهو يقول : « إن كشف هذا السر أحسن من كل مخترع » وإنما كان كشف هذا السر علينا لأننا أهل له ، أولا لأن نبينا صلى الله عليه وسلم رجة للعالمين ، ثانيا لأننا وسط بين الشرق والغرب في ديارنا ، فكشف أوروبا أن تهجم على الشرق الأقصى أوعلينا ، ونكشف الشرق الأقصى أن يهجم علينا أوعلى أوروبا . إذن علينا كشف سر المحبة لاعلى غيرنا . إذن يجب على المسلمين أن ينشطوا من الآن لهذا الكشف ، فليجدوا في العلوم كلها من الآن .

إن جنسكيزخان منذ بضعة قرون هو والترالدين معه أوغلاوا في بلادنا أولا وفي بلاد أوروبا ثانيا ، فهذا هجوم من الشرق على الغرب وممانعه أخيرا إلا المصريين عند حلب ، وهام أولاء رجال التتار قبل المسيح بقرون هجموا على أوروبا فكان منهم تلك الأمم الممجية التي كانت تحيط بدولة الرومان فأهلكتها وأنتجت أخيرا هؤلاء الأوروبيين الحاليين ، فنحن اليوم نريد أن نكشف سر المحبة لنزيل هذه الهجمات عن الانسانية ونوجهها لغرض واحد وهو النفع العام ، نحن جنود الله ، بل أعظم جنوده في الأرض ، فلنقم للعمل كما قام آباؤنا له ، ولنسكن خير أمة أخرجت للناس ، نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر ، وهذا هو المقصود من قراءة ﴿ سورة الفتح ﴾ وفهمها وفهم كوننا خير أمة أخرجت للناس ، وقد ألفت كتاب « أين الانسان » وستقرأ ملخصه قريبا في ﴿ سورة الحجرات ﴾ وفيه مبادئ الطرق التي بها انتظام الانسانية كلها ، وقد أحبه حكماء أوروبا ، وأرتاحوا له ، وهذا من مبادئ اكتشاف سر المحبة العامة في النوع الانسانى ، فليقرأه المسلمون بعدنا ، وليتمموا ما ابتدأناه حتى نكون خير أمة أخرجت للناس ، وحتى نكون نحن الذين نكشف السر الذى طلب المهاتما غاندى كشفه .

والى هنا تم الكلام على اللطيفة الثالثة في قوله تعالى : « ولله جنود السموات والأرض » والحمد لله رب العالمين . كتب ضحى يوم ٨ نوفمبر سنة ١٩٣١ م



### اللطيفة الرابعة

في قوله تعالى « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات عنهم مغفرة وأجرا عظيما

في هذه اللطيفة أربع جواهر

- الجوهرة الأولى في قوله تعالى : ليظهره على الدين كله .
- الجوهرة الثانية في قوله تعالى : رحماء بينهم .
- الجوهرة الثالثة في قوله تعالى : تراهم ركعا سجدا .
- الجوهرة الرابعة في قوله تعالى : كزرع أخرج شطأه الخ .

### الجوهرة الأولى في قوله تعالى : ليظهره على الدين كله

مسامرة بيني وبين صديق العلامة الذي اعتاد مناقشتي في هذا التفسير

اطلع على هذا العنوان فقال : لقد مضى أشال هذا في سور كثيرة ، وذكرت عموم الرسالة وشرحتها وافيا . فقلت نعم ، ولكن الآن اطلعت على ما لم يكن ليدور بخلدى . فما أجل أن أذكره ليطلع عليه المسامعون بعدنا . فقال وما هو ؟ قلت لأقدم لك مقدمة فأقول : إن العلم الجزئى ضارّ ولكن العلم الكلى هو النافع . فقال : أنا لأدري ماذا تريد ؟ فقلت : إذا رأينا علما نبغ في الفلك ، أوفى الهندسة ، أوفى جميع الرياضيات ، أوفى العلوم الطبيعية ، أوفى فرع منها كعلم الحيوان ، أوفى العلوم اللسانية ، أوفى فرع منها مثل علم البديع ، هل نقبل شهادته في نظام هذه الدنيا وعجائزها ؟ ونقبل حكمه ، ونعده حكما ؟ قال . كلا . قلت حسن فأتقول أيها الحبيب في أمر أمم الاسلام ؟ أنقبل قول أى قائل كان ؟ أم نبحث عن من يعتد بقوله من أحاط بالأمم الاسلامية علما من حيث أخبارها . فقال : أما أنا فلم أفهم ما تريدون ؟ فقلت : ها هوذا الاستاذ (لوثراب استودارد) العالم الأيرلندي الذي لم يعتنق دين الاسلام قد نشر كتابه « حاضر العالم الاسلامى » وقرأه أهل الغرب والشرق ، أفليس يكون هذا حجة إذا وصف الاسلام من حيث أن الرجل محيط علما بجلائل المسائل ودقائقها . فقال : أما هذا فكلامه مقبول إذا كان على هذا النمط لأنه إذا صحّ هذا كان حائزا لشرطين : أحدهما أنه عالم بالحوادث . الثانى أنه غير متهم ، لأنه غير مسلم . فقلت حسن ، إذن أسمعك الآن قوله الذى يفيد معنى هذه الآية وها هوذا قال في صفحة ١٣ وما بعدها في الجزء الأول من الكتاب المذكور مانصه :

« إن نشر الرسالة المحمدية لم يتم به رجال التبشير وحدهم ، ولا قصر الأمر عليهم دون سواهم ، هكذا ، بل شاركهم فيه جماعات عديدة من السياح والتجار والحجاج ، على اختلاف الأجناس . ولا يؤخذ من هذا أنه لم يتم في المسلمين مبشرون ارتشقوا كوثوس الحمام في سبيل الدعوة الاسلامية ، فعديد المبشرين الذين هم على هذا الطراز كثير ، وذلك ظاهر بين في أمر الطرق الدينية مما لا يحتاج إلى برهان ، بل أى دليل أقطع من المبشرين السنوسيين ، الحس الغير الذين خرجتهم زوايا الصحراء وهم يعدّون بالالوف المؤلفة ،

وما انفسكوا يعجبون كل بلاد وثنية ، مبشرين بالوحداية ، داعين إلى الاسلام ، وهذه الأعمال التي قام بها المبشرون المسلمون في غرب افريقيا وأوسطها خلال القرن التاسع عشر إلى اليوم للجيبة من الجباب السكبرى وقد اعترف عدد كبير من الغربيين بهذا الأمر . فقد قال أحد الانجليز في هذا المصدد منذ عشرين سنة : « إن الاسلام ليفوز في أواسط أفريقية فوزا عظيما ، حيث الوثنية تختفي من أمامه اختفاء الظلام من فلق الصباح ، وحيث الدعوة النصرانية باتت كأنها خرافة من الخرافات » .

وقال مبشر بروتستنتى فرنسى : « ما برح الاسلام يسير بقوة منذ نشوئه حتى اليوم ، فلم يثر في سبيله إلا القليل ، وما زال يسير في جهات الأرض حتى بلغ قلب أفريقية ، مدلا أشق المصاعب ، ومجتازا أشد الصعاب ، غير واهن النزم ، فالاسلام حقا لا يرهب في سبيله شيئا ، وهو لا ينظر إلى النصرانية منازعته الشديدة نظرة المقت والازدراء ، فلهذا هو حقيق بالظفر والنصر ، إذ بينما كان النصارى يملكون بفتح أفريقية في نومهم ، فتح المسلمون جميع بقاع القارة في يفتلتهم ، وأما السبيل الذى يسير فيه الاسلام جنوبا في أفريقية فهو من الرائع الغرب ، منذ عدة سنوات عثرت الحكومة الانكليزية على غير ما توقع ، على أن المبشرين المسلمين مخفوقون « نياسلندة » دعاة إلى الرسالة المحمدية ، وبعد البحث والاستقصاء ، واذكلاء العيون ، وجدت تلك الحكومة أن المبشرين إنما هم من عرب زنجبار ، وقد بدأوا عملهم هذا منذ سنة ١٩٠٠ م وأنه بعد مضي عقد من السنين على شروعهم في جهاد التبشير ، كانت كل قرية في جنوب « نياسلندة » قد أسلمت وفيها مسجد ، ومدرسة اسلامية ، ومعلمون مسلمون ، ومع أن هذه الدعوة كانت كما هو ظاهر من أسرها رسالة شديدة التضعف سلطة المستعمرين وسيطرتهم فلم تجسر الحكومة الانجليزية على مقاومتها خيفة ازدياد انتشارها في الأقطار الأخرى » .

ويقول بعض المفكرين الغربيين في هذا العصر : « انه لا يمضى مدة طويلة منذ اليوم حتى يرى الاسلام قد اجتاز (زمبارى) وانتشر في جنوب أفريقية انتشارا عاما فيطبق القارة بأسرها ، وليس ظفر الاسلام في أفريقية مقصورا على الوثنية فحسب ، بل على النصرانية الافريقية كذلك ، إذ ترى الآن الذين تنصروا في غرب أفريقية على يد المبشرين الفرنجة يتناقصون عددا تناقصا فاحشا ، وذلك لارتداد غالبهم عن النصرانية ودخولهم في الاسلام . زد على ذلك أن النصرانية في الحبشة ، إنما باتت في خطر شديد من جراء سيول الاسلام الطامية ، من بعد ما كانت فيما مضى سدا منيعا في وجه الاسلام ، والغريب في هذا كل الغرابة أن الأعباش أنفسهم غدوا اليوم يدخلون في الاسلام أفواجا متلاحقة ، لاعلى يد فتوح حربية ، بل فتوح سلمية دينية » .

وقال أحد الثقات الغربيين حديثا : « منذ خمسين إلى ستين سنة خلت كنت ترى قبائل الأعباش العديدة لا يكاد يرى فيها مسلم واحد ، أما اليوم فغالب هذه القبائل هم مسلمون مؤمنون بالرسالة المحمدية » . وربما كان ظفر الاسلام في أفريقية اليوم أعظم ظفر لاقاه المبشرون المسلمون حديثا ، بيد أن هذا ليس جميع الظفر الاسلامي ، بل هناك غيره مثله في سائر أنحاء العالم ، وقد أتينا في الفصل السابق من هذا الكتاب على ذكر حركة الأحرار السياسية في بلاد التتر الروسية ، بحيث بقي علينا الكلام على النهضة الدينية الجيبة التي رافقت تلك اليقظة التتريّة ، كان التتر مابرحوا منذ عهد بعيد في الحسك الروسى ، وقد جهدت الكنيسة الأرثوذكسية الروسية أعظم الجهد لتنصيرهم ، فأدركت في بعض المواضع بعض النجاح الذى لا يدرك ، غير أنه لما انتشرت اليقظة الاسلامية العامة ، وصل ما وصل منها إلى بلاد التتر في أوائل القرن التاسع عشر ، هب التتر للعالم يستردون إخوانهم المتنصرين إلى الاسلام . فلم يمض غير اليسير من الزمن حتى عاد جميع هؤلاء فاتتحوا دين الرسالة ، على جميع ما بذلته الكنيسة الأرثوذكسية من العناء الأشق : ولجأت إليه من

مختلف الذرائع والوسائل لتحويل دون ذلك ، فلم تبق شيئا من النصح بالرغم مما اتخذته الحكومة الروسية من أحكام الجزاء والعقاب ، ووسائل القهر والاكراه ، على أن المبشرين المسلمين التزم بقصر وأمرهم على هذا ، بل شرعوا في نشر الاسلام في القبائل التركية الفنلندية الآتية الخيصة في الشمال من بلاد التتر ، غير مباليين بمقاومة حكام الروس لهم ولو لاقوا من وراء ذلك من الهول ما لاقوا . انتهى

فلما سمع ذلك صاحبي . قال : حسن والله ، هذا معنى ظهوره على الدين كله ، وهذا أمر عجب ، كيف ينتشر الاسلام في تلك البلاد التي يشكها الوثنية وهم أخوف الناس وأكثرهم عدواة للاسلام . انتهى الكلام على الجوهر الأول في قوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » والحمد لله رب العالمين .

### الجوهر الثاني في قوله تعالى : أشداء على الكفار رحماء بينهم

في هذه الجوهرية فصول

الفصل الأول في قوله تعالى : أشداء على الكفار

وبيان أن هذه الشدة أحسن بها أهل أوروبا في زماننا بعد الحرب الكبرى

فانظر ماجاء في هامش ذلك الكتاب بقلم الأمير شكيب أرسلان ، إذ أبان أن الدول الأوروبية التي ترمع خوفا من البلشفيك ، خافت أن هي استعانت بالمسلمين عليهم أن يملكوها مصداقا لهذه الآية ، وهذا نصه بالحرف الواحد :

« قد نشر العالم الاجتماعي الكبير (غويليامو فريديو) مقالة في جريدة (الايلاوستراسيون) عنوانها « أوروبا وآسيا » بين فيها أن الحرب الساسة أحدثت انقلابات متناقضة ، فباعدت وقربت بين القارات ، وأنه من العادة إذا خرجت سلطنة عظيمة طاغرة من حرب من الحروب ، ازدادت هيبتها وانبسط سلطانها عن ذي قبل ، والحال أنه بعد أن خرجت انكشارا طاغرة من أكبر حرب في الدنيا ، ثارت في وجهها أفغانستان والهند ثم مصر ، وبعد أن كانت تركية اضمحلست سنة ١٩١٨ عادت فنهضت وردت انكشارا وحليفاتها على أعقابهن ، وكذلك الصين بالرغم من الثورة التي عجزت أحشاءها ، تطلب استرداد البلاد التي احتلت منها وعدم مس شيء من استقلالها ، فآسيا تقوم على أوروبا على حين هي آخذة بمبادئ أوروبا وليست تأخذ من أوروبا وأمريكا أسلحة فحسب ، بل بمبادئ وأفكارا تقاثلها بها . قال : وسبب ذلك هو انهيار الدولة الروسية فان أوروبا كانت سنة ١٩١٤ كتلة متحدة متينة متماسكة بالرغم من جميع المناظرات والمناهضات التي كانت بين أجزائها ، فقد كانت السلطنة الروسية والسلطنة الانكشارية متناظرتين في آسيا ، ولكن من جهة أخرى كنت ترى كل واحدة منهما شادة إزرا الأخرى ، وكانت أوروبا بأجمعها تستفيد من الرعب الذي تنفيه الروسية في قلب آسيا ، فسقوط السلطنة الروسية كان مبدءا خلاص آسيا ، وقد أشارت جريدة الطان بتاريخ (٨) حزيران سنة ١٩٢٣ إلى مقالة (فريديو) هذه وأيدت رأيها من جهة كون انهيار الروسية هو الذي كان مبدءا تحرير آسيا ، وهذا عين ماورد في مقالة (روجولابون) التي عرّبناها عن مجلة باريز ، وكان أحد الروس اقترح علينا سنة ١٩١٩ نشر مقالة في جريدة روسية تصدر في برلين ، فحررنا في ذلك الوقت له مقالة نبين بها الأسباب الداعية إلى الاتحاد بين الروس والشرقيين وتلّون سياسة الروسية الماضية التي كانت عبارة عن قهر الشرق وملاشاة الدولة العثمانية لفائدة الدول الغربية ، فكان جيل الحسائر بالمال والرجال على الروسية ، ومعظم الفوائد لانكشارا وفرنسا ، لأنه من المحقق لولا نقل حمل الروسية على ظهر العثمانيين ، وكونهم أصبحوا من عدواة الروس ، بحالة لا يملكون معها قبضا ولا بسطا ، لما كان يمكن فرنسا الاستيلاء على الجزائر ، ولا على

ترانس ، ولا إيطاليا دخول طرابلس ، ولا انكلترا احتلال مصر والسودان ، بل كانت الدولة العثمانية بأمنها ناحية الروسية تقدر على حماية هذه البلدان لاسيما في بداية الأمر ، فالروسيا هي التي كانت سبب سقوط الشرق وواسطة تقسيمه بين الدول الاستعمارية ، وتحول الحكومة القيصريّة إلى البلشفية هو الذي مكن اليوم الشرق من أن يتنفس : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » فهذا المعنى كنت أوضحته قبل أن ابتدأ الكتاب الأوروبيون ينبهون إليه .

ثم ان هناك جملة وردت في كلام العلامة (فريدو) فيها معنى كبير ينبغي أن ينعم النظر فيه جميع الشرقيين ألا وهو قوله : « إن روسيا وانكلترا مع تناظرهما وتنافسهما في الشرق كانت كل منهما شاذة إزرا الأخرى » ومعنى ذلك أن روسيا كانت تقلم أظفار الأتراك والفرس والصينيين ، فبملاشاة قوتهم أصبحوا لا يقدرّون على إغاثة الطنود والأفغان والمصريين والعرب الذين مدّت يدها إليهم انكلترا بالبطش والغصب ، وكذلك انكلترا باستيلائها على هؤلاء قد عطّلت منهم كل قوّة حربية ، فأصبحوا لا يقدرّون أن يؤيدوا الدولة العثمانية ولا الدولة الفارسية ولا تركستان ولا الصين بشيء ، فسكان كل من روسيا وانكلترا قد شدّت إحداهما إزرا الأخرى بطبيعة الحال ، وكان بينهما تضامن وان لم يكن جرى عليه تواطؤ من قبل فهو جار بالفعل ، ومن الامور التي تؤيد هذا وقوع هذا التضامن بدون تواطؤ ، ليس بين أوروبا والروسيا القيصريّة لحسب ، بل بين أوروبا والروسيا البولشفيكية نفسها مع شدة العداوة التي بين الفريقين ، فان الدول الغربية أثارت على البولشفيك الأميرال كولنشان والجنرال دنيكين والجنرال يودينيش والجنرال فرانجل ، والمملكة البولونية ، وحاولت إثارة الأرمن والكرج ، وكل قوم ترجو فيهم النهضة لقتال الحكومة البولشفية التي ترى فيها الخطر الأعظم على كيان الهيئة الاجتماعية الأوروبية ، وقد بذلت انكلترا وفرنسا في تسايح هذه الأقوام وسوقهم على روسيا مئات الملايين ، ولا تزالان إلى هذه الساعة تترصدان الفرص وتتر بسان بالبولشفيك الدوائر . لكن قد حذرت هاتان الدولتان كل الحذر من أن تحرك على البولشفيك قوّة إسلامية ، فعرض بعضهم الرأي بالاتفاق مع تركيا وتسليمها وسوقها على روسيا من جهة القوقاز حيث ينضم إلى الترك هناك الكرج والطاغستانيون والترك ، فلم يقبل الحلفاء هذا الرأي أصلا ، ولأراق لهم أن تسليح الحزم ، ولا الأفغان ، ولا بخاري ولاخيوه ، ولا فرغانه ، ولا غيرها من تركستان ، ولا رمى البولشفيك بهذه القوّات كلها ، وماذا لك إلا لأنهم يرون الخطر الاسلامي أعظم من الخطر البولوشفي مهما كان الخطر البولوشفي عظيما .

ومن الأدلة البارزة على ذلك أنه لما نفي المرحوم أنور باشا من البولشفيكين ، وبرح موسكو سنة ١٩٢١ إلى باطوم ، ومنها انسب إلى بخاري ، وأثار ثورة تركستان الهائلة التي حشد البولشفيكيون فيالق جرارة لقمعها ، لم يفسر أحد بأوروبا في إمداد أنور على البولشفيك ، بل عند ماسقط أنور شهيدا في أوائل أغسطس سنة ١٩٢٢ فرج بمقتله الحلفاء ، ولم تخف الجرائد الانكليزية سرورها . وفي هذا مقنع لمن يبقى عنده شيء من الريب في شدة تضامن أوروبا بأزاء الشرق . انتهى الكلام على الفصل الأول والجوهرة الثانية فيه والحمد لله رب العالمين

شكيب أرسلان

## الفصل الثاني في تحفز المسلمين لتلك الشدة

وظهور المصلحين منهم لا يقاد نارها

ولأذكر مصالحهم على سبيل المثال وهو الاستاذ المرحوم جمال الدين الأفغاني الذي نشر مبادئ الحرية وكان حروبا على الملوك المستبدّين ، ولأجمل الكلام فيه في مبحثين :  
المبحث الأول في عداوته للمستبدّين

جاء في هامش كتاب « حاضر العالم الاسلامي » المذكور بقلم نفس الأمير شكيب أرسلان مانصه :  
 في أحد الأيام قدم على جمال الدين الأفندي رجس من الحجم ، بالي الذهب ، اسمه رضا آقا خان ،  
 صادف أنه وجد مع جمال الدين في حبس واحد في قزوين عند ما اعتقله الشاه ، فخصات بينهما محبة أكيدة ،  
 ثم تفارقا عند ما أخرج جمال الدين من الحبس ونفي إلى بغداد ، ثم أسلى سبيل رضا آقا هذا ، ولما بلغه عجز  
 السيد إلى الاستانة جاء يزوره فيها ، فسر به السيد كشيرا ، وكان دائما يتحادثه ، ويتكلمان على شقاء الأمة  
 الايرانية بدوء ادارة سلطانها ناصر الدين . فقال رضا آقا خان يوما انه هو مستعد أن يضع نفسه لتخليص  
 أمته . فقال له جمال الدين : ان كان كذلك فاذهب وانسل ، فذهب رضا آقا خان ، وبعد أشهر بينما  
 ناصر الدين شاه في جامع عبدالعظيم في طهران إذ دنا منه هذا الرجل وقتله غيلة وقال له : بدى از جمال الدين  
 أى خذها من يد جمال الدين ، ووردت الأخبار إلى الاستانة وتحدث بها الناس كما لا يخفى ، فأبدى السيد  
 جمال الدين مزيد سروره بهذا الخبر وشرع يقول : « قد تحقّق الآن أن الأمة الفارسية لم تمت وانما أمة لم  
 تقطع منها الآمال ، لأن الأمة التي يقوم من أبنائها من يأخذ بأمرها ويفتك بالطاغى الذي على رأسها ، لا  
 تكون قد فقدت جوائيم الحياة » .

وكلاما من هذا القبيل كان يردده ، ثم لما ورد من محلة « الاياستراسيون » النمويية الفرنسية  
 وفيها صورة القاتل رضا آقا خان مضوبا مطا والناس ينظرون من حوله هتف : عاق في الحياة وفي الممات .  
 وقال : انظروا كيف علقوه عاليا عليهم حتى يكون ذلك رضا إلى أنهم كلهم كانوا من دونه ، وكان الجواسيس  
 ينقلون إلى السلطان كل كلمة يفوه بها السيد ، فلم يشك عبد الحميد في كون قتل الشاه كان بسبب جمال الدين  
 وانه مازال وراء الشاه حتى أنزله في قبره كما قال : ومن الغريب أن الشاه بعد أن خلى سراح جمال الدين ،  
 وذهب هذا إلى أوروبا بلغ الشاه أن المترجم كان يسعى في تدبير مكيدة مع بعض الايرانيين لخلع الشاه وأقتله  
 فندم جدا على افلاته ، ويقال انه هو الذي بعث إلى السلطان عبد الحميد يرجو منه استقدام جمال الدين إليه  
 ووضعه تحت المراقبة أمانا من شر غوائله ، فاستقدمه السلطان بكتاب من قلم أبي الهدى ، ولما بلغ الاستانة  
 أمر بالمباغلة في برّه وإكرامه ، ليلهي عن عداوة شاه الحجم ، فكان من ذلك ما كان ، ولا يمنع حذر من  
 قدر . فلما تحقق السلطان كيفية قتل الشاه غضب غضبا شديدا ، وأمر بتشديد المراقبة على المترجم ، ومنع  
 أى أحد من الاختلاط به إلا بإرادة سلطانية ، فأصبح السيد في قصره محبوسا ، وكانت الحكومة الايرانية  
 شرعت في تحقيق حادثة القتل ، فثبت لديها إغراء جمال الدين لرضا آقا خان بالاشتراك مع شخص فارسي  
 آخر اسمه رضا آقا خان أيضا ، وشخص بغدادى اسمه الشيخ ابراهيم ، فطلبت الدولة الايرانية من الباب العالي  
 تسليمها هؤلاء الثلاثة ، فالسلطان عبد الحميد أبى تسليم جمال الدين ، ولكن الشخصين الآخرين بلغنى أنه  
 جرى تسليمهما ، وقتلا في إيران بحجة اشتراكهما بالمؤامرة ، ثم ان التضييق بلغ حدّه على المترجم حتى  
 أرسل إلى « فيس موريس » مستشار سفارة إنجلترا يلتمس منه إيصاله إلى باخرة يخرج بها من الاستانة ،  
 فخصر « فيس موريس » إليه وتعهد له بما طلب ، واذ ذاك بلغ السلطان الخبر ، فأرسل إليه أحد حجابيه  
 يستعطف خاطره باسم الاسلام أن لا يرضى بمس كرامة الخليفة إلى هذا الحد ، ولا يلتمس حماية دولة أجنبية ،  
 فثارت في أنه حمية الاسلام ، وبعد أن كان زعم حقايبه للسفر . قال لفيس موريس : انه عدل عن السفر ،  
 ومهما كان فليكن ، ولدى المراقبة كانت لم تزل باقية ، وكل من أراد أن يشاهده فلا بد له من إذن خاص ،  
 وبعد أشهر من هذه الحادثة ظهر في حنكه مرض السرطان واشتد عليه ، وصدرت الارادة السفية باجراء  
 عملية جراحية ، يتولاها قبور زاده اسكندر باشا ، كبير جراحي القصر السلطاني ، وكان هذا مقربا جدا إلى  
 الحضرة السلطانية ، فأجرى له العملية فلم تنجح ، وما لبث إلا أياما نلائل حتى فاضت روحه ، رحمه الله



وعفي عنه . والى هنا تمّ الكلام على المبحث الأول من الفصل الثاني والحمد لله رب العالمين .  
المبحث الثاني من الفصل الثاني في صفاته وتعاليمه

وهالك ماجاء بقلم الأمير شكيب أرسلان في هامش الكتاب المذكور أيضا وهذا نصه : —  
ولد السيد جمال الدين الأفغاني في مطلع القرن التاسع عشر في « أسد آباد » بالقرب من همدان في بلاد فارس ، وهو أفغاني الأرومة لا فارسي ، يتحدّث نسبا ، كما يدل لقب سيادته على هذا ، من الفترة النبوية الطاهرة ، ويجري في عروقه الدم البرقي البعث الكريم .

كان جمال الدين سيد النابغين الحكماء ، وأمير الخطباء البلغاء ، وداوية من أعظم الدهاة ، دماغ الحجة ، قاطع البرهان ، ثبت الجنان ، متوقد العزم ، شديد المهابة ، كائن في ناسوته أسرار المغناطيسية ، فلهذا كان المنهج الذي نهجه عظيما ، وكانت سيرته كبيرة ، فبلغ من علو المنزلة في المسلمين ما قل أن يبلغ مثله سواه ، وكان سائحا جوبا ، طاف العالم الاسلامي قطرا قطرا ، وجال غربي أوروبا بلدا بلدا ، فاكتسب من هذه السياحات الكبرى ، ومن الاطلاع العميق ، والتبصر الواسع ، في سير العالم والأمم ، علما راسخا ، واكتنه أسرار خفية ، واستنبط غوامض كثيرة ، فأعانه ذلك هونا كبيرا على القيام بجلال الأعمال التي قام بها ، وكان جمال الدين بهامل سمحيته وطبعه وخلقه ، داعيا مسالما كبيرا ، فسكأنه على وفور استعداده ومواهبه إنما خلقه الله في المسلمين لنشر الدعوة فحسب ، فانقادت له نفوسهم ، وطافت متعاقدة من حوله قلوبهم ، فليس هناك من قطر من الأقطار الاسلامية وطئت أرضه قدما جمال الدين إلا وكانت فيه ثورة فكرية اجتماعية ، لا تخبونارها ، ولا يتبدد أنوارها ، وكان يختلف عن السنوسي منهاجا ، فجمال انكب على السياسة وشؤونها وذلك على علوم الدين وترقيتها ، غير أن السيد جمال الدين الأفغاني كان أول مسلم يقن بخطار السيطرة الغربية المنتشرة في الشرق الاسلامي ، وتمثل عواقبها فيما اذا طال عهدنا ، وامنت حياتنا ، ورسيخت في تربة الشرق وأدرك شؤم المستقبل ، وما سينزل بساحة الاسلام والمسلمين من النائية الكبرى ، اذا لبث الشرق الاسلامي على حال مثل حاله التي كان عليها ، فهب جمال يضحي بنفسه ، ويفني حياته ، في سبيل إيقاظ العالم الاسلامي واندازه بسوء العقبي ، وتدعوه إلى اعداد ذرائع الدفاع لساعة يصبح فيها النفير ، فلما اشتهر شأن جمال الدين خشيت الحكومات الاستعمارية أمره ، وحسبت له ألف حساب ، فنفته بحجة أنه هائج المسلمين ، ولم تخف دولة جبالا وتضطهده مثل ماخافته واضطهدته الدولة البريطانية ، فسجنته في الهند مدة ، ثم أطلقت سراحه ، فجاء إلى مصر حوالي سنة ١٨٨٠ وكانت له يد في اثورة العربية التي أوقدت نارها في وجه الغربيين ، فلما احتل الانجليز مصر سنة ١٨٨٢ نفوا جبالا للحال ، فزابل مصر وأنشأ يسبح في مختلف البلدان حتى وصل إلى القسطنطينية ، فتلقيه عبد الحميد بطل الجامعة الاسلامية بالبرّة والكرامة ، وقربه منه ، ورفع منزلته ، فسبحر جمال السلطان الداهية بتوقد ذكائه ونفسه الكبيرة ، فقلده السلطان رئاسة العمل في سبيل الدعوة للجامعة الاسلامية ، ويفلب أن ماله السلطان عبد الحميد من النجاح في سياسته في سبيل الجامعة الاسلامية إنما كان على يد جمال الدين ، المتوقد الهمة ، المشتعل العزم ، والتعقّي جمال الدين بالرفيق الأعلى سنة ١٨٩٦ شيخنا وعاملا كبيرا في سبيل النهضة الاسلامية حتى النفس الأخير من أنفاسه ، وهالك ملخص تعاليم جمال الدين : —

« العالم الافرنجي شلى اختلاف أئمة وشعوبه عرقا وبنسبية ، هو عدوّ مقاوم مناهض للشرق على العموم وللإسلام على الخصوص ، فجميع الدول النصرانية متحدة معا على ذلك الممالك الاسلامية ما استطاعت إلى ذلك سبيلا ، الروح الصليبية لم تبحر كامنة في صدور النصاري ككون النار في الرماد ، وروح التعصب لم تنفك حية معتلجة في قلوبهم حتى اليوم كما كانت في قلب بطرس الناسك من قبل ، فالنصرانية لم يزل التعصب

مستقرًا في عناصرها ، متفلا في أعضائها ، ومتشيا في كل عرق من عروقها ، وهي أبدا ناطقة إلى الاسلام نظرة العداء ، والحق ، والتعصب السيئ المفقوت . وحقيقة هذا الأمر ونتيجته واقعتان في كثير من الشؤون الخطيرة والمواقف الكبرى ، حيث القوانين والشرائع الدولية لم تعامل فيها الأمم الاسلامية مستوية مع الأمم النصرانية ، فتشعل الدول النصرانية أعداءا طائفي كذا وهيجومها وعدوانها على الممالك الاسلامية واذلاها واكراهها بقولها : « إن الممالك الاسلامية هذه إنما هي من الانحطاط والتدلي بحيث لا تستطيع أن تكون قوامة على شؤون نفسها بنفسها » . وفوق جميع هذا فهذه الدول النصرانية عينها لم تفنأ تعمل هذا من ناحية وتتذرع بألوف النرائع من نواح أخرى ، حتى بالحرب والحديد والنار . للقضاء على كل حركة حارها المسلمون في بلادهم وديارهم في سبيل الإصلاح والنهضة ، جميع الشعوب النصرانية مجتمعة متفقة على عداء الاسلام ، وروح هذا العداء متمثلة بجهد جميع هذه الشعوب ، جهدا خفيا مستترا متواليا ليعحق الاسلام سحقا ، تأخذ النصرانية شوارع كل مسلم ، وآماله ، ورغباته ، التي تجول في صدره ، ثم تمثلها بصور الهزم والسخرية والعبث والازدراء ، فإن ما يدعوه الفرنجة عندنا في الشرق تعصبا مذموما محرما ، هو عندهم في بلادهم وأوطانهم العصبية الجنسية المباركة ، والقومية المقدسة ، والوطنية المعبودة ، وأن ما يدعونه عندهم في الغرب إباءة النفس ، والشهم ، والشرف الوطني ، والعزة القومية ، يستدونه في الشرق غلوا مكروها ، وافرطا في حب الوطن ضارًا ، ومقتا ، وشناة للأجنبي الغربي .

جميع هذا يوضح أن العالم الاسلامي يجب عليه أن يتحد اتحادا دفاعيا عاما ، مستمسك الأطراف وثيق العرى ، ليستطيع بذلك الازدياد عن كيانه ، ووقاية نفسه من الفناء المقبل . وللوصول إلى هذه الغاية الكبرى إنما يجب عليه اكتتاه أسباب تقدم الغرب ، والوقوف على تقوؤه وقدرته . انتهى الكلام على الفصل الثاني والحمد لله رب العالمين .

### الفصل الثالث

في شدة المسلمين على الكفار في زماننا هذا وبعض آثاره

في هذا الفصل مبحثان

المبحث الأول في بيان نازر المسلمين فهلا

جاء في كتاب « حاضر العالم الاسلامي » المذكور مانصه : « في سنة ١٩١١ أغارت ايطاليا معتدية على طرابلس الغرب الافريقية التابعة للدولة العثمانية على غير ما علة سوى الاستعمار ، وفي سنة ١٩١٢ م تألبت الدول البلقانية النصرانية ، وأوقدت نار الحرب على تركيا ، فخرست تركيا في هذه الحرب جميع أملاكها الاوروبية ، فلم يبق من جميع ما كان لها في أوروبا غير القسطنطينية معرضة لخطر الغارات عليها ، ومهددة شر تهديد ، وفي تلك الغضون اتفقت انكلترا وروسيا على خنق الثورة الفارسية ، وكانت فرنسا على أثر معضلة « أغادير » تحرق الأرتم ، فعضت على مرا كرش بالزواجذ ، وأنفذت فيها الخاب ، وهكذا في خلال سنتين توات الحلات الاوروبية تترى على العالم الاسلامي ، حلات العدوان والاعتداء المحض ، فزقت ما كان باقيا منه حتى ذلك العهد سلما شر ممزق ، فنزل ذلك على الأمم الاسلامية قاطبة نزول الصاعقة ، يهيم الآذان دويها ، فأخذ العالم الاسلامي في المشرق والمغرب يقوم ويقعد مشتعلا غضبا وحققا ، فعادت الجامعة الاسلامية إلى سابق حالها تجري مجرى سريها ، وقد تحق للمسلمين الآن ما كان ينبغي به على انقطاع دعاة الجامعة الاسلامية منذ خمسين سنة . الحرب الصليبية الجديدة لذلك الممالك الاسلامية دكا ، وصدق جميع ما كان يذيعه جمال الدين الأفغاني الحكيم العظيم ، وأخذت تتأجج الجامعة الاسلامية بتندى ، ففي طرابلس الغرب انبرى الترك والعرب يقاتلون جنبا إلى جنب بروح عجيبة تبعثها فيهم دعوة الجامعة الاسلامية من بعد ما كانوا قبيل ذلك على حال

من الأتراك والشعوب الجديدة ، فلي المسلمون الطليان أمامهم مقاومة مستبشرين ، مل صدورهم ضمير من التعصب لا يطفأ ، ضمير يزيده العالم الاسلامي رقيسدا مما جعل سياسة الغرب على الجزع والارتباك شديدا ، فأخذوا يقسمون في الخطب الكبير ، وفي الذي عساه أن ينفجر انفجارا عاما في مشرق العالم الاسلامي ومغربيه . فقال خيرال هانوتو ، وهو وزير فرنسي من وزراء الخارجية السابقين : « بالله لماذا وجدت إيطاليا طرابلس غير المحصنة كوك الزنايبير الاسماعية ؟ أفليس لأنها لا تحارب تركيا وحدها بل العالم الاسلامي أجمع ، فإيطاليا جنت على نفسها وعليها جناية لا يعلم غير الله عاقبتها ومنتهاتها » . ولم يكن خفي أن كاترا وروسيا ثورة إيران وعقبي فرنسا لاستقلال صراكش بأقبي استنارة للعالم الاسلامي من حرب طرابلس ، فزادت نار الغضب احتداما ، غير أنه لما نشبت الحرب البلقانية ، طفيح الكيل وبلغت الروح التراقي ، فبات المسلمون من الصين حتى الكونغو يرقبون أنباء الحرب ونتيجتها ، وقادهم على أحر من جمر الغضب ، فلما طير البرق نبأ الكارثة التركية في البلقان أجفل العالم الاسلامي للخطب أيما اجفال ، وبلغت صرخانه عنان السماء ، فقال أحد مسلمي الهند في نداء وجهه إلى بني قومه : « بوقد ملا اليونان نار حرب صليبية جديدة ، ويستنصر وزراء بريطانيا تعصب النصرانية على الاسلام ، ويأثم وزراء روسيا في بطرسبرج لرفع الصليب وشكه على قبة مسجد « آجيا صوفيا » فالיום هم يأثمون ويتشاورون في هذا الخطب ، وغدا يفسلون مثل ذلك للاستيلاء على مسجد عمر بن الخطاب ( المسجد الأقصى في بيت المقدس ) . أيها المؤمنون الاخوة : اتحدوا وكونوا كالبنيان الرصوص يشد بعضه بعضا ، فان الواجب المقدس ليدعو كل مؤمن بالله ورسوله أن ينضم إلى أخيه المؤمن تحت لواء الخليفة أمير المؤمنين ، ويجاهد في سبيل الذود عن حياض الاسلام والمسلمين » وقال أحد زعماء المسلمين في الهند مخاطبا الدولة البريطانية : « اننا ننادي الحكومة البريطانية بمثل أفواهنا أن تفلح عن سياستها العدائية لتركيا ، إنقاء لانفجار بركان الموت من ملايين المسلمين ، انفجار يجرى البلاء عظيما » ، وأعجب ما بدا أن أخذ المسلمون يوجهون النداء تلو النداء لغير المسلمين من شعوب آسيا ، يدعونها إلى التآزر والاتحاد لزام الغرب المتدنى ، فكان هذا الأمر وايم الحق غريبا في بابه لم يسبق له مثيل منذ نشوء الاسلام ، فان محمدا وقد جاء بالقرآن مصداقا للتوراة والانجيل وقال انه خاتم الأنبياء والمرسلين ، بعث الله من قبله موسى وعيسى ، أمي المرسلين باحترام النصارى واليهود ، وسماهم « أهل الكتاب » تميزا لهم عن عبدة الأوثان ، وقد اتبع المسلمون ما أمرهم به نبيهم حتى هذا العهد الأخير ، فما كانوا قط يوما مبعضين النصارى بغضهم للوثنيين من البراهمة والبوذيين والكنعوشيين سبين أهل المشرق الأقصى . بيد أن هذه الحال شامت تنقلب وتتحول منذ الحرب الروسية اليابانية سنة ١٩٠٤ ، إذ ظفرت اليابان الدولة الشرقية الوثنية ( الكافرة ) على دولة غربية نصرانية ، ودقت عنتها دقا ، فهب غالب المسلمين يتهيجون لانصار اليابان هذا ابتهاجا ملؤه الفخر والشرف والجماسة الاسلامية ، وتغنى كثير من رجال الجامعة الاسلامية ودعاتها لو ينتحل أبطال اليابان الاسلام وشرع في تحقيق هذا الأمر العظيم ، والنعت وسائل التقرب من اليابان ، ثم أنشئت العلاقات معها ، وأنشئت الصحف العديدة للنشر الدعوة ، واختير المبشرون للقيام بهذا المشروع الاسلامي الكبير ، فوفد السلطان وفدا إلى اليابان على بارجة حربية ، وأخذ العالم الاسلامي بسبب ذلك يلهمج بحديث إسلام اليابان ، ويتناقل الأنباء في هذا الصدد ، ويتباحث فيه ، ويحبذه أشد التحبيذ . قالت صحيفة مصرية سنة ١٩٠٦ : « إن بريطانيا العظمى وفي حكمها ستون مليونا من المسلمين تخشى كل الخشية أمر اسلام اليابان ، الأمر العظيم الذي اذا كان تغير مجرى السياسة الاسلامية العامة تغيرا كبيرا » . وقال شيخ من شيوخ مسلمي الصين : « إذا شامت اليابان أن تدرك منزلة لم تدرك مثلها دولة فيما مضى وأرادت أن ترفع شأن آسيا على شأن القارات فلا يتم لها ذلك بنة إلا باتعمالها الاسلام دينها » .

فاستقبلت اليابان وفد المسلمين، استقبالا جليلا ، وأحلتهم محل الرعاية والإكرام . بيد أنها لم تكشف عن رغبة في الدخول في دين الرسالة ، وكانت النتيجة أن وضع أساس للعلاقات الودية الحدية بين الشعوب المسلمة والشعوب غير المسلمة في آسيا ، وهازاد في ذلك القرب أن أخذت عرى الولاء تتوثق بسبب الحرب البلقانية وما تجلى فيها وما حولها من المطامع الاستعمارية الهائلة ، ويمكن المسلم بحالة شعور المسلمين ومبلغ ما آلت إليه من الاضطراب والاهتياج يومئذ بالوقوف على الصرخات الندائية المتوالية التي أخذ المسلمون يوجهونها نحو الهندويين (الهندوس) .

ومثال من ذلك نداء عظيم الخطار والشأن ، موسوم برسالة الشرف جاء فيه ما يأتي : « ياروج الشرق : الألهي من مرقذك ، وادعني عن الشرق هذا الطوفان الغربي ، طوفان عدوان الفرنجة وبقيهم واعتدائهم ، يا أبناء هندستان : كونوا لنا عوناً ونصراً بحكمكم ، شدوا أزرنا بحضارتكم وتهذيبكم ، كونوا لنا نصراء بقوتكم ، قوة الهندويين آبائكم وأجدادكم ، دعوا قوة الأرواح السكائمة في قمم جبال همالايا تذبثق فقد حان لها وحق من أوجدها الانبثاق ، املوا الجوق بصلواتكم إلى إله الحرب لينصر الحق على القوة الفاشية ، ويزهق الباطل : إن الباطل كان زهوقاً ، وارفخوا أصوات دعواتكم ، وفي هياكل ربوات آلهتكم أن تهلك جيوش الأعداء المعتدين » .

فن تدبر هذا المسأل الذي آلت إليه حالة المسلمين ، ولا سيما تقرّبهم من الكفرة ، وتوثيق عرى الولاء بينهم وبينهم ، لا يسعه إلا تكبير هذا الأمر وتعظيمه ، والتعجب والاستغراب ! ولم يكن هذا التبدل الهائل مقصوراً على مسلمي الهند وحدهم ، بل شمل أيضاً مسلمي الصين ، فقد قالت صحيفة اسلامية من صحف تركستان الصينية ، تدعو إلى اتحاد الصينيين قاطبة اتحاداً وطنياً منيعاً للوقوف في وجه الغرب المعتدي ما يأتي : « إن أوروبا قد بلغت من الطغيان والجور مبلغاً لا حد له ، فهي لا تترك تنازعنا على حرياتنا التي هي أقدس شيء لدينا ، وأوروبا ضربتنا بالضربة القاضية إذا لم يستنصر بهننا بعضاً ، ونهبط في يوم آت هبة المدافعين عن الأوطان دفاع الأبطال » . وفي الدور الأول من أذوار الثورة الصينية ، خلع مسلمو الصين عنهم رداء العزلة ، واصطفوا إلى جانب أبناء بلادهم البوذيين والكنفوشوسيين ، يقانلون معهم مستبشرين في سبيل الوطن ، وقد أثنى الدكتور (سن - بات - سن) الزعيم الجمهوري الكبير على مسلمي الصين بقوله : « إن الصينيين ان ينسوا أبداً نصر اخوانهم المسلمين لهم في سبيل تأييد نظام البلاد واستقلالها وحريتها » فلما نشبت الحرب السكونية العظمى كان العالم الاسلامي أجمع مضطرباً اضطراباً عميقاً ، ومحتتماً حثيثاً على الغرب المعتدي ، وشاعرا بضرورة اتحاده اتحاداً مكيناً ، وساعياً جده السعي لعقد المحادثات بينه وبين غيره من الدول الآسيوية ليتسنى له بذلك القيام بجهاذه المنوى في سبيل التحرر من رقة الغرب . انتهى الكلام على الأول ، والحمد لله رب العالمين .

المبحث الثاني في أن أوروبا نفسها بإفكارها صدور المسلمين جمعت كلمتهم على الشدة عليهم جاء في كتاب حاضر العالم الاسلامي أيضاً ما يأتي : « قام سياسة الحلفاء خلال الحرب مئات المرات ينشرون التصريحات الرسمية أن الغاية الكبرى الوحيدة في هذه الحرب الدموية المخوذة القمار إنما هو إنشاء نظام عالمي حديث قائم البنيان على مكارم الأخلاق ، والأسس الصحيحة ، والقواعد الشريفة ، كإعانة حقوق الأمم المستضعفة ، وإطلاق الحرية لجميع الشعوب والأمم في اختيار حكوماتها ، وتقرير مصيرها ، وإمتلاك مقتدراتها فذاغت هذه التصريحات في الشرق أيما ذبوع ، واخترتها الأمم الشرقية ، لا بل حفظتها عن ظهر قلبها ، وأخذت ترتلها ترتيلاً ، فلما وجد الشرق أن الصالح لم يبن على شيء من تلك القواعد والأسس الصحيحة ، ولا على مقتضى مئات التصريحات المحفوظة ، بل على المعاهدات المقطوعة بين الدول بعضها مع بعض سرّاً

وخفاء مباحثات الجشع الاستعماري والحكم والفتح ، أخذ يحتدم غضبا ، ويكبر نرازل الجور والبغي ، ويعظم سوم هذا الخسف والذل ، فأخذت مراحل العداء تشتد علينا في كل صقع من أصقاع الشرق ، فاكتمهر الجوّ ، وقصفت الرعود ، منذرة بأهوال الصواعق ، ولم يكن هذا بالحادث المستغرب ! إذ قد سبق للسكثريين الخبراء العقلاء الغربيين الراسخين علما بالأمور الشرقية ، فأذنبوا الدول الغربية المروّة ثاومرّة قبل انفضاض « مؤتمر فرساييل » بسوء العتي الواقعة في الشرق ، وانفجار عظيم لا بد منه . من هؤلاء المنذرين (ليون كياتاي دوق سربونيته) وهو ثقة من ثقاة الطليان في شئون العالم الاسلامي ، فقد قال في سنة ١٩١٩ في مجلة حديث له ذكر في نتيجة الحرب العاتية في الشرق : « إن الحرب السكونية العظمى قد هزّت شجرة الحضارة الشرقية ، فاهتزّت اهتزازا بلغ أقصى الجذور في التربة ، وبعثت فيها روحا عجيبة ، إن الشرق أجمع من الصين حتى أقصى سواحل البحر المتوسط ليميد ميدانا عنيفا ، ففي كل رقعة وبلد ترى نار العداء للغرب مشبوبة ، ففي مراسكش الفتنة ، وفي الجزائر الثورة ، وفي طرابلس الغرب عواصف الاضطراب والهباج ، وفي مصر ، وبلاد العرب ، وليبيا ، وسائر الأقطار الاسلامية ، الحركات الوطنية القومية السكبرى ، جميعها متماثلة الصفة العاتية ، وموحدة الغاية ، تهاشمك العالم الشرق الاسلامي بعضه ببعض ، ومناهضته للحضارة الغربية ما استطاع إلى ذلك سبيلا » انتهى الكلام على المبحث الثاني من الفصل الثالث

### الفصل الرابع

في الكلام على الجامعة الاسلامية ، وهل الشدة المذكورة في الآية لاتزال محتملة في هذا

الزمان بعد أن أذاع السلطان عبدالحيد الجهاد العام فلم يفلح

وأن ساسة أوروبا يشهدون بأن الجامعة الاسلامية اليوم أشد منها في كل زمان ، وليس نداء السلطان المذكور شرعيا في نظر المسلمين :

جاء في كتاب حاضر العالم الاسلامي مانصه : « قد هاج تيار الجامعة الاسلامية هياجا هائلا ، وثار ثورا عجيبا في هذه الآونة الأخيرة ، والباعث على هذا إنما هو الارهاق الغربي ، المتوالي الشدة والزيادة منذ الزمن البعيد ، ثم كانت الحرب العظمى فاستثارت من الجامعة الاسلامية مالم يستمر من قبل ، ثم ولى الصلح الحرب وهو الصلح الذي سبق لنا فأبنا قواعد ، وأركان الفاسدة ، وما دهي العالم الاسلامي بسببه من النوازل والفواجع ، ولا يعزى عن البال أن الجامعة الاسلامية على مختلف حالاتها وتطوراتها يجب أن لاتعتبر أنها حركة سياسية دفاعية محمولة على الغرب ، ردّا لاعتماده ، ودفعاً لجوره فحسب ، بل ان منشأها الأصلي هو المشاعر النفسانية الوجدانية العميقة في المسلمين لصيانة الوحدة وتوثيق عرى الجامعة العامة ، تلك الجامعة التي قلنا فيها قبل انهما بين المسلم والمسلم لأقوى منها حقا بين النصراني والنصراني ، فان هذه الجامعة ليست دينية فقط ، بل انها بحقيقة المعنى والمراد اجتماعية خلقية تهذيبية ، وأن القوانين والقواعد التي تتألف منها وتقوم عليها حياة الأسرة الاسلامية على مختلف العادات والأقاليم لاتتفسير في موضع عنها في موضع آخر في جميع المعمور الاسلامي . قال السير موريسون : « إن الحق الذي لا يمارى فيه أن الاسلام أكثر من معتقد ديني ، إنما هو نظام اجتماعي تام الجهاز ، هو حضارة كاملة النسيج ، لها فلسفتها وتهذيبها وفنونها ، وقد انقضى ما انقضى من العهد الذي ما برح فيه الاسلام والنصرانية على فضال ونزاع ، فما عرى وهن جانبا من جوانب الاسلام قط ، بل ما أنفك على الدوام يشتد بعضه مع بعض ، متماسكا متعاضدا ، حتى صار وحدة جامعة نامية نمو الجسم العضوي سائرا سيره بفعل نظامه الذاتي المستقر فيه » . فالمسلمون تربط بعضهم ببعض روابط هذه الحضارة ربطا وثيقا لا انفصام له ، وباعتبار هذا المعنى فان الجامعة الاسلامية إنما هي عامة قائمة البناء في جميع العالم الاسلامي حتى ان المسلمين الأحرار على ما يحبذون من الآراء الغربية التي يردون شرعها من حيث

لا يرنحون إلى دعوة الجامعة الإسلامية السياسية لتقريبها على الطرق الرجولية بدقن كل الاستعداد في رجب الوحدة الإسلامية الشاملة المبنية على أصول الحرية وتوحيدها . قال إمام سري من أئمة زعماء المسلمين في الهند ، وهو أغاخان ماياي : « إن هناك جامعة إسلامية سنية صريحة ، ينضم إليها لها الحزب كل مسلم ومن مخلص ، أعني بذلك الرابطة الروحية الرجولية ، والوسيلة الجامعة بين أتباع صاحب الرسالة الإسلامية ، فهذه الوحدة الإسلامية الروحية التبليجية ، يجب أن تشهد قنمو أبدا ، لأنها عند أتباع النبي أسس الحياة وجرهر النفس » . فإذا كان هذا شعور المسلمين الأحرار الواقفين بحق الوقوف على حضارة الغرب وتقدمه ورقية وعمرانه ، والقائلين بجوب الاقتباس منه والأخذ عنه ، فما أشد شعور سواد المسلمين وهم الجاهلون الرجعيون المتعصبون ؟ أضف إلى هذا ما هو معروف في عامة المسلمين من الشناعة لاعتداء الغرب وحضارته ، الشناعة التي ليس منسؤها في كل موضع سيطرة الغرب السياسية ، بل مجرد الافراط والتفاوت في التعصب . وقد كان للحوادث السياسية في العالم الإسلامي خلال العقد الأخير تأثير كبير في هذا الافراط والتفاوت ، فالتعب التعصب النهاب بالغ الحلة ، تدفعه دوافع سياسية خلقية دينية ، وتبجعه صفة واحدة منجالة متمكنة في نفس كل مسلم ، فباتت السلم انما في العمور الانساني مهددة من ناحية العالم الإسلامي ، وهذا هو الواقع الذي يجب علينا أن نعرف به ، وأن لا نخدع نفوسنا فنتستعمر شأن هذه الحلة العصبية اليوم ، وما يستعمل أن ينجم عنها من المخاطر الكبرى في الهند القريب ، وعلى ذلك ليس من إصابة الحقيقة في شيء أن يقال ان تركيا قد سبق لها فدعت المسلمين واستصرختهم إلى حرب عامة ، وحارلت جهادها اقتداح زلف الجهاد المقدس سنة ١٩١٤ نزولا على أمر ألمانيا ، فلم يكن هناك الابراء المراد فذهب الاقتداح باطلا ، بل كان ديسلا على أن الجهاد الحق في العالم الإسلامي بات ضربا من الخيال ، إن من حمله الوهم على هذا فهو على خطا شديد ، إذ أن الجهاد لم يكن أبدا كل الامكان . قال ضابط ألماني ، كان من أركان الحرب في الجيش التركي خلال الحرب العامة قولا صريحا ، وهو : « إن الجهاد الذي أعلنته تركيا قد حبط حبوطا ، لأنه في الواقع لم يكن جهادا بحقيقة معني الجهاد عند المسلمين » . وقد سبق لنا فأبنا كيف هب قادة المسلمين خارج تركيا ، فأخذوا يستهجنون دخولها في الحرب ، وبسطنا مذهب إليه هؤلاء القادة من الخطط والأعمال ، فسلطة الاعتداءات الغربية الأخذ بعضها برقاب بعض منذ القديم حتى انتهاء الحرب العامة وتقرير الصالح على الأسس والأركان التي ذكرنا صفاتها العاسدة ، تقرير كان من شأنه أن بات العالم الإسلامي أصبح خاضعا لخصوع الذل والخضوع للسيطرة الغربية ، جميع هذا أثار قلوب المسلمين ، فهبوا هبوب العاصفة ، تقتلع كل شيء في سبيلها ، أضف إلى ما تقدم أن الأهب المادية ما برحت زرداد وتستوفي . وقد سبق للشرق الكبير العلامة أرمينوس فرباري التعبير بحق الخبرة بشؤون العالم الإسلامي ، فأندر القرب انذارا منذ أكثر من عشرين سنة ، قال فيه : « إن السياسة الاستعمارية النهمة إنما هي السبب في نشوء المخاطر العظمى في الشرق » واليك بعض ما جاء في مقاله الذي نشره سنة ١٨٩٨ - : « إن الخطر الباعث على حرب كونية عامة يزدد في الشرق ازديادا عظيما على توالي الأيام ، ولا يغيب عن البال أن روح العداء والمقاومة قد اشتدت ، والصمود وغرت ، والحفاظ اتقدت ، أعني بذلك أن الشعور بالوحدة العامة والجامعة الرابطة قد صار شعورا عاما ناميا منتشرا في جميع الشعوب الإسلامية ، وقد كان من المساعد على ذلك الوسائل الحديثة للقل والتواصل ، فباتت الحالة اليوم غير ما منذ عشرين إلى عشرين سنة . وليس من المستغرب أن تقدم على تنبيه الصليبيين في أواخر القرن التاسع عشر إلى المنزلة العالية التي أدركتها الصحافة الإسلامية اليوم من الخطورة والشأن ، وإلى عام انتشارها في آسيا وأفريقيا ، وما لعظمتها البليغات ، وانذاراتها الموقظات ، من التأثير الشديد في نفوس قارئها المسلمين ، فللاصطف الوطنية السورية في تركيا والهند وفرنسا وأواسط آسيا وجاوه ومصر والجزائر مفعول عظيم

إذ كل ما فتش كرفيه أوروبا ، وتقررته ، وتقوم على إنفاذه على ما ينافي المصلحة الإسلامية ، تنتشر أنبأؤه في جميع هذه الأقطار بسرعة البرق ، وتحمل النوافل هذا الأنباء إلى كل جهة شامعة ، وصوب مستحق في الرقاع الإسلامية ، حتى إلى قلب الصين وخط الاستواء ، حيث يهب المسلمون لتلقى مثل هذه الأنباء معظمين مكبرين فالسرارة التي تستلهم من مجمع من مجامعنا ، أو ناد من أنديةنا ، أو لمة من ولائنا ، فما تزال في مستطارها ومسبحةها في الفضاء حتى تهوب أقصى العالم الإسلامي فتقع وقوع الرعد القاصف وما نشره صحيفة « ترجمان » في القريم مثلاً تردده صحيفة « اقدام » في القسطنطينية ويرين صدها عظيماً في صحيفة « الحوادث الإسلامية » في كالكتا في الهند ، فالجامعة الإسلامية اليوم مسترخية العرى بعض الاسترخاء ، غير أن اعتداه الغرب على غير انقطاع ، وعسفه المتوالى يزداد اشتداداً على الدوام ، سيحصلان على استجماع هذه العرى بعضها إلى بعض فتتماسك وترتبط فتصير الجامعة الإسلامية كالبنيان المرصوص منيع الأركان ، فيتوقع حينئذ من وراء ذلك حرب عالمية مشبوبة في أنحاء المعمور لاذتق ولا تذر .

منذ نشر قائمباري إنذاره هذا حتى اليوم ، مابرح الأمر بتفاقم والنصرة الإسلامية تشور في وجه السيطرة الغربية ، وقد زاد في هذا زيادة كبيرة النهضة القومية والبركات الوطنية الإسلامية التي كانت تسكد لا تعرف في القرن الماضي ، وهي قد أصبحت اليوم على أتم ما يكون من النظام والكفاية من أسباب النروع والدعاية ، ولنا مثال على هذا وهو صحف الدعوة للجامعة الإسلامية وهي التي أشار إليها قائمباري ، فقد تعاضت تعاضماً غير مسبوق المثل ، ففي سنة ١٩٠٠ م لم يكن في العالم الإسلامي أكثر من مئتي صحيفة دعوية ، فبلغ هذا العدد سنة ١٩٠٦ عدد الخمسمائة صحيفة ، وأربع سنة ١٩١٤ على الألف صحيفة ، فالساحرون يرحبون في بلادهم بأسباب النقل والتواصل مثل البرق والقطارات الحديدية ، وغير ذلك مما يساعد على تطير الأنباء ونقل الأخبار ، وكل بلاد من بلاد المسلمين هي على اتصال دائم مع سائر البلدان الإسلامية إما تواً على يد الرسل والسعاة والحجيج والسياح والتجار والبرد ، وإما على يد الصحف الإسلامية والكتب والمشرقات والمجلات ، ففي القاهرة ترى صحف بغداد وطهران وبشوار ، وفي البصرة وبومباي ترى صحف القسطنطينية ، وفي الحمرة وكربلاء وبورت سعيد ترى صحف كالكتا ، وأما الوسائل الكبرى للدعاية في سبيل الجامعة الإسلامية فهي الطرق الدينية التي سبق لنا الكلام عليها ، وهي حقاً كالسيل الطامى فانها مأدركت أمة مسلحة إلا استولت على مشاعرهم وقلوبها ، وسيرتها سهلة الانقياد إلى تعاليمها ، وترى دعاة هذه الطرق يقومون بوظائفهم على أساليب عديدة غريبة ، فهم يجوبون الأقطار بألوف الأزياء المتسكرة تجاراً ووعاظاً ومرشدين وعلماء ، وطلبة وأطباء ، وعملة ومقسولين ، وفقراء ومساكين ، حتى ومشعوذين ودجالين ، وحيثما وصلوا ترى المسلمين قد تسارعوا لاستقبالهم على الرحب والسعة ، وأخفوههم عن عيون رقباء الحكومات الاستعمارية .

زد على جميع هذا أن ساد اليوم في العالم الإسلامي سيادة عامة الاعتقاد الذي يؤيد الأحرار والفتاة والمحافظون وسائر الأحزاب معاً ، أن المسلمين اليوم هم في دور النهضة والانتقال والتجديد يستردون مجدهم الإسلامي الفات ، ويستعيدون عزهم التليد . قال المرثيود موريسون : « ليس من مسلم يعتقد أن الحضارة الإسلامية فانية ، أو غير متجددة متريفة ، إنما يعتقد أن قد عرتها قهقري قصيرة لحسب ، فقصر المسلمون أمرهم على التطويع في الإشادة بمجد الجدود ، وتقصصوا في ذلك ، وغالوا شديداً ، ولكن أمرهم هذا ما كان ليختلف في صفته عن الحال التي كانت سائدة أوروبا في خلال القرون الوسطى ، يوم كان ديجور الجهل مطبقاً جميع البلاد النصرانية ، يعتقد المسلم اليوم أن العالم الإسلامي سائر في طريق استئناف الارتقاء يأخذ عن الغرب ما يزيد في استحضائه ، ويبحث فيه عزماً وأقداماً ونشاطاً ، فتطورت الحياة تطوراً تبذت

دلائله في كل قطر اسلامي» (١).

فإذا كان دعاة الجامعة الاسلامية يجهرون بمثل هذه الآراء ، ويصرخون تلك الصرخات في مفتتح هذا القرن ، وقد جاءت الحرب العامة مصداقاً لما جهروا به السنين الطوال ، فلا جرم أن قويت شوكة الجامعة واتسع لها المجال فاشتدت قوة وانديفاعاً ، أضف إلى هذا أن القرب قد انقلب بعهد الحرب العظيمي ضعيف المنة ، واهن القوة المادية وهنا كبيراً ، ثم جاء الصلح مبني على أركانه الباطلة ، وطفق الخلاف ينشب بين الغالبين بعضهم مع بعض نشوباً قووض مكانهم تقويضاً وقضى القضاء الأخير على منزلتهم في عبون الشرقيين ، وقد كان من شأن النزاع والمناداة بين كل من بريطانيا وفرنسا وإيطاليا في الشرق ، أن ساعد المسلمين مساعدة جائلة على زيادة تساندهم وتماسك بعضهم مع بعض . فاشتد إيقانهم بأدراكه المبتي ، ثم إن هذا التعادي الذي قام به الحلفاء في الشرق قد سبب اضطراباً سياسياً عظيماً في القرب ، فبعد التباين واتسعت فرجة الخلاف .

قال أحد كتّاب الفرنسيين في الآونة الحديثة ينذر أوروبا انذاراً شديداً : « إن العالم الاسلامي بات لا يترف بحدود أملاكنا الاستعمارية ، والعاقيل الذي يريد اعتبار الحقيقة لا يجبن من ذلك أقل عجب مادامت الدعوة الكبرى التي نشرها ورفع علمها جبال الدين في المسلمين تسير سيرا دراكاً » .  
وأى شيء أدل على هياج الاسلام ، وغليان صراجل حقه من ذلك الثوران الهائل الذي يقوم به السبعون مليوناً من المسلمين في الهند ، احتجاجاً على تجزئة المملكة العثمانية ؟ والأمر الأخطر أن هذا الثوران الاسلامي ليس مقصوراً على الهند فحسب ، بل انه شامل المعمور الاسلامي ، وعلى ذلك فلم يبال (السرنيودر موريسون) بانذاره :

« لقد كان وأيم الحق للأمة البريطانية أن تعتبر وتتدبر خطورة ما هو جار في الشرق ، فإن العالم الاسلامي أجمع ليعج غضباً ، ويحتدم حنقا ، من جراء تجزئة تركيا ، وما هذه اللوامع النارية التي تبدو في كابل والقاهرة إلا البرق الذي تتلوه الرعود القواصف فالصواعق المزلزلة ، إنى قد أمت في الهند أكثر من ثلاثين سنة عرفت في خلالها المسلمين حق المعرفة ، وأرى من الواجب على الآن أن أنذر أمتي البريطانية بشر عتي هذا الثوران الاسلامي الناشئ عن تجزئة تركيا التجزئة المنوية ، فإن ساسة مؤثر فرساي قد خلوا تركيا في الأناضول منقطعة عن سائر العالم الاسلامي ، فليس من شعب يغضب لها ، ولا من أمة تقارع عليها فما أسوأ هذا الخيال الباطل ، والوهم القاتل ! فن شاء البرهان فلينظر إلى هذه الوفود الاسلامية العديدة الحالة بين ظهرانينا في لندن كأنها الاله لا يصطلي به ، فالمسلمون قاطبة في الهند من بشوار حتى أركوت قائمون قاعدون لما يرونه قد حلّ بساحة تركيا والمسلمين ، حتى باتت النساء المسلمات يمولن اعدوا شديداً ، ويمكن حالة الاسلام بكاء الأمهات أطفالهن ، وترى التجار وهسم أبعد طبقات الأمة عن مزاولة الشؤون السياسية يفترون من حوائثهم ومتاجرهم خفافاً إلى حيث ينظمون رقائع الاحتجاج ويطيرونها بالبرق إلى أنحاء العالم وترى الطوائف العديدة من رجال الدين المتقشفين ، المتشددين ، المضروب بهم المثل في شدة انقطاعهم عن جاري الحوادث في العالم يخرجون من المساجد مواكب مواكب ليشتروا في القيام بالظواهر والاحتجاجات ، وأغرب ما في الحالة أن الأحرار قد أخذوا ينظمون أكثر فأكثر في عداد رجال الجامعة الاسلامية ويؤيدونها بما استطاعوا من القوة والحول ، على اعتقادهم بوجوب الأخذ عن القرب واتقاس الآراء والأفكار منه ، وذهابهم مذهبا مخالفاً لغلاة الجامعة الاسلامية ، وأرباب الطرق الرجوعية ، والحامل كل

(١) ذكر المؤلف في هذا الموضع كلاماً مقتبساً من كتاب « يقظة الشعوب الاسلامية في القرن الرابع

عشر للهجرة » لمؤلفه يحيى صديق ، أضربنا عن ترجمته . شكيب أرسلان



الحامل لهم على ذلك هو اشتداد الضغط والعسف الأوروبي ، فهم إزاء هذا الخطب الكبير يسعون في رده بحوالة الأحزاب الأخرى والتحالف معها ولو إلى حين مع علمهم أن الأحزاب الوطنية المغالية وأحزاب الجامعة الإسلامية إذا أثارت حرباً عامة باسم الجهاد ، فن شأن هذه الحرب أن تفجّر غورا بعيد المهوى بين الشرق والغرب ، وتقضى على تلك الموالم والمؤثرات السارية من هذا إلى ذاك وهي التي ترى اليوم دابة في كل عرق من عروق العلم الإسلامي ، باعثة فيه القوة والعزم ، ومع علمهم أيضا أن حرباً كهذه تشعل نار التعصب الرجوعية في المعمور الإسلامي ، ذلك التعصب الذي إذا عاد فافتقد أوهن حركة الإصلاح الحديث في الإسلام إيماناً شديداً فأخراها مدة مديدة . ولعلّ الذي عرف حتى اليوم من ثوران الإسلام لا يهدأ أكثر من مقدمة لما سيحدث في السنين المقبلة ، ولنا دليل على هذا ظهور الدعوتين العظيمتين للإصلاح الديني في الإسلام إصلاحاً ضارباً إلى التعصب ، أما الأولى فهي دعوة الإخوان التي نشأت منذ نحو عشرين سنة في نجد قلب بلاد العرب وهي الوهابية عينا التي كانت نشأت منذ مئتي سنة خلت ، وهذه الوهابية الحديثة ما برحت تفتش انتشاراً سريعاً حتى طبقت كل نجد ، وعلى رأسها زعيم صحراء بلاد العرب الكبير ، أعني به ابن السعود ، خليفة سعود الذي كان رأس الدعوة الوهابية منذ مئة سنة ، وأما الإخوان الجدد فعلى تعصب شديد منقطع النظير ، وخطتهم هي حلم الوهابية القديم من الإصلاح الديني العام في العالم الإسلامي ، وأما الأخرى فهي الدعوة السلفية التي نشأت في الهند منشأ يشابه دعوة الإخوان في نجد ، غير أنها قد انتشرت في هذه السنين الأخيرة انتشاراً عمّ كل رقعة إسلامية ، وغرضها كغرض الوهابية من حيث الإصلاح المزيج بروح التعصب وغالب أتباعها من حلقات الدراويش . هذه هي الحالة التي مع ما تنطوي عليه من مختلف العوامل المبسوطة الذكر تنخر نخرًا متغلغلاً في سلم الشرق » انتهى ما أردته من كتاب « حاضر العالم الإسلامي » والحمد لله رب العالمين .

\*\*\*

### نور على نور

انتشار الإسلام في أوروبا وأمريكا في زماننا

وذكري حداثتين اثنتين

من ذلك حادثة أمريكية أسلم ، وحادثة فرنسية عظيم أسلم أيضا ، وهالك قصتهما ، فأما الحادثة الأولى فهي ما جاء في مجلة « جمعية الشبان المسلمين » سنة ١٣٤٩ هجرية وهذا نصه :

### كيف أسلم ؟

ترجمة المحاضرة القيمة التي ألقاها بالانسكايزية الأستاذ محمد أفندي عز الدين لوما كس الأمريكي الذي أسلم ، بدار جمعية الشبان المسلمين في ربيع الأول سنة ١٣٤٩ هجرية — ترجمها عبد الجيد سامي بيومي بكلية الحقوق .

بسم الله الرحمن الرحيم

جوهر الإسلام

الإسلام في جوهره قوة وقدرة من الخالق ، وأن الله سبحانه وتعالى زيادة على وحدانيته وأبديته هو الموجود أزلا ، والموجد لكل موجود : « لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يئوده حفظهما وهو العلي العظيم » .

بين روح الاسلام والإله الواحد. الأحمد صلة وثيقة العزى لا انقسام لها ، فهو الذى يخرج الانسان من الظلمات إلى النور حيث يجد في ضياء الاسلام أول قبس يشع نور من القرآن الكريم .

بسم الله الرحمن الرحيم : ففي كلمة الرحمن يشع نور المؤمن أن الله تعالى هو الإله الواحد الذى يسبح على عباده النعم في الحياة الدنيا والآخرة ، وأن الإسلام اسلاما راسخا يعترف بخاتمه في صلاته الخس بالرضا والنعمة ، وأما كلمة الرحيم فتدلنا أن الله تعالى يشمل برحمته جميع المخلوقات ، سواء في ذلك المؤمن والكافر ، لأنه سبحانه وتعالى يعلم قبل أن يخلق الكافر أنه سيكفر ، وأنه لولا لفظ الرحيم لما سمح للكافر أن يكون حيا يرزق في الوجود الانساني ، فمن هنا نرى حقيقة لا يدانيها الشك أن هذا النور الأعظم وهو نور الإله إنما هو الشفقة والرحمة ، ولذا نجد أن الله الرحيم لا يمت عيسى ابن مريم من جزاء خطايا هذا العالم الدنيء . إن روح الدين الاسلامي الحنيف تعلمنا أن الله لم يخلق شيئا عظيم النفع بلبيل القدر لأجل أن يرد إليه نارة أخرى ، وأن تقرب إليه القرايين على سبيل التضحية مقابل اقتراف الانسان للذنوب والآثام ومثل هذا كما يأخذ الانسان من أحد جيوبه مبلغا من المال ثم يضعه في أحد جيوبه الأخرى .

أما الآية الأخرى من الكتاب الكريم وهي : « الحمد لله رب العالمين » فتعلمنا أن الحمد في مجموعها وكلياتها صرجهما إلى الله مالك الملك ، والمحيط علمه بكل شيء . وأما الآية الرابعة فتدلنا على أن الله تعالى مالك يوم الدين ، لأنه هو المستثنى من الحساب : « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون » .

لقد أوحى الله سبحانه وتعالى إلى سيدنا محمد ﷺ روح الاسلام الذى جعله يجهز بالقول في تعاليم الشريعة السمعة للذين يقرءون ويكتبون من المسلمين ، ومن هنا نعلم أن من يوحى إليه الله تعالى وأحكامه لا بد وأن يكون منزها ومفضلا عن الناس كافة ، فسلام الرحيم على نبينا محمد صلوات الله عليه وعاه بركات الايمان واليقين .

ولقد نفدت روح الاسلام من محمد رسول المسلمين إلى الهداة والمصلحين أمثال عمر بن الخطاب ، وخالد بن الوليد ، وأن هذه الروح القوية الأثر هي التي حدثت النبي ﷺ إلى الهجرة من مكة إلى المدينة بينما كان أعداؤه من المشركين يجتهدون في البحث عنه ليذيقوه ريب المنون ، ومن الغريب أن أعداء النبي صلى الله عليه وسلم لم يقنعوا أنفسهم بترك مكة ، بل اعتبروه في هجرته ، وهناك ضربوا على نزاله سياجا من الحيط لأجل القبض عليه ، ولكن روح الاسلام الدفينة في الأعماق أظمت بأن يتناول قبضة من تراب ويفذها عليهم ، فأخذتهم سنة من النوم تمكن النبي ﷺ من النجاة منهم في الصحراء حيث اختفى في غارها ، ولا تقل إن اختفائه في الغار يحول دون هلاكه وحرقه ، ولكن الاسلام ومافي ثباته من روحانية وقوة جعل الحما يبيض على باب الغار ، ولما أفاق أعداء النبي ﷺ من غشاظهم تبعوا أثره إلى الغار مدهرسين وأخذتهم هواجس الظن لعلمهم أن النبي ﷺ لا يمكن بأى حال أن يكون في الغار ! فمن يريد أن يؤمن بوحداية الله فعليه أن يشاهد بسهولة يد الله المحركة للكائنات من غير أن تبصرها العين المجردة ، وبخاصة عند ما أحيطت حياة النبي ﷺ من يد العبدان برعاية الطير الذى اندفع إلى حماية محمد ﷺ بيد الإله الخفية عن الأبصار .

### متى وكيف اتصل الاسلام بقلبي وهداني سواء السبيل ؟

ولدت مسيحيا ، ومسقط رأسي الولايات المتحدة ، حيث لادين هناك خلاف المسيحية ، وحيث لا يعثر في تلك الجهة على أى نوع من أنواع الأدب التى تقود إلى الدين الاسلامي القيم ، بل إلى هذا الضوء اللامع ، والضياء الساطع ، إلى القوة التى يرمز إليها بروح الاسلام ، وهناك لا يزالون يعمون الناس أن المسلمين عبدة أوثان ، ولكن (ولله الحمد) في عام ١٩١٧ ميلادية اعترفت مشاعر نفسانية دخيلة ، حركت قلبي ، ودفعت

إرادتي إلى اجتياز خمائة ميل ، لأفقات من فضلات موائد المسلمين ، ولأخذ من أدبيات روح الدين الاسلامي  
بمصاب .

لقد كنت قبل الدخول في الاسلام والمسيح من هذا الدين : مدمنًا على تساطي الخمر ، لاهيا بالألعاب  
الاجتماعية ، أما اليوم فتكرت هذه الامور ظهريا ، ولا علم لي بالدافع الذي حركني لتترك هذه الطفيليات ،  
ولسكني أقول وأجزم القول بأنني (أنا) وأتسكلم هنا بالغة الاسلام ان الروح الدينية الاسلامية هي التي  
أوحى إلي بهذا الخير ، ولقد شعرت في نفسي بأنني على استعداد للخدمة في الكنيسة ، ولسكني إزاء ذلك  
وجدت أن ما استقر في نفسي كان يقنأف مع أوضاع الدين المسيحي وتعاليمه ، فانتظرت خارج الكنيسة ولم  
أندج في سديتها ريثما ينبثق دين أحسن من هذا الدين الذي كانت الكنائس في الولايات المتحدة سائرة على  
منواله ، سالكة سبله وخطاه .

عام ١٩٢٦ في مدينة شيكاغو انقشع النشاء عن عيني عند ما ابتدأت في مطالعات آداب الاسلام  
الحقة ، وأن جوهر هذا الدين حرك دكتورا هنديا يدعى ميليك بمدينة لاهور بمقاطعة البنجاب بالهند أن  
يكتب في مجلته قواعد الدين الاسلامي الخمس التي تعتبر الأركان الأولية الأساسية الجوهرية للاسلام ، وهاك  
نصها : —

﴿ أولاً ﴾ : كلمة أشهد أن لا إله إلا الله محمد رسول الله .

﴿ ثانياً ﴾ : الصلاة : على كل مسلم عريق في إيمانه أن يؤدى الصلوات الخمس يوميا بعد الطهارة والوضوء  
بالماء النقي الطاهر كي تبقى أرواحنا ، وأجسامنا ، وقلوبنا نقية طاهرة قبل الوقوف أمام الله

﴿ ثالثاً ﴾ : الصوم : وهي فريضة صيام شهر رمضان من كل سنة حتى تقف بأنفسنا على ألم الحرمان  
من الغذاء ، وتأخذنا قشمية الشفقة ، وحساسية الرحمة على المعوزين من أبناء السبيل  
والفقراء من يتضورون جوعا ، وبذلك نجني من قوة الاسلام ونفوذ على الأرواح إيماننا  
ثابت الدائم لا تحركه هزات الأباطيل .

﴿ رابعاً ﴾ : الحج : وهو فرض على كل مسلم يملك القيام بأداء مناسك الحج في مكة ، وحيث يستشعر  
المؤمن بالظمة الربانية ، ويشاهد البيت ، ومقام ابراهيم ، وكل الأعمال الجليلة التي  
أودعها الله بمكة .

﴿ خامساً ﴾ : الزكاة : وهي فريضة من اليسر بكان ، فإذا كان المسلم مولعا باقتناء المال وكنزه ، أى  
انه كان حائزا للثواب الشرعي الذي فرضه الله على المسلم ، ومع هذا لم يدفع حق الله  
المفروض عليه سنويا فقد باء بخسران من الله عظيم ، وحلت عليه الضلالة من بارئته .

هذه الأركان الخمسة التي انطبعت في شخصي الضعيف ، واسترجعت بنفسى امتزاجا قويا شديد الالتحام  
من روح الاسلام جعلتني أدين بالعبودية لإله واحد لا ثلاثة آلهة كما يقول دعاة المسيحية . انتهى

محمد عز الدين : الخادم المطيع للاسلام

المعرب : عبد الحميد سامي ييومي

هذه هي الحادثة الأولى ، وأما الحادثة الثانية فهي أيضا ملجاء في مجلة « جمعية الشبان المسلمين » تحت  
العنوان الآتي في الصفحة التالية ونصه :



## « لكم دينكم ولي دين »

من كتاب الحج إلى بيت الله الحرام

تأليف الحاج ناصر الدين دينه والحاج سليمان بن ابراهيم

الحاج ناصر الدين دينه هو المستشرق الفرنسي . المشهور المشهور ، أول من قدمه لقراء العربية في مصر وعرف المساهمين الشرقيين به الاستاذ راشد بك رستم بتعريبه رسالة « أشعة خاصة بنور الاسلام » التي وضعها ذلك الفرنسي المسلم الكبير . وفي سنة ١٣٤٧ هـ سنة ١٩٢٩ م لم يعد به كبر سنه عن تأدية فريضة الحج برفقة صديقه الحاج سليمان بن ابراهيم الجزائري ، وبعد عودتهما وضعها مذكراتهما التي دونها فيها رحلتهم إلى الأقطار الحجازية المباركة ، وبعد وفاة ناصر الدين في ديسمبر سنة ١٩٢٩ م تولت مكتبة (هاشيت) الشهيرة بباريس طبع ونشرت تلك المذكرات فجاءت كتابا وافيا ، يشتمل على مقدمة وسبعة فصول وخاتمة وملحق ذي فصلين ، تقع جميعا في أكثر من مائتي صفحة ، وقد حلها السيد ناصر الدين بثمان صور من صنع يده ، مثل صورة الكعبة المكرمة ، والحرم الشريف ، ومنظر الحج بعرفات ، وصلاة المغرب حول الكعبة ، وجبل النور الذي تلقى عنده الرسول الأمين الوحي عند نزوله أول مرة ، وجميعها آية في فن التصوير . وقد رأيت أن أعرب لخبرات قراء مجلتي الزاهرة خاتمة هذا الكتاب لما ورد فيها من أمور حيوية جدير بالمساهمين أن يقننوها إليها لعل لهم فيها عظة وذكرى .

لقد استرعت أنظارا بصفة خاصة أثناء رحلتنا أمور ثلاثة على جانب من الأهمية بالنسبة للمستقبل وهي :  
﴿ أولا ﴾ قوة الحياة الكامنة في اللغة العربية ﴿ وثانيا ﴾ قوة العقيدة الاسلامية ﴿ وثالثا ﴾ إصرار أوروبا في عداوتها للإسلام إصرارا ظاهرا أو مستترا :

### أولاً : قوة الحياة الكامنة في اللغة العربية

اتخذ بعض اللاتينيين ديدنا لهم إظهار اللغة العربية الفصحى بمظهر ممتعة وغير مفهومة عند ثلاثة أرباع المتكلمين بها من العرب ، أما لغة الكلام فهي في نظر هؤلاء اللاتينيين عبارة عن لهجات عامية لا ارتباط بينها ومصيرها الفناء بعد زمن قليل : ولكن حسب الانسان أن يذهب إلى الشرق ، إلى مصر ، أو سوريا ، ليتجلى له البرهان القاطع على أن اللغة العربية التي وئدت قبل أن يحين أجلها هي على عكس ما يذهبون إليه لغة حية بكل ما في الحياة من قوة ، للدرجة أن جميع الأجانب المقيمين في هذه الأصقاع لا يجدون مفرا من تعلمها ، والاحيل بينهم وبين القيام بتصرف أمورهم ، وفي مكة على وجه التخصيص يشاهد الانسان أكبر مظهر من مظاهر حياة اللغة العربية ، فإن لغة الكلام هناك تكاد تكون الفصحى بهيئتها ، ومن السهل أن يفهمها جيع الناطقين بالضاد في جميع الأقطار . أما الاختلاف الواقع بين اللهجات المتعددة فعديم الأهمية لأنه لا يحول دون تفاهم المرء كشيئين والسوريين والعراقيين وغيرهم فيما بينهم إذا جهتهم الظروف في مكان واحد والعناء الوحيد الذي يلاقيه المتكلم ينحصر في اللهجة المصرية بسبب اختلاف النطق بحرفي الجيم والقاف ، وهناك الألوف من اللجج الأعاجم (غير العرب) الذين يقرءون على تعلم اللغة العربية بشغف زائد لينسى لهم قراءة القرآن واستيعاب معانيه ، والكثيرون منهم يقدرون على التعبير بها من غير ما خطأ بالرغم من سقم نطقهم ، ولقد تسنى لنا محادثة بعض الجاويين ، والهنود ، والفارسيين ، والخراسانيين ، وأهالي البوسنة والأتراك ، والالبانيين ، وأهل القوقاز ، والسفغال ، والسودان ، من غير أن تصادفنا صعوبة تذكر .

أما العرب والبدو من سكان الحجاز ونجد فقد تولتوا الدهشة من الشبه الكبير بينهم وبين بدو صحراء

أفريقيا الشمالية في نسبائهم ونسبائهم وأفكارهم . واللغة العربية الفصحى تشابه في الواقع اللغة الفرنسية ، وهي مثلها لغة حية ، وتتفق وإياها في طريق التعبير والاداء ، أما اللغة العامية فلا تختلف طبعاتها عن بعضها بأكثر من اختلاف لغة فلاحي شمال فرنسا عن لغة فلاحي جنوبها ، ويحد الانسان في دراسة تلك اللغة العجيبة ميزة خاصة بها ، فانها ( من بين جميع اللغات القديمة ) اللغة الوحيدة التي لا تزال حية الآن ، ولو عاد اليوم أحد معاصري النبي ﷺ لما وجد أية صعوبة في التفاهم مع جميع الناطقين بالضاد ، على حين أنه لو عاد أحد معاصري قيصر لما تأذى له إلا أن يتكلم مع بعض الأساتذة المدرسين ، ومع ذلك فن المشكوك فيه أن يتسنى له أن يفهمهم كل الفهم ، كما أن أحد معاصري (فرنسوا الأول) لو عاد لوجد صعوبة تامة في التخاطب مع فرنسي اليوم .

وآداب اللغة العربية (دون آداب اللغات الحية) أقلها انتشارا ، لأنها أدق على الفهم ، ولأن الموجود منها بين أيدينا مترجما إلى اللغات الأوروبية معظمه مشوش بالأخطاء وعلى جانب من السخافة المزرية ، وفي الواقع لأجل الانسجام بآداب اللغة العربية وتفهمها لا يجب أن لا يكون المترجم لها ممن درسوا اللغة العربية حق دراستها فحسب ، بل يجب أن يكون شاعرا ، وأن يسكن من عاشوا بين ظهرائي العرب المسلمين وعاشروهم مدة طويلة ، فأمثال هؤلاء يجدون في آداب العربية كنوزا متخزة قل أن يوجد لها نظير في جبالها ونوعها ، ولغة العربية ميزة أخرى ، وهي انها منتشرة في أقطار واسعة تمتد من شواطئ الاطلس إلى بلاد فارس وخليج العجم ، ومن شواطئ البحر المتوسط إلى بلاد السودان ، وكثيرا ما يقابل الانسان جماعات كبيرة من المسلمين يتكلمون العربية في الأقطار الواسعة الواقعة بين بلاد فارس والهند وشواطئ المحيط الهندي ، وإن في دراسة اللغة العربية فوائد لا تنكر لاسيما للفرنسيين ، بل هي أكبر أهمية من دراسة اللغة اليونانية القديمة واللاتينية ، وتعادل دراسة اللغتين : الانكليزية والألمانية ، ويجب أن تدرس في جميع المدارس الثانوية في فرنسا والجزائر وتونس والمغرب الأقصى .

### ثانياً : قوة العقيدة الاسلامية

وقف الفراء فيما أوردناه في هذا الكتاب على مقدار قوة العقيدة الاسلامية الهائلة ، ولذلك لاجابة بنا إلى تسكروا ما رأينا من المعجزات التي تجلت لنا من جراء فعل هذه العقيدة بالنفوس ولكن من باب التذليل على عظمة هذه القوة نقطف فيما يلي بعض الفقرات الواردة في الكتاب الذي وضعه القس (زويمر) والذي أتى فيه على شريح انتشار الاسلام أيقظته المحن التي نزلت به منذ الحرب السكبري . قال : « منذ سنة ١٩٠٥ عاد خمسين ألفا من الرومانيين الذين كانوا يتسمون بأسماء من يحية إلى حظيرة الاسلام (صفحة ٢١٠) وأن السودان الواسع الأرجاء يسكنه البالغين ٥٠ مليوناً من النفوس ، و قبيلة هاوسا الكبيرة ، وقبائل بلاد النيجر ، والشاطئ الذهبي ، أسلم الكثيرون منهم ، بل هم على وشك أن يصيروا جميعا مسلمين ، ولا ريب أن المروج يرتفع قهرا دون أن يلقي مقاومة (صفحة ٢٣٥) وفي البنغال (مقاطعة من مقاطعات الهند) أسلم أكثر من ١٠ ملايين نفس ، وكذلك في برمانيا (بنجوار الهند) زاد عدد المسلمين بنسبة الثلث في نحو عشرين سنة (١) وأخيرا نثبت هنا ما قال زويمر أن يذكره ، وهو أنه يوجد في جميع أنحاء أوروبا وأمريكا من اعتنقوا الاسلام ، وإذا كان هذا الأمر لا يزال قليل الأهمية بالنظر لقلّة عدد المعتنقين (وإن كان عددهم لا بأس به) فانه ذو أهمية كبرى نظرا لمركز هؤلاء المعتنقين الذين ينتمون إلى الطبقات الراقية المتعلمة ، ونذكر منهم على سبيل المثال (الورد هيدلي) الانكليزي ، وصديقنا المأسوف عليه المرحوم كريستيان شرفيس أحد تلاميذ

(١) انظر كتاب « الاسلام » تأليف س . و . زويمر

أوغست كومت ، وأديب من أدياب فرنسا الممدودين ، وفيلسوف من فلاسفتها المشهورين .  
ولو كان الاسلام الحقيقي معروفاً في أوروبا لسكان من المحتمل أن ينال (أكثر من أية دين آخر) من  
العطف والتأييد من جراء روح الدين التي نجمت عن الحرب الكبرى ، فإنه والحق يقال يلازم جميع ميول  
معتنقيه على اختلاف مشاربهم فهو (ببساطته المتناهية كما يذهب إليه المعتزلة ، وباشتماله على روح التصوف  
كما يذهب إليه أهل الصوفية) يهدى علماء أوروبا وآسيا إلى الطريق المستقيم ، ويجدون فيه تهيئة وسأوى  
من غير أن يتحول بينهم وبين حريتهم التامة في آرائهم وأفكارهم ، كما أنه هدى وتهيئة لنزوح السودان الذين  
ينتزعهم من أحضان أهواءهم الوثنية ، ويرقى بروح ذلك التاجر الانكليزي وجعل العمل الذي يعتبر الوقت  
من ذهب كما يرقى بروح الفيلسوف المدين ، ويسمو بنفس الشرقى المفكر ذى التأملات والخيال ، كما يسمو  
بنفس الغربى الشغوف بالفن والشعر ، بل هو يسحر أب الطبيب العصري بما قرره من الوضوء المتكرر  
كل يوم ، وبما فى الصلاة من حركات منتظمة ، تفيد الجسم والروح معا ، وفى وسع حرك الفكر (وهو  
ليس ملوحدا حتما) أن يعتبر أن الوحي الاسلامى عمل من أعمال تلك القوة الخفية التى نسميها (اللاهوت)  
وأن يفتقد به من غير أية صعوبة بما أنه لا يحتوى على أسرار خفية لا يسيفها العقل .

### ثالثاً : عداوة أوروبا للإسلام

إن الكثيرين من القراء يعترضون على ملاحظتنا الخاصة بعداوة أوروبا للإسلام ، فإن هذا الشعور  
السيئ لا وجود له فى الحقيقة عند عامة الأوروبيين ، بل هناك الكثيرون من غواة الفوق وعشاق السياحة  
يشعرون بعطف خالص على الاسلام وأعجاب كبير بذلك الدين الجذاب الذى أتى بآيات الإعجاز .  
ولكن مما يؤسف له أن أوروبا متمسكة بتقاليد سياسية يرجع تاريخها إلى عهد الحروب الصليبية ولم تحدد  
عنها الآن ، وكلما همت بنسيانها قام فى الحال أعداء الاسلام أمثال (غلادستون) و (كرومر) و (بافور)  
ومطران كنزبورى والمبشرين من جميع المذاهب فى وجهها ، لصدها والعودة بها إلى تلك التقاليد العداوية  
(وهنا استعرض المؤلفان بعض الحوادث السياسية مما لا يحمله القراء وما يخرج بنا عن الخطة التى ارتسمتها  
المجلة لنفسها ، ولذلك لم نبدأ من إغفال ما ذكرناه فى هذا الصدد) .

### كراهية الاسلام تحت ستار العلم

جرت العادة عند ما يدرس أحد العلماء موضوعاً من المواضيع أن يشغف به كل الشغف ، ويرى جميع  
الحاسن مجتمعة فيه ، وما يزال عاقلاً بأذهاننا ما كان يديه أحد أساتذتنا من الحماسة والأعجاب بأشعار فرجيل  
التي كان يحتم علينا استظهارها ، وكذا الحماسة التى كان يظهرها أحد علماء التاريخ الطبيعى عند ما يقع نظره  
على الديدان الموجودة فى أحشاء كلب ميت .

ولا يوجد لهذه القاعدة سوى استثناء واحد ، والاسلام هو فى هذه المرة أيضاً محور هذا الاستثناء ، وفى  
الواقع توجد اليوم جماعة من المستشرقين لا غرض لهم من دراسة اللغة العربية والبحث فى الدين الاسلامى  
سوى تشويهها والظعن فيهما . انتهى ماجاء فى « مجلة جمعية الشبان المسلمين » وبهذا تم الكلام على  
الجوهرة الأولى فى قوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » والحمد لله رب العالمين .

## الجوهرة الثانية في قوله تعالى : رحماء بينهم

مع قوله تعالى في سورة الحجرات الآية بعد هذه : إيماناً المؤمنين إخوة  
وفيها فصلان : الفصل الأول

جاء في مقدمة كتاب « حاضر العالم الاسلامي » للعالم الأمريكي (لوثر ب ستودارد) ملخص ما يوضح معنى : « رحماء بينهم » ومعنى : « إيماناً المؤمنين إخوة » وذلك بتدوين تاريخ الرسالة المحمدية ، وبيان أخلاق العرب القدماء وتفرقتهم ، والنصارى وخرافاتهم ، والقيصرية وظلمهم ، والأكسرة واستبدادهم ، وكيف جاء الاسلام فجمع هذه الأمم على الاخوة الاسلامية ، ثم أبان أيضاً كيف أصاب هذه الاخوة ما شئت منها ، وفترق جمعها ، وذلك بحسب الاستبداد بالخلافة والرجوع إلى العصبية الجاهلية في الأمم العربية ، فتبع ذلك أن استبدت الترك الجفافة الغلاظ بالأمم الاسلامية فتفرقت الجمع ورجع الاسلام القهقري ، واستعرت نيران الخلاف بين الفرق المتباينة الاسلامية ، ولما كثرت الظلم ، واشتد الحيف وازداد ، وبلغ السيل الزبي ، امتدت نيرانه إلى النصرانية ، فضيق الترك المسلمون عليها الخناق ، في غدوها ورواحها للمحج ، فكانت الحروب الصليبية ، ولولا أخلاق الترك لم تسكن هذه الحروب .

ولقد أصيب الاسلام في الشرق بالغول وعلى رأسهم جنكيزخان ، وأصيب في الغرب في بلاد الأندلس بتفرق كلمة العرب ، فزالت الدولتان الشرقية والغربية ، وهنالك ظهر الترك العثمانيون فأكسروا أقطار الاسلام كلها بعد أن أقفرت أعظم ديار الاسلام أيام الغول ، وخربت بغداد ، وبلاد العراق ، ثم إن أوروبا أخذت تستيقظ إذ ذاك فهجمت على بلاد الاسلام واقسمتها ، فقام المسلمون اليوم وعرفوا الحقائق ، فاستيقظوا من سباتهم العميق ورجعوا الآن إلى آية : « رحماء بينهم » وآية : « إيماناً المؤمنين إخوة » .

هذا ملخص المقدمة التي كتبها مؤلف « حاضر العالم الاسلامي » الأمريكي ، كل ذلك قصصه على صاحبي العلامة الذي يحدثني في هذا التفسير . فقال : هذا كلام جميل في الرحمة والاخوة الاسلامية ، والله انه نور على نور ، وكيف لا يكون ذلك والكتاب « أولاً » حديث العهد « ثانياً » ان كاتبه أمريكي نصراني « ثالثاً » إن فيه ملخص تاريخ النبوة وملوك الاسلام « رابعاً » ان الاخوة الاسلامية التي جاءت في هذه الآية ظهرت في أول تاريخ الاسلام ورجعت تظهر الآن كرة أخرى لاسعاد أهل الأرض ، والله إن هذا التفسير لولم يكن فيه سوى هذا المقال لسكني ، بل لولم يكن للنبي العربي منجزة سوى هذه لكفت ، بل لولم يكن للمسلمين الحاليين نبراس وسادة ومنعة وعزة سوى هذه الآراء لكفتهم في رقيهم ، فإذا أنت نقلت نفس هذه المقالة لتسميها الأمم الاسلامية المنبثة في أقطار المسكونة ، فانك حقاً تلعب في قلوبهم نار الجاسة الأخوية والمحبة الاسلامية ، وتسرع في رقيهم بها ، ويعلمون ما هم عليه من اليقظة والقوة ، وتذهب تلك الوسواس والخوف والتشاؤم واليأس ، ويحل في القلوب نور التفاؤل والتقدم والسعادة والفلاح . فقلت : جاء في الكتاب المذكور في المجلد الأول تحت عنوان « تمهيد للمؤلف » مانصه :

إن العالم الاسلامي من أقصاه إلى أقصاه ، قد تغلغل فيه عوامل الانقلاب أبعاد متغلغل ، وانبثت في عروقه فواعل التبديل أوسع منبث ، حتى كمل اختباره ، وتم استعداده ، فراح يجتاز هذا الدور الخطير في التحول ، ثوار القوى إلى ملاحدته ، فإذا ما سرتحت ببصرك نحو العالم الاسلامي رقعة رقعة ، من هراكش حتى الصين ، ومن تركستان إلى الكونغو ، رأيت الـ ٣٠٠٠٠٠٠ من المسلمين قد ثارت نفوسهم مشتدة الحركة والانفعال ، نازعة إلى كل ضرب جديد من ضروب الآراء والافكار ، والمطامح والآمال ، وأن عبي هذا الانقلاب الشامل لعظيمة جدا ، وستأثر بنتائجها العميمة أمم الأرض جمعاء ، والله الأمر من قبل

ومن بعد .

على أن العامل الأكبر في هذا الانقلاب هو الحرب العاقبة ، ولكن منشأه يراه المستنصر أقدم عهدا وأبعد أصلا ، إذ أن بذوره قد أقيمت في ترب العالم الإسلامي قبل الحرب الكبرى بمائة سنة بل أكثر ، ومنذ ذلك الحين درجت هذه البذور نمو مزدهار الاستعداد والقوة الحيوية ، نحواً مستسرّ المنهج ، بطيء الحركة في أول العهد ، ثم على التوالي صار أوضح سبيلا وأوسع انتشارا ، ومازال الانقلاب الإسلامي على مسراه هذا حتى أدركته الحرب العاقبة التي قد تضعه من بين السكيان ، فكانت عامل الثورة فجأة في الممور الإسلامي فطفق يشور ويهتاج منتقلا من حال إلى حال ، سرى الجوّ بقائم السعيب ، لا يسمع فيه السامع إلا القواصف . وان وصف هذا الانقلاب الجعيب ، ودور التعول العظيم ، وما إليهما من مختلف الأسباب والعلل والنتائج هو غرضنا الذي قد ابتغيناه من إخراج هذا الكتاب للناس ، وقد كنّا في ذلك من الذين يصوّرون الشيء كاملا تاما ، فأتيّا على بيان كل صور الانقلاب من دينية وتهديبية وسياسية واقتصادية واجتماعية ، وفي كل من هذه تناولنا الكلام على سببها وتكوينها ، ونشوتها وترقيتها ، وعمومها وانتشارها ، وصفاتها وحالاتها ، وما فيها من قوة السياق وعامل ، أضف إلى هذا أننا لم نغفل لمضاجع مافي بعض المواضع من الاختلاف بسبب الاقليم والبيئة ، من حيث أننا قد بسطنا تلك المضارعة العامة والصفة الكلية ، مما هو مصاحب لجميع الحركات على اختلافها مصاحبة دالة على ماهناك من وحدة متوخاة في هذا الانقلاب الإسلامي .

إن موضوع الكتاب وإن كان مختصا بالعالم الإسلامي في المقام الأول ، غير انه تناول الكلام على غير المسلمين كالناصر الهندوية (الهندوس) في الهند وسواهم استيفاء للفرض من جميع الوجوه التي لها صلة بالموضوع ، لذلك جعل الكلام كافيا وافيا في شأن الشرقيين الأدنى والأوسط ، أما الشرق الأقصى فلم نتناول الكلام في أحواله مباشرة ، ولكننا قد أشرنا إلى ما هو مشاهد من الشبه والمماثلة بينه وبين العالم الإسلامي في المساجريات العامة إشارة ينبئ للقارئ أن يقيم لها وزنا اه

ولنشرع الآن في ذكر مقدمة الكتاب المذكور ، فقد جاء فيه تحت العنوان التالي مانصه : —

### نشوء الإسلام وارتقاؤه وأخطاؤه

يقضى البرايا ويأتى الوقت مختلفا به ليخرج الدهر تاريخا من الرم

كاد يكون نبأ نشوء الإسلام النبأ الأعجب الذي دَوّن في تاريخ الإنسان ، ظهر الإسلام في أمة كانت من قبل ذلك العهد متضعضة السكيان ، وبلاد منحطلة الشأن ، فلم يمض على ظهوره عشرة عقود حتى انتشر في نصف الأرض ، مرقّا عمالكا عالياة الدرى ، مترامية الأطراف ، وهادما أديانا قديمة كبرت عليها الحطب والأجيال ، ومغيرا ما بنفوس الأمم والأقوام ، وبانيا عالما حديثا متراص الأركان ، هو عالم الإسلام .

كلما زدنا استقصاء باحثين في سرّ تقدّم الإسلام وتعاليمه ، زادنا ذلك الحجب العجاب بهرا ، فارتدنا عنه بأطراف حاسرة ، عرفنا أن سائر الأديان العظمى إنما نشأت ثم أنشأت تسير في سبيلها سيرا بطيئا ، ملائقة كل صعب ، حتى كان أن قبض الله لسكل دين منها ما أراد له من ملك ناصر وساطان قاهر انتحل ذلك الدين ، ثم أخذ في تأييده والذب عنه ، حتى رسخت أركانه ، ومنعت جروانه ، بطل النصرانية قسطنطين ، والبوذية اسوكا ، والمزدكية قيا كسرو ، كل منهم جبار أيد دينه الذي انتحل بهما استطاع من القوة والأيد ، إنما ليس الأمر كذلك في الإسلام ، الإسلام الذي نشأ في بلاد صحراوية ، تجوب فيها شتى التباثل الرحالة التي لم تكن من قبل رفيعة المسكنة والمنزلة في التاريخ ، فلسرعان ما شرع يتدفق وينتشر وتوسع رقعته في جهات الأرض ، مجتازا أفدح الخطوب وأصعب العقبات ، دون أن يكون له من الأمم الأخرى عون يذكر ولا أزر



مشهد ، وعلى شدة هذه المكاره فقد نصر الاسلام نصرا عجيبا ! إذ لم يكن يمحى على ظهوره أكثر من قرنين حتى باتت راية الاسلام خفاقة من « البيزنطس » حتى « جلایا » ومن صحارى أواسط آسيا حتى صحارى أواسط افريقيا .

كان لنصر الاسلام هذا النصر الخارق عوامل ساعدت عليه ، أكبرها أخلاق العرب ، وماهية تعاليم صاحب الرسالة وشريعته ، والحالة العامة التي كان عليها المشرق المعاصر في ذلك العهد ، إن العرب وإن كان ماضيهم مابرج منذ عهد متطول في القدم حتى عصر الرسالة ماضيا غير مشرق باهر ، فقد كانوا أمة استودعت فيها قوة هجيبة ، تلك القوة السكامة التي بدأت منذ نشوء الاسلام تظهر بطلية إلى عالم الوجود ، فقد ظلت بلاد العرب أجيالا طويلا من قبل محمد ، مباءة يشتد فيها تزارق القوى الحيوية ، وجيشان العوامل الروحانية ، كيف لا وكان العرب قد فاقوا آباءهم وأجدادهم إيمالا في الشرك والوثنية ، وانقضى عليهم وهم على هذه الحالة عهد ليس بالقليل حتى استحوالت عناصر أضرجتهم من شدة ذلك كله فصاروا تواقين بفعل غرائزهم وأخلاقهم إلى تبديل حالهم ، وتوسيع شأنهم ، هكذا كانت حالهم العقلية والنفسيانية حالة الاستحالة الكبرى والانقلاب العظيم ، والاستجداد الكبير ، لما صاح فيهم نبي الاسلام ، إن محمدا وهو عربي من العرب ، وروح قومه متجسدة ، ونفسهم متجسمة ، استطاع وهو يدير بالوحسدانية تبشيرا عاريا عن زخارف الطقوس والأباطيل أن يستثير حق الاستدارة من نفوس العرب الفيرة البدئية ، وهي الفيرة السكامة متمكنة على السوام في كل شعب من الشعوب السامية ، وإذهب العرب لنصرة دهوة ابن عبس الله ، من بعد ما ذهبت من صدورهم الإحن الزمنة ، والعداوات الشديدة التي كان من شأنها من قبل النهاب بحولهم وقوتهم ، وانضم بعضهم إلى بعض كالبنيان المرصوص تحت لواء الرسالة في رأسه نور للناس وهدى للعالمين ، أخذوا يتدفقون تدفق السيل من صحاريهم في شبه الجزيرة ليفتحوا بلاد الإله الأحد الفرد العبد .

أجل ، هب الاسلام من شبه الجزيرة هبوب العاصف الزرع ، فلاقى في سبيله جوا روحانيا خاليا ، في ذلك العهد كانت كلتا مملكتي فارس وبيزنطية بايتين للهيان كأنهما المحاء الجاف فارق عوده لانهق فيه ولا حياة ، وكان الدين في كل من هاتين المملكتين صاردينا يزرى عليه ويستخر منه ، أما في فارس فقد كان دين المزدكية القديم قد انحط انحطاطا كبيرا حتى أصبح مجوسية باطلة وصناعة خداعة بين أيدي الموابذة يظهرون به الخلق ويضهدونهم بكل قسوة ، فكمكره الناس ذلك الدين في الباطن كرها شديدا ، ومقتوه مقتا عظما .

وأما في القسم الشرقي من المملكة الرومانية ، وهو مملكة بيزنطية فقد ألبس الدين فيها لباسا غير لبايه الأول فاستحوال إلى الأباطيل الشركية وانتشرت فيه الأوهام والخزعبلات التي كان يقوم بها علماء الدين اليونانيون ذور العقول السخيفة والآراء الفاسدة ، ففسدت النصرانية عبثا وسخرية ، وعلى الجلة فقد كانت البدع والضلالات قد منقت المزدكية الفارسية والنصرانية البيزنطية شر مزرق ، وبذرت في كل منها بذور الاضطهادات الهجيبة ، والعداوات الوحشية ، فنمت تلك البذور نموا هائلا ، ولا يهزبن عن البال أنه كان على رأس كل من بيزنطية وفارس سلطان مهيبد قاهر ، وملك عات أرهق الرعية إرهابا لا قبيل لأمة باحتمال مثله ، فباتت كل عاطفة من عواطف حب الوطن والاخلاص للدولة ، زد على جميع ذلك أن هاتين المملكتين كانتا على حال من الضعف شديدة بعيد حرب طاحنة ، التظت فيرانها بينهما ، خرجت كلاهما منها مفتوتا في عضدها ، منهوكة قواها .

هكذا كانت حالة العالم لما غشيه طوفان الاسلام ، وعلى هذا الاعتبار فإن العاقبة التي رآها العالم بعيد ذلك كانت مما لا بد منه ولا مندمع عنه ، وجميع ما في الأمر أن كتاب المملكة الرومانية الشرقية ومتمدرعة

فارس ، كانت من قبل خواضة حرب فتاكة ، لم تقو الآن على صمد حملة الحامليين عليهما من أمة الصحراء المتعصبة ، فسقطت أمام الفاتحين العرب سقوط التلاشي والاعياء ، فلهذا لم يدافع المغلوبون عن أوطانهم جسداً أبطالا ، بل ان هذه الأمم التي كانت حتى الفتح الاسلامي مدقوقة العنق من جانب ملوكها ، قبلت الفاتحين مستسلمة ، فقام عديد أرباب البدع يهللون فرحا وسرورا لنجاتهم من نير المضطهدين الممقوتين ، ولم يمض سوى اليسير من الزمن حتى كان السواد الأعظم من هذه الأمم المغلوبة قد دخل في دين النبي العربي أفواجا ، إيثارا له بجمده وسناجسته على ذنوبه ، الذين صاروا غاية في الانحطاط والتسدى ، وقد عرف العرب بدورهم كيف يستدنى الحكم ويوثق السلطان حتى دانت لهم أمور الملك واستقرت نقطة دائرتها في أيديهم ، فالعرب لم يكونوا قط أمة تحب إراقة السماء ، وترغب في الاستلاب والتدمير ، بل كانوا على الضد من ذلك ، أمة موهوبة جليل الأخلاق والسمجيا ، توافقة إلى ارتشاف العلوم ، محسنة في اعتبار نعم التهذيب تلك النعم التي قد انتهت إليها من الحضارات السالفة ، واذ شاع بين القالبين والمغلوبين التزاوج ووحدة المعتقد ، كان اختلاط بعضهم ببعض سريرا ، وعن هذا الاختلاط نشأت حضارة جديدة ، الحضارة العربية وهي جماع متجدد التهذيب اليوناني والروماني والفارسي ، ذلك الجماع الذي نفخ فيه العرب روحا جديدة ، فنضروا زهر ، وألفوا بين عناصره ومواده بالعنصرية العربية والروح الاسلامية ، فانحد وتماسك بعضه ببعض فاشرق وعلا علوا كبيرا ، وقد سارت الممالك الاسلامية طيلة القرون الثلاثة الأولى من تاريخها (٦٥٠ - ١٠٠٠ م) أحسن سير ، فكانت أكثر ممالك الدنيا حضارة ورقيا ، وتقدما وعمرا ، مرصعة الأقطار بجواهر المدن الزاهرة ، والخواضر العاصرة ، والمساجد الفخمة ، والجامعات العلمية المنظمة ، وفيها مجموع حكمة القدماء ومخترن علومهم ، يشعان اشعاعا باهرا ، طيلة هذه القرون الثلاثة ما انفك الشرق الاسلامي يضيء على الغرب النصراني نورا ، ثم غابت كواكبه ، وأفلت أنجمه ، حتى أدركته لياليه السوداء ، وأجباله المطامة ، لم يكده يستهل القرن العاشر حتى تبدت الظواهر الواضحة تدل على حينونة العهد الذي أخذت فيه الحضارة العربية في الانحطاط ، وما كانت تلك الظواهر لتكذب فيما دلت عليه ، غير أن تلك الحضارة إنما كانت في أوائل عهد الانحطاط تهبط دركة دركة ، وعلى هذه الحال المستمرة ، وانقضاء العصر العربي في منذ القرن العاشر فقد دامت الحضارة العربية جلدة تترزع حياتها من مخالب الفناء ابتزاعا ، وسابقة للغرب النصراني حتى حاول النازلة الكبرى التي حلت بساحتها في القرن الثالث عشر ، وكانت الأسباب في انحطاط الحضارة الاسلامية جمة أشدها أن روح الشقاق القديمة الأصل ، تلك الروح التي كانت على الدوام آفة سياسية تنخر في جسم الدولة عادت فظهرت إذ نشأ التنازع على إمارة المؤمنين ، وهذا التنازع قد أفضى إلى فتن دموية ، وهذه الفتن ومافيه من حوادث الاغتيال وسلب الأرواح قد أفنت تلك الحرارة التي عرفت في صدر الاسلام ، فقام مقام الأبطال الاول ، مثل أبي بكر وعمر ، حاملي لواء الاسلام الأولين ، أمراء دينيون ، اتخذوا الخلافة وسيلة للعجز والظلم ، والتباهي بمتاع الدنيا وأعراضها ، وكانت الخلافة في المدينة في الحجاز ، ثم نقلت إلى دمشق في سورية ، ثم إلى بغداد في العراق ، أما في الحجاز فلم يكن البني ولا الاستبداد هناك مستطاعا ، لان عرب الصحراء الأشداء ، أهل الاستقلال والحرية ليس من شأنهم الخضوع لحاكم قاهر ، ولا الانقياد لآمر مرهق ، وقد أوصاهم النبي بالحرية والشورى فقال لهم قولوا مينا : « إنما المؤمنون إخوة » وقد كانت الخلافة في الحجاز شورية قائمة على قواعد الاسلام الصحيحة وأركانها ، فالأمة هي التي اختارت أبا بكر وعمر ووات كلا منهما عليها خليفة ، وكلاهما كان ينزل على رأي الأمة وحكمها ، وذلك على مقتضى الشريعة التي أوحى الله بها إلى نبيه محمد وهي القرآن الكريم . وأما في دمشق ، ولا سيما في بغداد ، فقد تحولت الأحوال ، وتبدلت الامور ، ولا يجهن من ذلك والعرب الصرخاء الأقحاح ، الجاري في عروقهم الدم العربي البحت ،

الدم المتحد إلىهم من أصلاب أبناء الجزيرة ، إنما كانوا فئة قليلة في أفواج الناس ، وطوائف الخلق الذين لا عداد لهم من أهل الشام وفارس وغيرهم من سائر المغاويين المنتهلين الاسلام حديثا ، فامتزج دم الغالب بدم المغلوب ، وجمع الاسلام بين الأجناس المختلفة والنسب المتنوعة ، ولما كانت جميع هذه الشعوب المغلوبة قد سُميت الذل من ماوركها السابقين ، فعادت بسبب ذلك لا تقوى على احتمال الارهاق والصبر على المحنة ، لحدثان مادانت خاضعة مصافية للخلفاء المسلمين الذين أخذوا على التوالي يصطنعون ويستكفون من هذه الرعايا عمالا وحاشية ، وبالتالي جنسدا لحراسة سياج الملك والذبح عن حياض الدولة ، ومازال الأمر هكذا حتى عرا الملك العربي ماعراه من النوايب ، فأخذ ظل سلطان العرب ، وقد ولت غرر أيامهم يتقلص إلى الصحراء ، وأنشأت حكومتهم تنقلب إلى مطية من مطايا الاستبداد الشرقي ، ولما نقلت الخلافة إلى بغداد بقيام دولة بني العباس (٧٥٠ م) ازدادت كرامة الفرس نفوذا ، وامتد شأنهم وسلطانهم إلى كل زاوية من زوايا الدولة ، وما الخليفة الأعظم هرون الرشيد بطل ألف ليلة وليلة إلا الملك العربي على شاكلة ملوك الفرس مثل قيا كسرو وكسرى أنوشروان ، خلافا لكل الخلاف لما كان عليه أبو بكر وعمر ، وفي بغداد كما في غيرها من سائر حواضر المملكة الاسلامية كان الاستبداد مقوفا لأركان الدولة أيما تقويض ، ففسدا خلفاء النبي وهم على هذه الحال طغاة موسوسين ، وألاعيب بين أيدي الخطايا ، لا يستطيعون القيام بعد بهب من أعباء السلطان ، ولا القيادة بزمام من أزمة المملكة الاسلامية .

ما انفكت المملكة تهبط وتمتهقر حتى تقطعت أوصالها ، وتفككت أجزاؤها ، وسلبت منها ، فصارَت الوحدة السياسية مما لا استطاع دوامه لافتتار الدولة إلى قواد محنكين ، ولعفاء ذلك المزاج الاسلامي الصافي الجامع لسجاياء عرب الصحراء الاول ، وقبيل ظهور الاسلام كان أهل كل مصر من الأمصار التي انتشر فيها ظلم أكلسرة الفرس وقيصرة الروم ، ينزعون منزعا قوميا ويحاولون نهضة وطنية ، فجاء الفتح الاسلامي طاميا قاضيا على جميع هذه المنازع ، أما الآن والمملكة الاسلامية محتضرة في انزع فأنى استطاع المجيء بمثل ما جرى به في صدر الاسلام ؟ استطاع الاسلام أن يجعل الملايين من الخلق على اختلاف عناصرهم وأصناعتهم ومعتقداتهم ينتحلون الرسالة المحمدية دينا ، ولكنه لم يستطع أن يجعل هذه الملايين إلى صورة إسلامية متماسكة البنيان ثابتة الصبغة ، فاعترض الازدراء شجا ، وساء الهضم فسات نبيجته ، دها محمد العرب فلبوا دعوته حقا ، لأنه إنما أتاهم بكتاب وآيات وآراء مما كانت عقولهم وطبائعهم مستعدة بالفطرة لقبوله أحسن قبول ، وناداهم مستغزا لنفوسهم وحميتهم ، وهم اخوان نخوة سيجية وخلقا ، فاستجابوا نداه طائعين ، فلما دخلت شعوب مختلفة غير عربية في الاسلام ، أخذ كل شعب من هذه الشعوب يفسر نوحى غريزته رسالة النبي على ما يلائم منازعه الشعبية ، وميوله التقليدية الخاصة ، ويوافق روح التهذيب الذي كان عليه ، فتبع عن جميع ذلك أن الاسلام الحقيقي الذي شاهده العالم في أول منشئه قد اعوجج والتوى ، ولنا أجلى دليل على هذا ما حدث في بلاد فارس حيث استعصت الوجدانية التي نادى بها محمد إلى مذهب الشيعة ، فبات أهل فارس الشيعة على صلات واهية تسكد لا تربطهم بعالم السنة الاسلامي ، واستعصت الوجدانية أيضا عند البربر سكان البلاد المغربية الافريقية وغيرهم إلى حال عبت معها الأولياء ، وحدث مثل هذا عند المسلمين في الهند ، على أن جميع ذلك لما شدد النبي في تحريره والنهي عنه نهيا قاطعا .

وما كفى ما حدث من الاختلافات الدينية ، وما أصاب صورة الرسالة النبوية ، حتى عمت البلوى بأن منى الاسلام بتمزق الوحدة السياسية ، والانشقاقات الزمنية ، فأول ما حدث من هذا النوع كان في أوائل عهد الدولة إذ فر أحد المضطهدين من بني أمية إلى الأندلس حيث أنشأ في قرطبة خلافة منافسة لتلك التي في بغداد ، فاعترف مساهو الأندلس قاطبة بهذه الخلافة حتى وبربرة شمال افر بقية ، ومن بعد ذلك بعهد أنشئت

خلافة أخرى في مصر هي الخلافة الفاطمية وخلفاؤها مستقرون على ما ذكرنا من فاطمة بنت الرسول ، أما  
الخلفاء العباسيون في بغداد فمأبرحوهم يطعون دركات الانحطاط ، ويفقدون من دولتهم وسلطانهم حتى صاروا  
بعد مدة من الزمن عبيدا مطاوعين بين أيدي الترك ، والنصارى العرب الساعين عليهم .  
وقبل أن نشرع في بيان كيفية انتقال السلطة من أيدي العرب المجهلين ذوي الدم المزيج إلى أيدي الترك  
وخطورة ذلك عظيمة في تاريخ الإسلام نؤثر أن نقول كلمة في أسباب انحطاط التهذيب والدارك العقلية عند  
العرب ، ذلك الانحطاط الذي رافقه عزق الوحشة السياسية في جميع الأدوار الأخيرة من النصف العربي .  
كان العرب في عصر صاحب الرسالة أمة قريبة الأطلاق ، سليمة الطباع ، نيرة السجيا ، مقدام يركبون كل  
صعب ، تحركهم روح الرسالة بغاية غاياتها ، وترهب فيهم عزما شديدا وخسيرة متوقدة ، كانوا أشداء العصبية  
الدينية ، وهي العصبية المعروفة في كل جنيل من الأجيال السليمة ، وعلى شدة هذه العصبية فانهم لم يكنوا  
فيها على غير هدى ، بل كانوا مستبصرين يستنبطون بنو العقل وعدايتهم ، ومتمسكين تمسكا شديدا بمعتقدات  
دينهم وأركانهم وأصولهم ، غير أن دينهم هذا إنما كان دينا سهلا لا كتمان والمأخذ واضحا جليا ، كان يعوهم  
تعاليم محمد الوحدانية مع السنة المعروفة ، فالاعتقاد كل الاعتقاد بأن لا إله إلا الله وبأن محمدا رسوله من  
لده كما أنزل في القرآن ، والقيام بالفرائض السنوية للمسنة ، كالصلاة والصوم والحج ، إنما هذا فحسب هو  
جدة الأركان التي تألف منها الإسلام الذي كان عليه العرب يوم أصدعوا في الأرض يفتخرون العالم الشرق .  
فالإسلام وهو هذا الدين البين الصريح ما كان ليقيده عقل العربي ويلقي عليه سجوجا فوق سيجوف والعربي  
كان قد أدرك حالا ثارا فيه جده ، واشتعلت فيه نيرانه ، فبات نواجا إلى اقتباس العلوم واجتداء ثرائها والتبسط  
في شؤون الحياة وتوفير أحوالها ، والتسكيف على حسيث مقتضياتها والخروج بها عما ألفه أزمانا في غياف  
الصحراء وكشبانها ، لهذا لما نشر العرب فتوحهم ، ومدوا سلطانهم على الأقطار الأجنبية لم يقصروا نفوسهم  
على التمتع بالنعم المادية واستلذاذ الترف ورخاء العيش فحسب ، بل عكفوا جادين على ترقية الفنون والعلوم  
والآداب وآراء الحضارات القديمة ، ففسأ عن جميع هذا الحث والترقيات أن أخرج للناس تهذيب عربي سام  
فأضاءت العقول وازدهرت ازدهارا كان نخر الحضارة العربية ، بواسطة قلاذتها ، وحرمة تاجها ، وكان ربح  
من الزمن كانت فيه هذه الحضارة مشرقة الشمس ، يانة الثمار ، وارفة الطلال ، فسادت الحرية العقلية ،  
وابتكرت الآراء والأفكار العلمية ، ووضعت القواعد والاصول واستنبطت الأحكام ، بيد أن هذا لم يكن  
من صنيع العرب وحدهم ، بل شاركهم فيه كثير من كانوا متغللين ظل دولتهم من النصارى واليهود والفرس  
الذين كانوا في عهده ملوكهم قبل الفتح الإسلامي يذوقون الأسرى ويسامون ضيفا شديدا في سبيل آرائهم  
ومعتقداتهم الدينية التي كانوا يخالفون فيها النصارى البرزخية والمجوسية الفارسية . نلى أنه كان لهذا العصر  
الزاهر حد وقف عنده ، ثم عرا شمس كسوف فظلام مطبق ، فظهرت فرق رجعية ، فبا برحت تستقوى  
وتناهض غيرها من الفرق الخيرة حتى تعلبت عليها ، ثم أنشأت تسوف سيادة شديدة عندة ، وانقضت الأيام  
التي قامت فيها الفرق الخيرة المعروفة على العموم بالمعتزلة مستمسكة بلباب الإسلام وجوهره الصحيح ، وذاهبة  
إلى أن العقل إنما هو مقياس كل شيء ، وقامت الآن الفرق الخلافية المحافظة من بعدها ذاهبة إلى أن النقل  
والسنة إنما هما مقياس كل شيء ، وأخذ من على هذا المذهب وفيهم كثير من النصارى الذين دخلوا في  
الإسلام وكانت أمزجتهم مابحت مشربة بروح دينهم البرزخي القديم يفسرون القرآن الكريم ويؤولونه ثم  
يؤولون بين هذا التفسير والتأويل وبين السنة التي نقلها الصحابة عن النبي ، وأوغلوا في ذلك إغالا بعيدا  
فنتج عن ذلك أن أصب الإسلام بمثل ما أصيبت به النصارى في الأجيال المتطرفة من قاليبس الدين عقائد  
غير عقائده ، ونسبة الآراء الدينية الخافعة إليه وهو براء منها ، فلاغرو إذا اشتد الخلاف واتسعت شقته وطال

عهد بين الذين اعتصموا بالسنة والنقل فقلسوا عليهم ما بين الذين جعلوا العقل نفسه مقياسا لكل شيء ، وأد قد انتهى الحال بالاسلام إلى مثل هذا الفالسية الأخيرة إنما باتت متوقعة وهي غلبة عقيدة السنة والنقل على العقل ، وفي الواقع فإن تاريخ السنة والتقاليد في كل بلد من بلاد الشرق إنما هو تاريخ السير والادوار الاستبداد وعواقبه المشؤمة ، كانت قد تلبدت في سماء الشرق بسحب سوداء قاتمة ، فلما أشرفت عليها شمس الاسلام الأولى من الصحراء محقة من الزمن عن قوتها وبسدت ، وكيف لا تضيع تلك السحب وقد سادت الحرية العقلية والفكرية ، غير أنه بعد انقضاء هذا الدور دور النور والحرية ، عادت الغباوة والعقائد والأوهام تملأ فضاء الشرق وتستولى على عقول أبنائه ، ومما ساعد على ذلك استمالة الخلافة الاسلامية من الشورى السياسية الصحيحة إلى الاستئثار بالاستبداد .

فلما رسخ الاستبداد في الدولة وجاوز أفتها بعيدا أخذت آثار ذلك تبدر جليلة في موضع موضع والاستبداد بطابعه هو عدو الحرية وقائلها أينما وجدت ، سواء أكانت حرية العقل والفكر أم حرية العمل ، وكان بعض الخلفاء من بنى أمية في دمشق ، وقد استهوهم مذهب المعتزلة في بدء الأمر يوسعون في حرية الفكر ويرتاحون إليها ، ولكن لما أخذت روح المعتزلة تظهر بمظاهر السياسة أجبوا عنها أفعال وأضرارها انقضاء عليها ، فالمعتزلة حقا لم تنصر أمرها على الآراء الفلسفية فسب بل تخطت ذلك فأنشأت ترفع عقيرتها منادية بالرجوع إلى حكم مثل حكم الخلفاء الراشدين ، يوم كان أمير المؤمنين ينتخب للإمامة انشغابا ولا يرتها وراثته وهو منقاد لرأي الأمة ، ونازل على حكمها وشوراها ، وقام الخوارج وهزم من قلب شبه الجزيرة ومن أشد العرب عصبية يؤيدون تراثهم من حرية الصحراء وينادون عنه وينادون بتوسيع نطاقه غير مدبرين بسلطة الخليفة ، ولا مباين بهية أمير المؤمنين ، وذاهبين في السلطة إلى أبعد من الحكم الجمهوري نفسه ، فنشأ عن ذلك أن الخلفاء أخذوا يستندون أتباع الفرق المحافظة ويقرّبونهم منهم ويعتصرون بهم ويقصرون عنهم الفرق الحرة كالمعتزلة ويشددون عليها التكبر ويستعصمون بالشياطين لهم من العرب الطغاة ويستولون بهم أزرهم ، مؤثرهم على العرب الصرخاء من شبه الجزيرة ، حتى باتت الحكومة في الدولة العباسية حكومة دينية مستبدة فوسخت عقائد الدين ملبسة لباس التقاليد وقررت حدودها ، واضطهدت أتباع مذاهب المعتزلة وقتلوا انقيلا وما كاد يكون القرن الثاني عشر من التاريخ المسيحي حتى أمت كل معالم الحضارة العربية وقوضت أركانها ، وجفت كل عنصر من عناصر الحياة فيها ، وقضى على كل فكر متحر ، ورأى مبتدع ، وعاد لا يسمع صوت من أصوات المعتزلة ، ولا يرى لأحد منهم أثر ، وجمع العقل الاسلامي هجمته الطويلة ، وبازال مفرقا فيها حتى استفاق اليوم استفاقته السكبرى مذعورا .

في أوائل القرن الحادي عشر م تجسم انحطاط الحضارة العربية تجسما تاما ، وبعد أن اختفت الروح العربية الأولى التي هبت من الصحراء هبوبها العجيب ، أخذ العرب الطغاة يرون ملكهم السياسي يذهب من أيديهم إلى أيدي غيرهم من الدخلاء ، وكان هؤلاء الدخلاء الوارثون للدولة العربية هم الترك ، والترك هم العرق الغربي من الجيل الطوراني ، جيل القبائل الرعالة التي كانت منذ عهد لا يعرف أوله تجوب انجاد أواسط آسيا وشرقيها ، ولما كان العرب يفتحون فارس تحاكت قوادهم وجنودهم بالترك الرعالة ، وهؤلاء عهدئذ يهوجون المفاوز محاولين جواز حدود فارس الشمالية الشرقية ، غير أن العرب وهم في إبان سلطانهم ينحسح غالب قطين الأرض لذكر خلفائهم ما كانوا ليرهبوا الترك أو يهجموا لهم حسابا ، بل رأوا في الترك نفعا لهم ، والترك يوم عرفوا بالخفاء والقسوة ، لا يحسنون شيئا أكثر من طاعة أمرهم والقتال كالجائنين ، فلهم ما كان الخلفاء لينفروا منهم في أول الأمر ، بل أخذوا يستأجرون منهم جنودا من الطراز الأول لاعزاز الجيش والحدود عن دمار الدولة ، ويستكثرون منهم بطانة وحرسا .

قلنا ان العرب ما كانوا يرهبوا الترك في أول الأمر ، ولكن لما وهن عظم الخلافة وذهبت ريجها تحوّل الحال فالت غير مأل ، إذ تمكن الترك المستأجرون من الحلول في كل موضع قوى من مواضع الدولة ولاسيما في الجيش العربي ، فأشأوا يتصرفون تصرف السيد الأمر والحاكم المطاع ، ففتحوا أبواب النخوم العربية الشرقية ، ومهدوا السبيل تمهيدا لأبناء جندهم ، فأخذ هؤلاء يتدفعون كاللوح وعلى رهوس طوائفهم قواد أسراء ، وطفقوا يعيشون في البلاد أحرارا أنى شاءوا ، ويقومون حيث طاب لهم المقام ، ويجوسون خلال الديار ، ويسلبون وينهبون ، ويفجسون ويفتكون .

ولما شرع الترك يدخلون في الدولة كانوا يقبلون سريعا على الدخول في الاسلام أيضا . بيد أن الاسلام لم يدمث من جفائهم ، ولم يقوم من أودهم كثيرا ، ومتى ما جثنا نعتبر شأن هؤلاء الترك الدخلاء يجب علينا أن نفرق بينهم وبين الترك العثمانيين المعاصرين سكان القسطنطينية وآسية الصغرى ، فان الترك العثمانيين اليوم إنما جرى في عروقهم دم مزيج بعضه أوروبي وبعضه الآخر اسيوي غربي ، ويخالط مناجهم عنصر غربي وعنصر شرقي عربي ، فهم والحالة هذه مختلفون اختلافا كبيرا ، تهديبا وخلقا ، عن آباؤهم وأجدادهم الأولين وعلى هذا كله فان العثمانيين المتأخرين ما برحت فيهم السيم الطورانية الخشنة التي يتميز بها ترك قفقاسيا المعروفين بالتركان عمن سواهم من الترك المقيمين في غربي آسية ، فكيف كان التركي القديم بطباعه وسجاياه ترى ؟ إنما كان في المقام الأول جنديا مجربا ، ومقاتلا بأسلا ، وهو لم يكن في ذلك العهد ذا فكروثاقب ، وعقل مبتكر بل كان فيه شيء من حسب الاطلاع والاستشفاف ، فلم يقتبس غير القليل من الآراء العسكرية في شؤون القتال ، فالطاعة العمياء ثم الطاعة العمياء وقتال الاستبسال فحسب ، هما جميع ما كان عليه التركي يوم تقدم ليتناول قيادة الاسلام من الخليفة العربي المضعف الواهن العظم .

حقا مدهى الاسلام وسائر العالم معا مثل هذه الداهية ، وما نزل بالحضارة العربية مثل هذه النازلة ، وكفى الاسلام انه دان لحكم أمة متعصبة مغالية جافة جاسية ، لم يكن الرقي مستطابا في ظل دولتها ، فبات ضرابا من ضروب المستحيل . أجل : لا ينكر أن الاسلام قد اعترى بقوة حربية كبيرة جديدة ، ولكن قد سىء التصرف بهذه القوة حتى جنت على الاسلام جنائيات هائلة ، وجرحته جروحا كبيرة ، فبات نزيفا يتقهقر سريعا ، وأول عمل قام به الترك الزاحفون هواكتسابهم آسية الصغرى واستيلاؤهم على بيت المقدس في أواخر القرن الحادى عشر م . غير أن جانبنا من آسية الصغرى ما برح حتى اليوم قسما من العالم النصراني ، ولما أخذ سيل الفتح العربي يتدفق في القرن السابع م من شبه الجزيرة ، فإيزال يطمو على سورية حتى بلغ جبال طوروس فصدمة الروم هناك إذ استجمعت الأمبراطورية الرومانية الشرقية من قواها ما استجمعت واستطاعت أن توقف الفتح العربي عند حد عند تلك الجبال على عناء وتعب شديدين ، أما الآن فاجتاز الترك الحدود البيزنطية ودوخوا آسية الصغرى تدويحا ، وأخذوا يهتدون القسطنطينية وهي الحصن الشرق الحريز للنصرانية ، وكان بيت المقدس في أيدي المسلمين منذ الفتح العربي ( ٦٣٧ م ) وكان الخليفة عمر يرضى حرمة الأماكن المقدسة النصرانية أيما رعاية ، وقد سار خلفاؤه من بعده على آثاره ، فلاضيقوا على النصراني ، ولانالوا بمساة طوائف الحجاج الوافدين كل عام إلى بيت المقدس من كل فجّ من أفاك العالم النصراني . بيد أن الترك بعد فتحهم البلاد لم يجروا على مثل ما جرى عليه العرب من قبلهم ، فالترك لما كانوا لا يرون لذة في غير السلب وكره غير المسلمين أخذوا يستلبون الأماكن المقدسة ويمتهنون حرمة النصراني ويحولون دون الحج فبات مستحيلا .

فاكتساح آسية الصغرى والاستيلاء على بيت المقدس معا إنما نزل الصاعقة على النصرانية فقامت لهذا الخطب وقعدت ، وطفقت أوروبا تميد من أقصاها إلى أقصاها مشتتة بغضا دينيا ومحتدمة غضبا وحنقا ،

وقام ألوف مؤلفة مثل بطرس الناسك يلهبون الصدور نارا دينية ويحضون على حماية بيت المقدس وقبر المسيح حتى جنّ الغرب النصراني جنونه الكبير، والتهبت الغيرة الدينية في كل جوارحه وعرق من عرقه، وغشى التعصب على أبصاره، فهبّ يبعث البعوث الصليبية، والمحافل الجرارة درا كالقتال الشرقي الاسلامي في سبيل الصليب .

فداهية الترك ونازلة الحروب المقدسة الصليبية كانتا شمرّ طعنة طعن بها صدر العالم وسببا دائما في سوء العلاقات بين الشرق والغرب . ففي سنة ١٠٠٥ م كانت العلاقات النصرانية الاسلامية أخذت تستقيم وتسير سيراً منبهاً بالسكف عن العداء ومبشرا بازدياد تحسن الحال وخير المصير، وكانت الأحقاد التي ثارت على أثر تدفق الاسلام على حال التلاشي والاضمحلال، وظهر عهدئذ أن الحدود الجغرافية بين عالم الاسلام وعالم النصرانية كادت تستقرّ فليس أيّ الفريقين يطمع بعهد في الخروج على الآخر، ولم يبق ثمة أمر من أمور النزاع شأنه خطير وكبير غير الأندلس، حيث كان هناك مصطلم الاسلام والنصرانية المصطلم الأخير، بل على كل كانت الأندلس إذ ذاك قد باتت تمسّد حدّاً فاصلاً بين العالمين، وعلى الجلة فقد كانت علامة ازدياد الوئام والطمأنينة بين الاسلام والنصرانية متعجّلة واضحة، وناحية منعجّ حيدة، فلو قدر لهذه الحال أن تستمر وتسير بحيث يسكن كل عالم إلى أخيه لسكانت أمت بنعمة من النعم الكبرى الباقية على الحضارة والانسانية، فالعالم الاسلامي كان ما برح حتى ذلك الأوان سابقاً لأوروبا الغربية سبقاً بعيداً، وفائقاً عليها علماً وتهذيباً . بيد أن الحضارة العربية كان قد أخذ السكمد والسكف يبدوان عليها في الحين الذي طفقت فيه نفس الغرب النصراني تحييش ونهمته تشتدّ للأفلات من ربق جهله، والخروج من ظلمته وبربريته، فأى خير كان أعظم من ذلك الخير الذي كان يرجى من الودّ الوليد الذي ظهر في القرن الحادى عشر م، بين الشرق والغرب فيما لوقيض له النموّ أمداً بعيداً؟ بل ترى أى نفع كان أجلّ من تقارض العالمين بعضهما البعض العون واقتسام السرّاء والضراء؟ .

أجل : لو كان ذلك لكان به نجاة كبيرة ولسكانت الحضارة العربية الاندلسية وفيها علوم اليونان والرومان قد أيقظت نهضتها من مرقدها قبل استيقاظها بعهد طويل، ولسكانت روح الغرب التي تمشت في جوارحه في الأجيال الوسطى، تلك الروح الجبارة هبت فتناوت الشرق وتغلّفت في أحشائه متغلّفلها في الغرب، فنبجت الحضارة الاسلامية من متخبطها ومتعثرها في ذلك الحلك الداجي الذي طال عهده .

غير انه ما كان ذلك ليكون فقد اخفق العربي الهمث الخلق، اللين العريكة، وجاء من بعده التركي المتعصب الخشن القاسى، فهاد الاسلام يشب ويهتاج، وليكن شصتان بين اهتياجه الأول بالأمس واهتياجه اليوم، أما بالأمس فقد كانت تحرك العرب روح الرسالة وفضائلها ومثلها العليا، وأما اليوم فما يحرك الترك إنما هو روح الطمع والفتك وحافز الاستيلاء والغصب، ومن ذلك الحين بدأ العراك يشمّد، وناره تنقد بين الدولة التركية والحضارة الغربية التي كان نشوءها صرجوا لها عهدئذ، ودام هذا العراك قروناً، وما كانت الحروب الصليبية سوى ردّ الغارة على الترك الذين أخذوا منذ ذلك العهد يوالون غاراتهم على النصرانية برهة ستمائة سنة، حتى صدموا الصدمة الكبرى عند أسوار « فينا » سنة ١٢٨٣ م وقد كان من الطبيعي أن تأصل العداء، واستحكمت الشناة، واستقرّ التعصب بين الاسلام والنصرانية مما برحت جرائه حية، وسموم نماره نامية حتى الآن، وهذا النضال الذي تتلوا أنباءه في صحف الأخبار اليوم، النضال القائم بين مصطفى كمال ومقاتله الوطنيين وبين اليونان في آسية الصغرى إنما هو حلقة من سلسلة حروب بين الاسلام والنصرانية، حلقتها الأولى كانت في فلسطين بين الترك والصليبيين منذ ثمانمائة سنة، وحلقتها الأخيرة إلى اليوم هي هذه الحرب بين الترك واليونان في أغوار الأناضول وأنجادها .

وليس من غرضنا في هذا الكتاب أن نبحث في تاريخ الحروب التي قامت بين الترك والنصاراة إجماعاً ما يجب حفظه في البال أن تلك الحروب ظلمت إلى اليوم عداءاً منمناً وعلّة دائمة بين الشرق والغرب .  
أما الشرق الإسلامي فقد قتل له بعد أن دارت الأيام بحضارته العربية وحنا عنقه للنير التركي الثقيل أن يلاقى فوق ذلك أهوالاً أشد وأفدح ، منهالة عليه كغيرها من الجبل الطوراني ، في أواخر القرن الثاني عشر هبت العروق الشرقية من الجبل الطوراني ، ملتفة ملتزمة حول بعضها بعضاً ، مكوّنة وسعة دامت مدة ، وعلى رأسها زعيم بجارات هو « جنكيزخان » . اتخذ هذا الطاغية (الطاغية الذي لا يهاب) انبأ له وطفق يزحف ناهباً العالم نهبا ، فاكتمسح في أول أسره الصين الشمالية وأنزل بها هولا شديداً ، ثم اتجه غرباً زاحفاً مدمراً ، وناهبا مخرباً ، فرأى العالم من بلائه ما لم ير مثله من عات قبله ، هذا هو النهوض الذي نهضه المغول في ذلك العهد ، وهذا اسمهم بأبرج حتى اليوم إذا ما جرى على الألسنة وجفت له القلوب واقتسعت منه الأبدان ، زحف جنكيزخان بكتائب من الجند لا تحصى ، مستصعباً مهرة المهندسين الصينيين لصنع البارود في تخريب المدن والحصون ، فكان وفرسانه سيلاً جارفاً ، ونارا آكلةً ، وأعظم بلاءً حلّ بالبشرية ، لم تكن غاية المغول الفتح والاستيطان ، حتى ولا الفهم ولا الاستلاب فحسب ، بل هراقة السماء ، وتغذيب الأرواح ، ودرس البلاد وملاشاة العمران ، فذبخوا الشعوب تذبيعاً ، ودكوا المدن دكاً ، بحيث لم تنج بلاد محليّ فيها المغول من الهول ، وكان شأنهم في قطر شأنهم في سائر الأقطار .

ومات « جنكيزخان » بعد بضع سنوات من زحفه هذا فقام خلفاؤه من بعده واتهمجوا نهجه في الزحف وتعميم التازة ، فالمغول حقاً طعنوا الإسلام والنصرانية مهاطمة خارقة ، إذ حاق بأقطار شرقي أوروبا مثل ما حاق بغيرها من الأقطار الآسيوية ، وتلك آثار الهول المغولي في روسيا ما برحت شاعرة على بربرية المغول وهمجيتهم . غير أن الهول الذي نزل بالعالم الإسلامي كان أشد منه في العالم النصراني ، فالمغول بزحفهم على روسيا لم يتجاوزوا تخوم بولندا فقط فنجحت بذلك أوروبا الغربية ، لكن ما أريد لأوروبا الغربية من النجاة لم يرد مثله لجانب من العالم الإسلامي ، إن العاصفة المغولية بهبوبها من الشمال الشرق في آسيا استطاعت أن تطبق العالم طراً من الهند حتى مصر ، متعلقة جارقة كل شيء في سبيلها ، وقد كانت فارس وهي إذ ذاك ما برحت منهب السكتائب التركية تحاول النجاة بحضارتها الوليدة فدھمتها الجوارف المغولية غاشية ماحقة ، فتلاشت قوّة فارس وتضعف كيائها أيما تضعف ، ثم تقمّ المغول نحو العراق ليعطوا بغداد مدينة الحضارة والتهذيب نصيبها من الهول ، وكانت بغداد عهدئذ قد ذهب الكثير الزاهر من عزّها ومجدها ، فدوت نضارتها من بعد هرون الرشيد ، وتسكر الدهور لتلك المليون من السكان ، بيد أن بغداد على كل هذا كانت ما برحت مدينة عظيمة من أمّهات المدن الكبرى ، فيها كرسى الخلافة ، ومركز الحضارة العربية ، فانقضّ عليها المغول سنة ١٢٥٨ م وأعمالوا فيها أيدي التخريب والتدمير فذبخوا أهلها تذبيحاً وكادوا يحسونها محواً من على وجه الأرض ، على أن هذا لم يكن جميع البلاء ، كانت بغداد عاصمة العراق ، وكانت ما برحت في العراق سدود الرى العجيبة من جفر التاريخ تمثل مهارة بناتها الأولين وقدرتهم ، وتقى البلاد من مهاجمة أعاصير الصحراء ، فكانت العراق على الدوام وفيها هذه السدود الكبرى جنة الأرض دهرى العالم ، وقد تعاقب الفاتحون الكثر في البلاد دوراً بعد دور ، وعصراً بعد عصر ، فكان من شأن كل فاتح أن يبقى على هذه السدود ، لابل يعظم شأنها وشأن بناتها ، ويعتبر كل الاعتبار قدر نفوذها وخيرها للبلاد ، فلما غشى المغول العراق سرياناً ما قوضوا هذه السدود تقوياً بها بحيث لم يبقوا منها حجراً على آخر ، ففقت أقدم حضارة عرفها العالم ، وخرب مهد التهذيب البشري ، وحجبت آثار أعمال جدت في سبيلها البشرية طيلة ثمانية آلاف سنة على الأقل ، وفوت العراق خرواها هذا المشهود حتى اليوم ، وباتت مرتدية حلة من الجفاف المحرق ومنشأ



لأوبئة الحى المنتشرة متى ما كان فيضان ، يسكن قراها الخبيثة أقوام من الفلاحين ، ويجوب رحابها رحالة من البدو ، يرعون ماشيتهم أرضا كانت من قبل منابت الحضارة والتهذيب ، فلنازلة التي حلت ببغداد إنما كانت ضربة قاضية على الحضارة العربية ولاسيما في الشرق ، وكانت هذه الحضارة قد أصيبت من قبل نازلة المغول بضربة أخرى في الغرب وهي نازلة الأندلس العربية ، وخرج ذلك أن الاسلام بعد انتشاره في جميع افرىقية الشمالية جاز البحر وطبق اسبانيا من أقصاها إلى أقصاها ، خفقت فيها أعلامه ، وأشرفت شموسه ، وازدهرت الحضارة العربية الاسلامية الأندلسية ازدهارا كاد لا يرى مثله في أى قطر آخر من الأقطار الاسلامية الشرقية ، وكانت قرطبة عاصمة الأندلس ، وفيها كرسى الخلافة العربية ، فبلغت هذه العاصمة من العظمة والمجد مبلغا كبيرا ، حتى اعلمها كانت تفوق بغداد عينا رقيا وحضارة ، وقد عاش ملك العرب في الأندلس قرونا عديدة ملكا زاهرا آمنا والعرب حاصرون للنصارى في السكور الجبلية الشمالية من البلاد ، فلما بدأ سلطان العرب يضعف وبني وقوتهم تهن أخذ النصارى يدفعون المسلمين جنوبا مستردّين منهم البلاد كورة فسكورة ، وكانت معركة (لانا فادى طولوزة) سنة ١٢١٣ م نفضت فيها شوكة العرب ، وقت في عضدهم فتا كبيرا ، ثم من بعد ذلك صارت تتوالى انتصارات النصارى على غير ريب حتى سقطت قرطبة في أيدي المستردّين من نصارى اسبانيا المتعصبين ، فبادر هؤلاء إلى استئصال شأفة الحضارة العربية الأندلسية على نحو ما كان يقوم به المغول عندئذ في الشرق ، فذهبت الأندلس من أيدي المسلمين ، فلم يبق لهم من جميع ذلك الملك الذى كان زاهرا سوى رقعة صغيرة واقعة في الطرف الجنوبي من البلاد وهي غرناطة التي بقيت في حوزة المسلمين حتى استكشاف كوليبوس اماركة ، ثم بعد ذلك طردوا منها ، فاخفت على الأثر معالم الحضارة العربية في الغرب .

وكان الشرق الاسلامى مازال يشقى وتموالى عليه جفائع المغول وأهوالهم ، وأماننا الآن آخر داهية من داهيمهم ، وهي زحف تيمورلنك في أوائل القرن الخامس عشر ، ففي هذا العهد كان المغول الاول الغريون قد صاروا مسلمين ، غير أن الاسلام لم يذهب بالكثير من وحشيتهم وبربريتهم ، واقتفى تيمورلنك آثار جنكيزخان في تذيبخ الخلائق وتدمير البلاد ، فما كانت نفسه تقبض بشيء اغتباطها بمنظر الاهرام من ججاجم البشر ، وأى هرم أكبر من ذلك الذى شيده تيمورلنك من سبعين ألف جعجمة بعد تخريبه مدينة أصفهان في بلاد فارس واقضى عهد المغول الخائلى في الشرق الاسلامى ، ثم جاء الترك بدورهم زاحقين .

الترك العثمانيون هم من أصل القبائل التركية العديدة التي جاءت آسيا الصغرى من بعد سقوط المملكة الرومانية البيزنطية ، وغالب الفضل في تشييد المجد الذى شيده ، وعزّهم الذى بنوه ، إنما هو عائد إلى عديد سلاطينهم الذين كانت لهم الغلبة على سائر القبائل المجاورة ، فاستطاعوا بذلك أن يوحدوا جميع القوى التركية العظيمة ، ثم طفقت فتوحاتهم تمتد شرقا وغربا ، وفي سنة ١٤٥٣ م ذلك الترك صرح الأمبراطورية البيزنطية دكا ، وفتحوا القسطنطينية ، وخلال قرن تال فتحوا الشرق الاسلامى من فارس حتى صراكش ، ودوخوا شبه جزيرة البلقان من أقصاها إلى أقصاها ، وتغلغلوا في أحشاء هنغاريا حتى بلغوا أسوار (فيينا) واستطاع الترك العثمانيون مالم يستطعه أبناؤهم المغول من قبلهم ، فبنوا ملكة منيعة الأركان ، غير أن ملكهم هذا كان فيه جلف وبربرية ، وذلك إنما كان لبعدهم عن روح التهذيب والتثقيف ، فانهم لم يبرعوا في شيء براعهم في فنون القتال ، بل كانوا فيها من أشهر الأمم وأشدها قوة وبأسا وصراسا ، ولما كانوا في إبان مجدهم وساطنتهم كانت خيالهم ورجالتهم من أفضل طراز الجيوش التي شهدها العالم ، فأرهبوا بها أوروبا ربعا شديدا ، وفي هذا العهد كانت أوروبا قد بدأت تسقيظ وتسير سير التقدم الصحيح وتفشى حضارة متدرجة مدارج الرقى والثبات ، وبينما كان الشرق الاسلامى يئن من الأهوال المغولية والفتوح التركية كان الغرب

النصراني يشعل مصابيح النهضة ، ويعتد أسباب استكشاف اماركة وطريق الهند ، ذلك الاستكشاف الخطير الشأن ، العظيم النتائج مما لا يخفى على أحد ، وبما يزيد خطورة هي الحالة التي كانت عليها أوروبا في ذلك العهد ، فانه لما كان كولمبوس وفاسكادى غاما يقومان بأسفارهما البحرية قبيل ختام القرن الخامس عشر كانت الحضارة الغربية محاصرة في نطاق ضيق لا تجوز دائرته القسم الغربي من أوروبا الوسطى وهي إذ ذاك في أكره يوم من أيام نضالها وجلادها مع البربرية الطورانية ، كانت روسيا تمزقها سنابك خيول التتار المغول وكان الترك وهم ثمانون بشوكتهم البربرية ، يغيرون منتصرين من الجنوب الشرقي ، مهددين قلب أوروبا شر تهديد ، هكذا كانت البربرية الطورانية مطبقة آسيا وشمال أفريقيا وشرقي أوروبا يوم كانت الحضارة الغربية وهي طفلة في الهند تستقبل حكم القضاء النازل إياها وأما عليها ، وعلى الجلة فقد كانت الحضارة الغربية تنازع في سبيل بقائها أشد منازعة ، مولية ظهرها السور العظيم (سورالوقيانوس) فلذلك لانسداد فستطيع أن نتصور حق التصور كيف واجه أجدادنا الاوقيانوس ، وشرعوا يخرجون عبابه في تلك الليلة الظلماء ، والفترة العصيبة من الأجيال الوسطى ، لاجرم ، كانت أوروبا في تلك الحقبة إنما تدود عن بقائها بجميع ما كان فيها من قوة وبأس ، وتردد عنها غاشية البربرية الأسبوية ، وماهى إلا ليلة ونحماها فإذا بلبل الخطر الاسيوى وقد انجلي ، وبالاوقيانوس بات طريقا آمنة ، فصارت أوروبا من بعد ذلك سيدة البحار ثم سيدة العالم بأسره .

قضى الأمر ودارت الأقدار بالشرق والغرب أعظم دورة عرفها الانسان ، فبعد أن ركبت أوروبا متن البحار صارت تستهزئ بجبابرة آسيا وعتاتها ، وكانت من قبل بردح ترى النصر عليهم أبعد منلا من الجوزاء ثم أخذت سرارد الثروة تفيض على أوروبا من وراء البحار ، فانقد نشاط القارة واشتعلت قوتها ، ولايجب من ذلك وأوروبا قد كشفت القناع عن ابيكار بلدان ، فأخذت تستورد منها خبرات لانفاذ لها ، غذاء طيبا لحياتها وصناعاتها ، فبات والشرق شتان ماهما ، فأى موارد كانت للشرق الاسلامى الحرب المهشم إزاء اماركة الجنوبية والشمالية وجزائر الهند ؟ هكذا دب الحياة دينها الهائل في الحضارة الغربية ، فانقضت وهبت من مرقدتها ، وأخذت تخطو إلى الأمام خطوات الجبابرة ، محطمة أغلال أجيالها الوسطى تحطيا ، وقابضة على طلائع العاوم ، جادة نحو العصور الحديثة .

وعلى كل هذا فقد ظل الشرق الاسلامى جامدا ساكنا ، ملتقا بخلقان الحضارة العربية التي طال على خوائها الأمد ، ومتسكها في ديجور الظلام ، ولم يكن ذلك جميع شقائه حتى تضعفت قوته الحربية وبلغت حد التلاشى ، فوهن عظم الترك بعد الشدة ، واستغرقوا في الخطاطهم فصاروا لا يستطيعون مجاراة أوروبا اختراعا وارتقاء ، ولا تحسين فن من فنون القتال ، وقد كرت حقب كان الغرب فيها يقاتل بعضه بعضا قتالا عنيفا ، فلم يستطع الحملة على الشرق ، فعلت منزلة اسم العثمانيين علوا كبيرا ، بيد أنه لما أغار الترك على أسوار فيينا سنة ١٦٨٣ م فردوا على أعقابهم خاسرين ، أيقنت أوروبا حينئذ أن هناك كان منقلب قوة المملكة العثمانية ، فأخذ جد العثمانيين يعثر ونجمهم يأفل ، ومنذ ذلك الحين شرع الغرب يكر على المملكة العثمانية الكثرة بعد الأخرى ، منتاشا منها ما استطاع ، ولولم تورث نار الحسد بين بعض الدول الغربية بعضا فتطمع كل دولة فيما طمعت فيه غيرها ، أعنى لولم تختلف هذه الدول في اقتسام الغنيمة لمزقت الأمبراطورية العثمانية شرا ممزق منذ عهد عهيد .

ثم توالى الأيام على العالم الاسلامى وهو هاجع لا يستيقظ حتى كان القرن التاسع عشر ، فتامل في مهبجه مستقلا وطأة الغرب ، وفي خلال القرن الثامن عشر كانت الدول الغربية تحمل على جوانب العالم الاسلامى وتخضع لها الأقطار في شرقي أوروبا وجزائر الهند ، وأما جل العالم الاسلامى ومعظمه من مراكزه حتى

أواسط آسيا فقد ترك وشأنه ، فما كان ليحسب قدر هذه الفترة السانحة ، بل ظلّ مستغرقاً في هيجته مستهزئاً بكفرة أوروبا ، راضياً بما أن شقاء إنمائه بمشيئة من الله ، لا يقيم لرقّ أوروبا وزناً ، ولا يحسب استنطاقها حساباً ، هكذا كانت حالة العالم الاسلامي لما استيقظ استيقاظه في مطلع القرن التاسع عشر فاذا بأوروبا تقف بازائه مجنونة بشورتها الصناعية ، مدججة بأسلحة العلم الحديث وبجائبات الاختراع ، وبين يديها الفاشمتين الطبيعة مسخرة مفضوحة أسرارها وآلات حربية جهنمية لم يحلم أحد من البشر بمثلها من قبل ، فكانت النتيجة المتوقعة لما شرعت حملات أوروبا تفشى الشرق الاسلامي أخذت أقطاره تسقط الواحد تلو الآخر في أيدي الحاملين عليه ، فلم يمض غير اليسير من الزمن حتى كانت دول أوروبا الكبرى قد اقتسمت جميع العالم الاسلامي ، فاستولت بريطانيا على الهند ومصر ، وعبرت روسيا القوقاس وبعثت سلطانها على أواسط آسيا ، وفتحت فرنسا شمالي أفريقيا ، وقامت سائر الدول الأوروبية غير الكبرى واستولت بدورها على الأقطار الصغيرة الباقية من الفتيمة الاسلامية ، ومازالت الحالة هكذا حتى جاءت الحرب الكونية العظمى ، فكانت شاهداً على آخر دور من أدوار إذلال الشرق الغرب ، ولما وضعت شروط المعاهدات بعيد أن وضعت الحرب العائمة أوزارها قضى على كيان الدولة العثمانية ، فلم تبق من بعد ذلك دولة اسلامية مستقلة استقلالاً صحيحاً ، فتمّ اخضاع العالم الاسلامي ، ولكن على القرطاس !

أجل ، تمّ ذلك على القرطاس فحسب ، والسبب في ذلك أنه لما ظهرت سيطرة الغرب على الشرق هذا المظهر القاهر اسرعان ماهبت عليها عواصف شديدة عجيبة لم يسمع بمثلها من قبل ، كان الشرق الاسلامي طيلة هذه المئات من السنين التي كرّث عليه وهو حان عنقه للغرب تتطور قواه الباطنية تطوراً عظيماً وينفعل بعضها ببعض انفعالا كبيراً حتى آن الأوان فانفجر البركان فكان منفجحه هائلاً .

وهذا المذ ، مدبحر المطامع الغربية الطامح قد غالى في إيلاام الشرق مغالاة شديدة ، فتحرك الشرق الجامد الساكن أخيراً ، ودار الشرق الاسلامي حول نفسه ، فرأى تعاسة حاله وما هو حالّ بساحته ، فأخذت نفسه تجيش وتضطرب ، ومشاعره تهتاج وتنبعث ، وقواه ثور ثوراناً عجيماً بلغ أقصى أعماقه ، واستيقظت روح الاسلام في كل رقعة من رقع العالم الاسلامي ، فهبّ اليه ٢٥٠٠٠٠٠٠٠ من أتباع النبي محمد من صراكش حتى الصين . ومن تركستان حتى السكونفو ، هبوب العاصفة الزعزع لا يعرف مستقرّها قدح الزناد في صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ثم أخذ الشرر يتطاير إلى كل جانب من جوانب العالم الاسلامي ، إذ في الصحراء هذه نشأت الدعوة الوهابية في مطلع القرن التاسع عشر وهي دعوة الإصلاح الاسلامي ، ثم كان من أمرها أن ترقّت واتسعت حتى بلغت في نطاقها دور النهضة الاسلامية ، ثم عرفت بالتالي بالجامعة الاسلامية ، ولم تكن عوامل هذه التبدلات والتحوّلات في العالم الاسلامي مقصورة على تلك العوامل الداخلية المنبعثة عنه فحسب ، بل إن هناك عوامل وآراء وعقائد ومذاهب سياسية واجتماعية ما انفكت تتدفق من الغرب على الشرق ، وجميعها يبتّ في الشرق الاسلامي روح الاستيقاظ والثوران : من ذلك عقائد الحكومة النيابية والعصبة الجنسية ، والعلوم العملية ، وحقوق العمال ، حتى وأكثر من ذلك حقوق المرأة ، والاشتراكية والفلسفة .

فتوران العالم الاسلامي هذا الثوران ، وشدة التضيق الأوروبي الضارب فيه ومن حوله على غير انقطاع ولا حدّ يزيدان في هيجانه فيشعلان فيه روح الحركة والعمل ، إن الحرب الكونية العظمى قد أتت بجائبات عظيمة ، وأرت مالم ير من قبل ، فأنشأ الاسلام ميمد ويضطرب ويتمخض تمخضاً شديداً ، متقللاً من حال حاضر إلى آخر مقبل ، ومجتازاً دوراً غايته تجدد عالم اسلامي حديث ، وليبيان كيفية هذا الانتقال والتجدد اللذين سترى ثمارهما في عالم اسلام المستقبل قد وضعنا هذا الكتاب . انتهى ما أردته من كتاب « حاضر

العالم الاسلامي » وبهذا تم الكلام على الفصل الأول والحمد لله رب العالمين .

## الفصل الثاني

في قوله تعالى : « رجاء بينهم » أيضا

اعلم أن الرجعة بين الأمم الاسلامية اليوم قد تجأت بأجلى مظاهرها ، ولسكننا نحن في ديارنا لا نقدر أن نصفها ، ولكن القادر على وصفها رجس قد أعطى صفتين : أولا التفريغ للاطلاع . ثانيا عدم التحيز ، وهاتان الصفتان قد ثبتتا في صاحب كتاب « حاضر العالم الاسلامي » ولأنقل لك من الجزء الثاني من كتابه فصولا :

## الفصل الأول

في أن انكلترا وفرنسا كانتا جاهلتين حال تركيا والعالم الاسلامي إبان الحرب الكبرى ، ولكن إيطاليا كانت تعرف الحقيقة فتركتهما . وهذا نص ما جاء في الكتاب المذكور :

« جرت الامور في تركيا بحاريها التي سبق لثني رئيس الوزارة الإيطالية فتنبأ عنها ، فأكره رجال الحلفاء وهم حينئذ سادة القسطنطينية السلطان على تعيين وزارة مصافية ، ففعل السلطان ذلك ، فشجعت الوزارة حركة « مصطفى كمال » ورجاله العصاة ، وأوقدت وفدا اختيار أعضاؤه اختيارا إلى مؤتمر « سان ريمو » في فرنسا حيث وقعوا بالرضا والتسليم للمهادنة التي أعدها الحلفاء الذين استطاعوا بذلك « تأييد صراهم » على قصاصات الورق لا غير ، وما كان ذلك الأمر الغريب ! لأن كل انسان فيه مسكة من العقل يتيقن أن جميع هذه الصفقة التي رام الحلفاء عقدها إنما هي ضرب من الخبل والجنون وأن كل فرد من أفراد الحكومة « المصافية » من السلطان حتى أحقر الكتبة ماهو إلا كهمطي كمال يتلهب غيرة ووطنية ، وأن المصاحمة التركية الحقيقية إنما باتت أنقره لا القسطنطينية ، وأن قوة الحلفاء لا تتجاوز في الواقع غاية صراهم ، مدفاههم ، أما مصطفى كمال فقد قال في شأن معاهدة سيفر ( معاهدة صلح تلك ) : « اني مستعد لقتال العالم بأسره مشرقا ومغربا ، فباتت الحلفاء في مأزق حرج لا ريب فيه ، ولا سيما من بعد ما أصبحت كلمة الحلفاء تدل على بريطانيا وفرنسا لا غير ، أما إيطاليا فلم تشرك في إلقاء دلوها في السلاء ، بل فعلت كما قال ( نيق ) : ولم ترسل جنديا واحدا ولم تدفع ليرة واحدة » لذلك لم تستطع فرنسا ولا بريطانيا حشد الجنود الكافية لسحق مصطفى كمال في الحين الذي تتكبدان فيه نفقة مائتي ألف جندي ( ٢٠٠.٠٠٠ ) لتسكين الحال في الأقطار العربية الهائجة وغيرها ، وما كان سحق القوة الكمالية بالأمر السهل ، إذ قدر أركان الحرب الفرنسيون الجيش المقتضى لذلك ( ٣٠٠.٠٠٠ ) مقاتل تام العدة ، على أنه قد بقي في أيدي الحلفاء سلاح آخر هو اليونان ، ففتقدم فنريوس رئيس الوزارة اليونانية وأخذ على نفسه خضد شوكة الترك ودق عنقهم ، وذلك على شريطة أن تنال اليونان في مقابلة عملها هذا امتيازات كبيرة في مناطق آسيا الصغرى ، فقبل ذلك منه ، وبعد حين نزل جيش يوناني إلى بر أرضه عدده ( ١٠٠.٠٠٠ ) مقاتل ، غير أن هذا الجيش قد لقي الخيبة والفشل إذ أن المائة ألف مقاتل هلى كثرتهما كانت أشبه بالغشاء ، واجتنب مصطفى كمال الاشتباك في معارك فاصلة ولكنه نابر على ضايقهم ، وإيقاع الحيف بهم ، بالحرب غير النظامية كما كان شأنه مع الفرنسيين في كيليكية في الطرف الآخر من الميدان ، فتوغل اليونانيون في البلاد توغلا فاحشا ، وتورطوا تورطا شديدا ، كاد يقضى عليهم على بكرة أبيهم ، فزادت القضية التركية إعضالا واشكالا ، وعلى مظهر أن فنريوس ظل يبتغي نزال الترك والمضى معهم في الحرب ، وذلك بصفة كونه المتدب الثاني من قبل الحلفاء ، لكن الشعب اليوناني أتى عليه ذلك لأن اليونان ما برحوا منذ سنة ١٩١٢ يخوضون غمار الحرب من ميسدان إلى آخر حتى نهكت قواهم أشد النكه ، فرأوا الاستراحة ولوقيلسلا ، فلما كانت انتخابات تشرين الثاني ( نوفمبر ) أسقطوا فنريوس

بنحو ٩٩٠.٠٠٠ صوت إزاء ١٠.٠٠٠ صوت ، ثم دعوا ملكهم قسطنطين الذي كان الحلفاء قد دخلوه منذ ثلاث سنوات ليعود فيثبوا العرش ، فكانت النتيجة الصافية أن اليونان باتت كإيطاليا خارجة عن أرباب الصفقة ، أما الملك قسطنطين فقد استأنف القتال مع الترك من تلقاء نفسه . فكان عمل اليونان هذا العمل مناقضا لذلك الموقف الذي وقفه في عهد فريياوس ، وعلى الجبهة فان الحلفاء باموا بالخسران ، فردّ كيدهم في نحرهم ، وسقطوا دون أمنيته التي حسبوها من الهبات الهيئات .

في ذلك الحين كان مصطفى كمال يجهد ليس لتوحيد قوّته وسلطته في آسيا الصغرى فقط ، بل لاكتساب أحلاف له في الخارج ، ففي المقام الأوّل كان ينشئ علاقات وثيقة مع العرب الأحرار الذي قد يبدو لأوّل وهلة من الغرابة بمكان ، إذ يرى أن العرب والترك هما العدوّان بعضهم لبعض ينقلب من العداوة المرة إلى الصداقة الحلوة ، ولكن ذلك ليس في الواقع بالغريب ألبتة ، لأن السياسة الفرنسية البريطانية هي التي قد خلقت هذه الأعجوبة ، وأتت بهذه الخارقة ، والسبب الذي من أجله عاد الاتفاق بين العرب والترك قد جلاهم لورانس المعروف « بروح الثورة العربية » . حقّ الجلاء ، فقد قال بعد فراغه من الخدمة العسكرية في بيان نشره في الصحف البريطانية : « إن العرب قد ثاروا في وجه الترك خلال الحرب العامة ، ليس لأن الحكومة التركية كانت فاسدة فسادا شديدا ، بل انهم ابتغوا نيل الحرية ، وراموا إدراك الاستقلال فلم يخوضوا المعركة لكي يستبدلوا سادة بسادة كأن يخوضوا لبريطانيا أو فرنسا . كلا . بل لكي ينشئوا لهم دولة عربية ، على أن هذه الحقيقة قد أفرغها أحد زعماء العرب وهو قائد من قادة النهضة الوطنية المشتغلين بالقضية العربية في قالب أبين عن القصد ، وأفصح عن الغرض ، وذلك في مقال نشره في صحيفة فرنسية راديكالية جاء فيه ما يأتي .

« ينبغي لفرنسا وبريطانيا أن تعلم أن اليقين أن العرب إنما هم للترك اخوان في الدين وتوحيدوا وياهم توحدا سياسيا قرونا عديدة بحيث هم لا يرغبون ألبتة في الانشقاق عن اخوانهم المؤمنين ، وشركائهم المسلمين ، الذين هم وياهم كانوا في الحروب الخالصة يقاثلون العدو جنبا لجنب وصفا إلى صف انشقاقا ليس من ورائه سوى خضوع أعناقهم ليدولة أوروبية مهما كان شكل سلطان الحكم الذي تتقلده هذه الدولة . . . فلذلك أيّ جدوى ياترى من القول الذي يقوله المسيو ميلران : لم يدر في خلدنا قط أن نعتدى بوجه من الوجوه على استقلال الأمة العربية ، فليس أحد من العرب اليوم يمكن لإضلاله بمثل هذا التويه وأخذنه بمثل هذا الخداع ان الهدنة وقعت على حسب الشروط والمبادئ التي أعلنها الرئيس ولسن ، ولكن لما تضعفت ألمانيا وتضعضت أحلافها معها دبت شروط الهدنة وعهودها كما دبت الأربع عشرة مادة بالأقدام ، على أن النكث الذي أصاب العهود المقطوعة للعرب قطعاً جزماً لازماً في منحهم الاستقلال التام ، تلك العهود المسكورة المؤكدة عشرات من المرات قد حمل العرب والترك على الاتفاق من جديد واستئناف الإخاء بحيث لم تمض إلا أشهر معدودات حتى تمّ ذلك بين الأمتين ، وقد تستطيع فرنسا بحفظها جيشاً مؤلفاً من ١٥٠.٠٠٠ ألف جندي في سورية ، وتسكبها اتفاق البسلايين من الفرنسكات أن تخضع عرب سورية إلى ميقات ، بيد أن ذلك ليس جميع ما في الأمر ، ولا الضامن لسلامة العقبي ، فحدود سورية تترامية إلى ما يليها من البلاد التي قطنها عرب وكرد وترك ، وتمتد إلى الصحراء الكبيرة ، فإذا ما شرعت فرنسا في قتال الأربعة ملايين من عرب سورية لم يبق ذلك مقصوراً على قتال هؤلاء حسب بل يتناول قتال عدوّ عدده أكثر من ١٥٠.٠٠٠ مليون عربي منتشرين في جميع الأقطار الشرقية من القبائل المسلحة الشديدة الشكيمة ، الصلبة القناة ، هذا ماعدا الأمم الإسلامية الأخرى المجتمعة معهم في الوحدة المتراسة الإسلامية ، والحامل على جميع ذلك إنما هو اوراق الحلفاء وتوالي ضرب بانهم الساحقة على غير رجّة ، فان قال قائل : إن في هذا غلو فاعليه إلا أن يواقع الحقائق موقعة ويراها عن كثب مستبصراً مستقصياً ، ولكن

لعمري أية نفع يرجى من الندم ولات ساعة مندم بعد أن تجري السماء في الأقطار العربية أنهارا وغدراناً .  
وفي الواقع باتت الأدلة على الوفاق التركي العربي مشهودة جليلة في مواضع عديدة ، غير أن هذا الوفاق  
القاضي بمعاونة هؤلاء هؤلاء لم يعترف به علناً من جانب مصطفى كمال ولا من جانب الملك فيصل الذي أنزل  
من عرشه ، وجاء من بعد خروجه من دمشق إلى إيطاليا حيث طفق يوالى القيام بمناقشات سياسية ، مع هذا  
فقد اصطفت العرب مع الترك جنباً إلى جنب في كيليكية وقاتلوا الفرنسيين العدو المشترك ، واشترك الترك  
والكرد مع العرب السوريين في إبعاد النتن السورية التي ظلت نشب في موضع موضع ، وأما ما كان لـ مصطفى  
كمال من اليد في إشغال الثورة العراقية على البريطانيين فظاهر ظهوراً يعني عن البيان . انتهى

### الفصل الثاني فيما يقوله ساسة أوروبا وعلمائها

من أن الاسلام دين الحرية ، وأن المسلمين أول الأمم في الحرية من أية صنف كانوا  
قال الحجة الثقة أرمينيوس فامباري : « كان الاسلام وما برح الدين الفائق سائر أديان العالم شورى  
وديموقراطية ، الدين الذي هو على السوام مصدر الحرية وينبوع العدل وشرعة السواء ، فإن كان العالم قد  
شهد حقاً منذ أول عهد العمران البشرية إلى اليوم حكومة شورى دستورية فهي لعمري حكومة الخلفاء  
الراشدين » اهـ

وقال محقق انكليزي كبير خبير في شؤون الشرق الأدنى : « إن بلاد العرب التي يضرب فيها البدو  
الرحل هي البلاد الفذة في العالم المشتعلة على صحيح الديمقراطية والشورى ، فالعرب فيها أبداً سادة ، حريتهم  
يذودون عن سياجها بشفارس سيفوفهم ، ويهيج أكبدهم ، وشبه الجزيرة هومنت الحرية ، فلان تعيش فيها نبتة  
الاستبداد » انتهى

وقال العلامة ليديار في شأن ثورة تركيا الفتاة سنة ١٩٠٨ م : « قال بعضهم إن تركيا لم تكن على  
استعداد لنحيا الحياة الدستورية النيابية بعد الثورة ، إنما ذلك وهم شديد ، فقد كان لتركيا صرمان سابق  
على الحياة الدستورية وكانت تواقفة إلى إنشاء الحكومة النيابية ، وعلى جانب كبير من الاستعداد لذلك .  
أجل ثم أجل ، إن النظم الشرعية والمدنية التي كانت عليها تركيا إنما هي أفضل أسس يشيد عليها الحكم  
النيابي ، كان محمد صاحب الرسالة الاسلامية يحمل الحكم شورى بينه وبين صحابته ، وقد جرى العلماء  
المسلمون وهم أقطاب الدين ، وقادة الشرع الشريف على هذا النهج ، وما برحوا هكذا حتى اليوم يتشاورون  
ويسترنى بعضهم بعضاً في شؤون مصالح المسلمين ، فالشرعية الاسلامية هي ديموقراطية وشورية بطبيعتها  
وجوهرها ، وعدو شديد للاستبداد ، وباعتبارها شريعة أساسية ، فمن شأنها إذن أن تمكن الشعوب  
الاسلامية كافة حتى أبعدها إغراقاً في التدلى من إدراك معنى الشورى والدستور والنظام النيابي » .

ثم بين العلامة ليديار في موضع آخر أن السلاطين القدماء كان لهم « ديوان » وهو مجلس يضم أركان  
الدولة والوزراء وأصحاب الخطط العليا والمناصب الكبرى يجتمعون فيه على مقتضى نظام في مواقيت معلومة  
لمناقشة السلطان في شؤون الدولة وامداده بالمشورة الحكيمة ، وقد ظلت الحال هكذا أمداً طويلاً حتى أنشئ  
في العهد الأخير مجلسان : الأول يعرف بمجلس الدولة ، والآخر بمجلس الوزراء ، زد على هذا فقد أنشئ  
مجلس نواب مرتين : الأولى في سنة ١٨٧٧ م والأخرى في ١٨٧٨ م ومع أن هذين المجلسين لم يعبشا  
طويلاً إذ قضى عليهما الاستبداد الجدي ، فقد كانا على كل حال من سوابق المراتن القانوني والمراس الشرعي  
على نظام الدستور والحكم النيابي .

وختم العلامة المذكور كلامه بقوله : « فلذلك يجب أن لا يعتبر اعلان الدستور العثماني سنة ١٩٠٨ م

أصراً مستحدثاً مما لم يسبق له مثيل في بلاد إسلامية ، بل يجب اعتباره من النظام الإسلامي المألوف ، كان من قبل على ماهيته هذه ، ولكن خرج به الآن إلى نطاق واسع ومجال أرحب » انتهى

### الفصل الثالث

في أن أوروبا شورية في بلادها مستبدة في غير بلادها  
وأهل الشرق والمسلمون لابد فائزون

جاء في كتاب « حاضر العالم الإسلامي » ما يأتي : « وقد أجاد (ايونل كرتس) الكاتب الانكليزي الذائع الصيت أيما إجادة في جلاء هذا القول وتبسيطه في كلام له في شأن الهند بين فيه أن التعليم والتهذيب والثرات والخبرات التي جاء بها الحكم البريطاني ليست بكافية بذاتها لإعداد أهل الهند إعداداً صحيحاً للقيام بأعباء الحكومة النيابية ، بل الأمر على ضد من هذا ، فالعليم والتهذيب ينقلبان خطراً كبيراً وبلية إيجابية ما لم يفتننا بمنح الهنود أزمة شؤونهم السياسية وتبعيتها شيئاً فشيئاً ، إن الشعب مهما كان مهذباً راقياً لن يستطيع المران على فن الحكومة الذاتية إلا في حين الخبرة الحقيقية المحسوسة والمباشرة الفعلية لافي حين النظر والتصور والخيال . قد يقول بعضهم إنى خروج في طلبى الذى ينت فيه أنه يجب علينا الشروع في نقل السلطة شيئاً فشيئاً نقلاً صحيحاً لا غش فيه من عائق الحكومة البريطانية إلى عائق حكومة الشعب ، وأنه يجب على موظفى الحكومة البريطانية في تلك البلاد أن يقوموا بكل مساعدة ممكنة وعون مستطاع ومشورة صادقة للحكومة الجديدة التي تطالب منهم هذا بحق ، نعم يجب عليهم أن يسدوا كل حسنة إلى هذه الحكومة الفتية ، وأن يعطفوا عليها عطف الأمّ الحنون على وليدها وفلذة كبدها ، لا عطف الظاهر المأجورة التي سواء عندها أعاش الرضيع أم مات ، وإذا ما أريد حقاً تعليم هذه الحكومة الجديدة فن الحكم الذاتي ، ويجب أن تكون حرة من كل جانب لا مطلقاً من ناحية ومصدرة بالأغلال من ناحية أخرى ، فان لم يكن هذا فليس من سبيل إذن لهذه الحكومة الفتية لأن تشعرق الشهور بأنها مسئولة لدى الشعب الذى هو من ورثها ، حتى ولا الشعب يستطيع على هذه الحال أن يعلم ويوقن أنه هو المالك لنفسه من ضرر ونفع ، هذا ليجلبه وذلك ليدرأ عنه ، نعم ان السبيل شاقة ولكن الشعب الذى يفتنى بملء إرادته حكماً ذاتياً لا يقنى له الوصول إلى غرضه السامى وغايته الكبيرة إلا في الجهاد قائماً أبداً ، واجتياز طريق الصعاب التي تنشق عنسدها الأنفس وتركب الأهوال ، وربما إلى عهد طويل حتى يستطيع بعد جميع هذا أن يذوق طعم الاستقلال الصحيح ، ويعلم ماهيته فيطالب منه المزيد ، وكاماً وفر نصيبه منه ازدادت عزته حتى تستقر فيه ملكة السيادة على نفسه . إنى لأخبر غفراً كبيراً بما جلبته بريطانيا العظمى إلى الهند من الخير والنفع من إنشاء النظام وتبنيته ، وحمل أهل البلاد على العلم بأن الحكومة المنتظمة ما أعظم شأنها وأخطر مكائنها في عمران البلاد ، غير أنى على كل هذا لا أعتقد أن النظام الذى أنشأناه وتشيناه عليه حتى اليوم يظل صالحاً بعد دون أن ينقلب إلى حجة الضرر على أخلاق الشعب كما كان حجة الخير من قبل . يجب علينا وقد حان لنا أن نشعر في تأدية هذه الأمانة الكبرى إلى أهل الهند أصحاب البلاد من بعد ما حملناها على عواتقنا حقبة ليست بالقليلة ، تأدية مشفوعة بالصدق والاخلاص . يجب أن يكثر سواد الهنود في دواوين الحكومة من حيث يجب علينا أن نقوى ساعدتهم ، ونزيد حوصلهم ، ونفلى من منزلتهم ، وذلك لا يتم إلا اذا مكناهم من التحرر على الواجبات التي تنقل إلى نطاقهم نقلاً مزدداً ، لأن صران الشعب على الحكومة الذاتية ليس أمره كأمر الطلبة الذين يتلقون العلوم النظرية جالوساً على المقاعد . لاوصول إلى الغاية التي بينها حديثاً وزير الهند إلا بركوب المشقة ومعاونة الصعب في سبيل وعرة ، الأمر الذى يجب علينا العلم به حق العلم ، ذلك أننا قد استطعنا

الوصول إلى هذا الدور الحالى من مهمتنا في الهند بعد انتهاء الكبير . الانتهاء إلى هذه الحال انتهاء ملتما كل الالتزام مع ما هو معروف لنا من التقاليد ، وما بقى أماننا من القيام بالمهمة فأمر واجب علينا خدمة لتاريخنا ولو كان في ذلك بذل لسكل عزيز لدينا وتضحية حتى لنفوسنا .

إن كلمات المستر كرتس الأخيرة يقين معها ما هو واقع اليوم في الهند كما في سائر الأقطار الشرقية ، أن الحرب العنيفة قد ألطبت العصبية الجنسية الشرقية حتى تركتها لظي شديدا من حيث أوهنت السيطرة الغربية وزلزلتها شر زلزال ، ففدا مقبض أوروبا على الشرق مسترخيا استرخاء متواليا يدل على قرب الزوال ، وسواء كانت العاقبة من بعد ذلك خيرا أم شرا ، فتقلص الظل أمر واقع لا سدد له ولا مدافع ، مما يدل على أنه لن يتقضى منذ اليوم جيل بل عقد من السنين حتى يفقد غالب الدول الإسلامية في الشرقين : الأدنى والأوسط متمتع بالحكم الذاتي وربما بالاستقلال التام لا عيب فيه ، أما التساؤل أنسى هذه الشعوب التي ستصبح حرة اغتنام الفرصة فتعود تنهثر بمآثر الاستبداد والفوضى ، أو تصبح حقا عالية الجبين في إنشاء الحكومات الدستورية المنظمة الثابتة فتنبعث هذه في طريق التقدم والارتقاء ، فذلك أمر سيكشفه المستقبل ، وإذ قد بينا لغاية الآن العوامل المختلفة العاملة في أفق تطوّر السياسة ، سالبها وموجبها ، ندع القضية مستاقفة في مجراها الطبيعي بهذه العوامل ، مراقبين قلبها المستمر في هذا الدور دور التحول ، وننقل للسكلام على العصبية الجنسية .

### الفصل الرابع

في هياج العالم الاسلامي

قال المؤلف المذكور في صفحة ٨٩ وما بعدها مانصه : « كان العالم الاسلامي (قبل أن أخذ يصطدم بالغرب النصراني الاصطدام الأكبر خلال القرن التاسع عشر) هاجما هيجته التي قد تقدّم الكلام عليها بعيدا من التنبه القومى وثورة العصبية الجنسية ، وكان غالبه منقسما إلى امارات متناثرة ، ولسكنها قوّة المراس شديدة الشكيمة ، وأن ما كان في نفوس قطينه وساكنه من العاطفة الوطنية إنما كان متجها نحو السلالات الحاكمة على نحو الحالة التي كان عليها سلاطين الترك العثمانيين ، غير أنه كانت مظاهر العزة القومية ومبادئ الشمم والإباء جليلة في غالب العناصر كالأمة العربية (أمة الرسالة) إذ في العرب كانت أسباب العصبية الجنسية على بيان في الظهور وقوة في الانفعال والنمو ولكنها كانت متفرقة وغير منتظمة تنظيما كافلا لائتلاف المزاج الذى تغدوبه العصبية عاملة فعالة ، أما الشعب الاسلامي الذى كان حقا يتمشى في عروقه ما ينبغي لنا تسميته بروح العصبية الجنسية الصحيحة ، فهو الشعب الفارسي بحبيب بلاده ، وعاشق موطنه القديم ، وأما سائر الشعوب الاسلامية فقد كانت على شيء من مبادئ الشعور الوطنى واليقظة الجنسية والروح النزاعة إلى الوحدة والنظام ، وكانت هذه الروح مستعدة بأسبابها للارتقاء والانساع حتى تبلغ دور العمل الصحيح والحركة المؤثرة . على أن في الأمر اعتبارا آخر ، ان الاسلام قد نهى في مواضع عديدة عن العصبية ، فلما انتهت الشعوب الاسلامية إلى هذا العصر عصر العصبية الجنسية ، بات الفرض الذى يفرضه الاسلام على المؤمنين أن يكونوا إخوة متضامنين متساوين لا فرق بين عربهم وبين عجمهم ، وأضحت الغاية السياسية المقصودة في الاسلام من وحدته الامامة الكبرى ، أو الشورى الشرعية العامة أمرا مقاوما بطبيعة الدور والزمن بسبب إنشاء القوميات المستقلة والعصبيات المتميزة في الملة الاسلامية كما كانت الحال في مبدأ عصر النهضة في أوروبا إذ كانت النهضة القومية في مطلع ذلك العصر تصطدم اصطداما عنيفا بالعقائد الدينية الشائعة ، والآراء الدائرة حول وحدة البابوية والمملكة الرومانية المقدسة . »



وقال أيضا في صفحة ١٣١ وما بعدها من الجزء الثاني مانصه : « غدت الحياة السياسية في أقطار شمال أفريقيا المختلفة العناصر والاصول حياة اضطراب تنهريها الانشقاقات والانقسامات ، وكانت صرا كش وما برحت أكثر الأقطار الافريقية الشمالية وحدة والنشأ ، وثباتا في مجموعها السياسي ، مع أن سلطة السلطان النافذة حقّ النفاذ لم تمتد قط يوما إلى الجبال التي تنطنها القبائل المختلفة ، وأما الممالك المعروفة بالممالك البربرية ( الجزائر وتونس وطرابلس ) فقد كانت أكبر قليلا من الثغور البحرية تمتد على طول السواحل ، وأما البلاد الوراثة فقد كانت متمتعة بالاستقلال البدوي التام ، على هذه البلاد المتباعدة طفق المنتعج الفرنسي يتدفق فبدأ غاصرا الجزائر سنة ١٨٣٠ حتى انتهى بمراكش اليوم ، إن فرنسا قد أرخت على البلاد سكونية ، وكـ بنها نظاما ونجحها ماديا ، غير أن هذه المنافع والفوائد التي أتت بها السيادة الأوروبية في هذه الأقطار الافريقية كما في غيرها من الأقطار الشرقية قد كان من شأنها أن خلقت نوعا حديثا من الوحدة والتضامن والتماسك بين أهل البلاد حتى غدوا جميعا على مستوى متماثل في الاجماع على شاعة الفاتح الأوروبي ، وعلى نيل المطمح العام الذي يطمحون إليه وهو الاستقلال والتمتع بالحكم الذاتي بمزول عن السيادة الأجنبية بنة ، لذلك قد شهد العالم خلال الجيل الماضي نشوء « الجزائر الفتاة » و « تونس الفتاة » وفيهما الأحزاب السياسية يقودها رجال فرنسيون من أهل العلم والنهذب المتشبعين كل التشبع بعقائد الحكم الذاتي والحرية . أما المنتعج الذي تتجهه هذه الأقوام في نهضتها فهو بغايتة أميل إلى إنشاء الوحدة الافريقية الشمالية الكبرى ثم إلى الجامعة الاسلامية العامة كما تقدم الكلام على هذا منه إلى إنشاء أمة تونسية أو جزائرية منفصلة عن غيرها من سائر الأمم الاسلامية ، ولا يعزب عن البال أن جميع هذه الشعوب والأمم إنما هي على صلات شديدة وروابط متوافقة توائفا كبيرا مع السنوسي ، تلك الصلات والروابط التي قد أسلفنا الكلام عليها في قسم الجامعة الاسلامية » .

### معجزة جديدة لم تعرف من قبل

مقالا بديها يظهر لنا بوضوح حديث : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا »  
و يفهمنا حقا معنى : « رجاء بينهم » والحق يقال ان هذه أجل معجزة اسلامية ،  
فالويل لأوروبا اذا جهلت هذا

قال أيضا في صفحة ١٥٠ وما بعدها مانصه : « مما لا ريب فيه أن الحرب العامة قد هاجت الجامعة العربية هياجا شديدا ، وبشت فيها قوة كبيرة ، ولا سيما بما قضت به الحرب من إنشاء مملكة عربية مستقلة في الحجاز ، مداية بحقوق لها في سورية والعراق ، وقد غمر الشعوب العربية المختلفة طوفان من الهياج والاضطراب ، والهرج والمرج هنا وهناك ، وثارت تطالب الاستقلال ، متطلعة نحو إسقاط السيادة الأجنبية ومحوها نحو نأما ، وهي السيادة البريطانية والفرنسية والابطالية المنتشرة في مصر وسورية والعراق وطرابلس الغرب وسائر الأقطار العربية ، وقد استغرق الهياج هذه البلدان جميعها استغراقا جعل تلك العاية الكبرى المتوخاة من الجامعة العربية وإن كانت لم تبرح عاملا شديدا غير ظاهرة كما كانت من قبل في صدر البراج التي في أيدي رجال العرب القائمين بالنهضات القومية الوطنية ، الذائدين عن حوض العصبية الجنسية العربية . زد على ذلك أن الجامعة العربية مشتبكة المصير ( كما قلنا قبلا ) بمبدأين عامين شاملين ، لا يختصان بعنصرية أو جنسية دون أخرى ، وهما مبدأ الجامعة الاسلامية وجامعة العصبية الجنسية الاسلامية ، واعتل هذا المبدأ الأخير ببدولنا نحن الغربيين موضوع التناقض الغريب من حيث هو ليس كذلك عند الشرقيين ، إن الشرق وإن استمسك جهده بمبادئنا وأفكارنا في الجنسية والوطنية ، وانتحل ما انتحل من عقائدا فيها ، فهذه المبادئ والأفكار والعقائد اذا انتقلت إلى الشرق أشربت بها العقول الشرقية الملأى بصنف آخر

من المبادئ والعقائد الرامية إلى الوحدة الإسلامية وتآخى جميع المؤمنين على اختلاف الأقوام والفرق بحيث نشأ عن ذلك التلبس الجامع بين القديم والجديد ، وحصل التآلف إلى حد غدا عند المسلمين متى ما استعملوا الكلمات التي نستعملها نحن مثل « الجنسية » و « الجنس » ذهبوا في فهم معنيهما مذهبا محظا لمذهبا ، وقس على هذه الاختلافات والفروق التي بيننا وبين الشرقيين ماهوشائع في أفق جميع المبادئ والعقائد السياسية ، كذلك مثلا كلمة « الدولة » فإن الدولة الإسلامية التي يصرح اتخاذها مثلا للمقارنة ليست كالسولة الغربية المشتمل تحديدها على وحدة معينة من الناس وأرض يسكنونها مقرررة الحدود وسلطان يمارس نافذ تمام النفاذ في كل مكان داخل حدود الدولة ، بل إن الدولة في الشرق الإسلامي إنما هي كناية عن كناية قلت أم كثرت ، غير مستقرة الشكل ولا النصاب ، ولا منظمة التركيب ، لها نواة مركزية هي مصدر السلطة المنبثقة منها انبعاثا مشتملا على معنى الاستقلال المهم التعديد ، تعريه آفات الفوضى ويشوبه الاختلال ، ومن المعلوم أن غالب الدول الإسلامية ما برحت منذ نصف قرن تجد في تنظيم حكوماتها ، وإصلاح شؤونها ، وسائر أحوالها ، ناسجة في ذلك على منوال الدول الغربية ، غير أن المنازع التقليدية لم تبرح حية مشهودة المثال كفي أفغانستان حيث إن القبائل التي عند الحدود الهندية الشمالية الغربية ، وهي قبائل أفغانية متملكة استقلالها عمليا صحيجا ، كانت تقوم من تلقاء نفسها في المدة بعد الأخرى بشوق غارات عنيفة على الانكيز ، غارات حروب استطاع أمير أفغانستان أن يتصل من تبعها اتصالا انقطع عنده دهاء الانكيز ، والأمر كذلك في الجنسية عند المسلمين ليست الولادة في البلاد ، ولا التجنس على الأصول الرسمية شرطا لمن يريد أن يكون فردا من أفراد الأمة الإسلامية في قطر من الأقطار متمتعاً بحق التمتع بحقوق الجنسية الإسلامية ، فوطن المسلم هو العالم الإسلامي من أقصاء إلى أقصاء ، لذلك يستطيع الهاطبة بلاد إسلامية أن ينال للمحال أي وقت شاء حقوق الوطنى المكرم ذى المقام والمنزلة بين ظهرانى القوم ، فالعبارة : « مصر للمصريين » مثلا لا تعنى ذلك المعنى بعينه الذى تصوّره نحن في الجارى المعتاد ، فإذا ما أقام مسلم جزائريّ أو دمشقي في القاهرة فليس هناك من حائل يحول دون تصرفه وسلوكه واعتباره « مصريا وطنيا حرا » بصحيح المعنى والعبارة ، والسبب في ذلك أن من منازع الإسلام على الدوام صيانة الوحدة بين المسلمين ، الوحدة الدينية والجغرافية الإقليمية ، جميع الأقطار والممالك والبلدان الإسلامية معروفة عند المسلمين « بدار الإسلام » ( ورضها دار الحرب ) وهى المواطن التى قاطنها مسلمون يجب عليهم باعتبارهم أمة واحدة متحدة اللب عن سياجها والنياد عن حياضها ، وهذا هو السبب فى أننا نرى أنه كما أصاب اعتداء أجنبيّ طرفا من العالم الإسلامى هاج الطرف الآخر واضطرب وقام وقعد على غير أن يكون هناك اشتراك فى المصلحة المادية بحمله على ذلك كأنما المهور الإسلامى جسم واحد باعترال عضو منه تتأثر وتعتل سائر الأعضاء ، تارنا بعد جميع ما تقدم نستطيع أن نعلم كم هناك من المفكرين من المسلمين .

وقال فى صفحة ١٥٤ وما بعدها مانصه : « ولهم الحق ليس من الغرابة فى شيء أن نرى الشرق وقد ارتوت نفوس شعوبه وأمه بضروب من المطامح القومية والآمال الاستقلالية التى هاجتها الحرب الكونية أعظم هياج فميرتها نارا ذات لهب أن ينقلب بسبب خاتمة الحرب التى نزلت عليه ويلا عجميا وبلاء شاملا ، صرجلا شديد الفيلان قوّارا ، وبركانا ثائرا : من المعلوم اليقيني أنه قد كان من المستطاع عقد مصالحت سليمة من النقائص والمشاين ، وذلك بالجرى على السياسة الصليحية الشريفة النسيج ، السوية التريج ، لكن مؤتمر فرسايل السلمى كان وبالأسف الشديد متجردا عن كل سياسة رشيدة ، وتسوية حكيمة ، وحصافة فى الرأى ، ونظر بالعواقب ، فنجم عن ذلك أن تلك التسويات الفاسدة التى وضعها هذا المؤتمر قد حبطت شرّ حبوط ، ليس فى ضمان السلم لأوروبا بحسب بل كان من شأنه إماطة اللثام ورفع الحجاب عن موقف الغرب

الحقيقي إزاء الشرق ، ذلك الموقف الرائع الذي عاد فظهرت فيه تلك الروح التي عرفت قبل الحرب ، روح التوسع الإمبراطوري والجشع الاستعماري ، روح استلاب الشعوب وارهاقها ، وانهاب ما بين أيديها وما خلفها واستنزاف دماؤها ، وشد الأخنقة على ماحول رقبتها ، زد على هذا أن الحلفاء الظافرين طفقت بصائرهم تعمه أشد العمه ، غير مهترين شيئا من التطورات النفسانية الهائلة التي حدثت في الأمم الشرقية من جراء الحرب فلم يلجئوا إلى تبديل موقفهم بأفضل منه على ما تقتضيه الحال المستجدة ، وإلى انتهاج نهج سياسي خير من ذلك الذي اتبعوه قبلا ، بل ظلوا على المضي في معاملة الشرق بالخفة والازدراء ، كأنهم يحسبون أن الحرب العظمى التي أن من فدح عيها الثقلان ، ومادت من شدة وطأتها وكابوسها هذه السيارة الأرضية ما كانت سوى مساجلة ومناوشة ، وأن آسيا ما برحت ذلك الجبار المستغرق في هجمته كما كان منذ قرن خلا .

أجل ، شرع الحلفاء يستهزئون بما كانوا قد نشروه خلال الحرب من أنواع التصريحات التي قرعوا بها أسماع الشعوب مئات من المرات ، وضمنوا بها قواعد الحرية وأساس العدل ، وأقبلوا يخلفون برعودهم التي قطعوها لشعوب الشرق الأدنى في تقرير المصير خلال المجمعان الأكبر ، وطفقوا ينشرون على الملأ سلسلة من المعاهدات السرية (المعقودة بين بعض وبعض منهم في الحين الذي كانوا فيه يصرحون بالنياد عن الحرية وتقرير المصير) وأرادوا بمقتضاها تقسيم الإمبراطورية العثمانية ، إشباعا لشههم السكابي ونهمهم الوحشية ، ممتنين شرر امتنان إرادة أهالي البلاد ورغبتهم فيما يشتهون أن يكونوا عليه من الحكومة ، وكان مؤتمر فرساي كشافا عن واقع المقاصد السيئة والأغراض الخبيثة التي انطوى عليها الحلفاء ، إذ تجلى ذلك بتلك الطريقة الخداعة التي ألزم جانبها المؤتمر في رفضه قبول وفد إيران الذي أوفدته حكومته لبسط القضية الإيرانية ( وإيران كانت ما برحت مستقلة استقلال اسميا ظاهرا ) فسكان من الأمر أن حل المؤتمر الوفد على البقاء في باريس مدة جعل يعلله خلالها بالسراب الذي يراه المسافر فيحسبه ماء بينما كانت الحكومة البريطانية تشد الخناق على عنق حكومة الشاه في طهران إلى أن أكرهتها إكراها على إبرام اتفاق بانت إيران كلها بمقتضاه بلادا محمية في كنف الإمبراطورية البريطانية ، وأما المصريون (الذين كان دأبهم وديندهم على السوام تزجية الاحتجاجات على الحماية التي أعلنتها بريطانيا منفردة من تلقاء نفسها في مصر سنة ١٩١٤) فقد أوفدوا إلى باريس وفدا لبسط قضيتهم ، فرفض مؤتمر فرساي الاصاغة لأقوال الوفد ، بل أفهم رجاله أن المؤتمر إنما يعتبر الحماية البريطانية في مصر أصرا قضى وحكما أبرم ، فنجم عن جميع ذلك مائدة نتيجة من نتائج الحرب وهو أن السيطرة الأوروبية على الشرقين : الأدنى والأوسط قد شدت أطناها ، وتوطدت عمدها ، واتسعت آفاقها ، من حيث كان يجب تهوين خطب الاستعمار وتضييق ظله .

## بيان أن فرنسا وانكلترا بعثتا الحمية في نفوس العرب

فأحرق الأتمين نار ثورتهم

وقال في صفحة ١٧٣ وما بعدها من الكتاب المذكور مانعه : « من المعلوم أن هذه الخدعة الكبرى التي قامت بها بريطانيا وفرنسا على مسرح المسكر من وراء الستار لم يكن للعرب علم بها ، ولا وقفوا عليها بل أبرمت خفية عنهم من حيث أن بريطانيا جهدت كبير الجهد ، وبذلت غاية المستطاع لطيح الآمال الاستقلالية في صدور العرب رائرة العصية والمطامح القومية في نفوسهم ، فكان ذلك خير وسيلة ، وأنجع ذريعة ، لاستثارة نخوتهم في الثورة فجعلوا يتسارعون إلى مجل الحرب ، وينبعشون إلى مقاتلة الترك وخضد شوكتهم وأنفدت الحكومة البريطانية إلى العرب عددا من نخبة الضباط المختارين أشهرهم الأمير الالاي لورانس التي

الفتى المودعي النابه الشأن ، الذي ما أسرع مانال من نفاذ السكامة والساقطة على أسراء العرب وزعمائهم مما لاحد له ولا غاية حتى دعى « ربح الثورة العربية » لكن هؤلاء الضباط الأكفاء العارفون بشؤون العرب والمعروفون بميلهم إليهم وعطفهم عليهم ، إنما قدماغثيروا ليقوموا بما اتدبوا إليه من حيث لم يكونوا هم أنفسهم قد وقفوا ولا اطلعوا على المهادت السرية التي عقدت خفية من العرب ، وكان القصد من ذلك في الواقع أن لا يعرف هؤلاء المستثيرين فتور ولا انكسار ، ولا يثلم وقاؤهم للعرب بينما هم يستثيرونهم هممتهم ويستوقدونهم نارالقتال ، وكان القواد البريطانيون لا ينفكون عن تزجية الوعود للعرب مودعة في المنشورات والتصريحات التي كانوا يذيعونها آخذا بعضها برقاب بعض ، ثم تمت خاتمة هذه الرواية عند نهاية الحرب فأصدرت الحكومتان البريطانية والفرنسية مشتركين معا منشورا أذاعتاه في جميع الأقطار العربية جاء فيه مايتى : « إن الفاية التي من أجلها خاضت فرنسا وبريطانيا في معمان الحرب في الشرق ، الحرب التي أثارتهما على العالم المظالم الألمانية هي أن تضمننا لجميع الشعوب التي طال عليها عهد الجور من الترك تحريرهم من الاستعباد تحريرا تاما باقيا ، وأن تنشأ حكومات وادارات وطنية تستمد سلطانتها من رغبات الشعب وادارته المطلقة دون منازع » فلم يلبث أن برح الحلفاء ، وانجلي المستور ، وإن الصبح لدى عيني ، فقبلت الحال غير الحال ، عند ماوضعت الحرب أوزارها ، ورجعت السيرف إلى أغصانها ، وصرق العدوشر مزق وانتهت الرواية ، وأرخى الستار ، السبيل الذي تبدت حقائق نيات الحلفاء ومقاصدهم منقوشة فيه نقشا جليا ، فقرأها العرب وعلموا الأسرار ، ووقفوا على بواطن الأمور ، بعد أن أخذوا بظواهرها ، وظهرت الجنود الفرنسية تحتل شاطئ سورية ، وعلم العرب حق العلم كيف مندعوا وختلوا ، وغشوا ، فذعروا وأجفلوا ، وقاموا وقعدوا ، وأرغوا وأزبدوا ، واشتعل غضبهم ، وهاجت هائجات الثورة في نفوسهم . ولولا أهل الحصافة والروية من زعمائهم ، ولا سيما الأمير فيصل نجلى شريف مكة المكرمة ، الأمير الذي برهن حق البرهان على فائق كفايته لقيادة الرجال والقتال في الحروب ، والذي استطاع الآن أن ينزل من بني قومه منزلة لاينازع فيها من النفاذ وعزة السلطان لربما انفجر بركان العرب وتطاير من حمله ما أظلمت البلاد جميعها ، لكن فيصلا كان يعرف مبلغ قوة الحلفاء العسكرية ، فأيقن أن ركوب الحرب معهم إنما هو مركب خشن ، وغاية في الاستهداف والمخاطرة ولا سيما في آونة مثل تلك الآونة ، وأذ أدرك حق الإدراك قوة العرب المعنوية والأدبية في ذلك الموقف الذي كانوا فيه طلب من أبناء قومه وبلاده أن يقوموا في بسط القضية العربية والدفاع عنها لدى مؤتمر السلم الذي كان على وشك الانعقاد ، فقام بهذا الأمر اجبا تنجية البلاد من يوم عصيب ، فظلت الأقطار العربية خلال سنة ١٩١٩ هادئة ، ولكن هدوء الانتظار على ارتياب ، والبارتحت الرماد ، والأمير فيصل بسط لدى مؤتمر السلم قضيته ببلاغة معنى وفصيح منطق يحف بموقفه الوقار ، لكنه لقي خيبة في المسعى ، إذ اشتمل عهد عصبة الأمم على بيان دال على الرفق والعطف وذلك أن الأقوام المألومة التي كانت من قبل في الحكم التركي ، وقد بلغت من الارتقاء مستوى يستطاع عنده الاعتراف بكيانها أما مستقلة استقلال معلقا عليها أن تتلقى المشورة والمساعدة الادارية من دولة منتدبة حتى يأتي يوم تصبح فيه هذه الأقوام قادرة على السير بنفسها فيطلق حبلها إذ ذاك على غاربها . ثم فقه العرب معنى الانتداب واكتسبوا ماهيته وسره ، وقد كان من شأن لويد جورج أن يجود ببعض العبارات المنمقة والجل الرائقة مثل قوله : « إن العرب قد وفوا حقا بوعودهم ، وبروا بوعودهم ، لبريطانيا العظمى ، فيجب علينا إذن أن نقابل الاحسان بمثله فنفى بوعودنا ونبر بوعودنا لهم » غير أن العرب كانوا قد قرءوا المعاهدات السرية واطلعوا عليها فبان من العبث والأفن بعد محاولة اضطيادهم بالأشراك والأحاييل مرة أخرى ، إذ عاد الختل من الذرائع الباطلة ، وأمدى الخلداع من الوسائل السكاذبة ، وبالتالي علم العرب علما مكينا أنه يجب عليهم الاعتماد على نفوسهم وقوة

سواعدهم ، ومساعدتهم ومجاهديهم ، وذلك إما في مجال السياسة ، وإما في مجال الحرب . انتهى ما أردته من كتاب « حاضر العالم الاسلامي » والحمد لله رب العالمين .

### نظرة عامة في هذه المقالات

تلك المقالات المنقولة من ذلك الكتاب الذي حرره رجل عالم أمريكي نظر نظرة عامة في الاسلام : « إن أكثر المسلمين يعيشون ويموتون ولاهم يذكر ، يعيش المسلم غالبا وهو يجهل تركيب أعضائه وجاها ونظام العالم المحيط به ويجهل تركيب جسم الأمة الاسلامية التي هو عضو منها وأن كاتب هذه السطور أحد المسلمين المساكين الذين يجهلون نظام أمم الاسلام ، وما أفتح الجهل وما أفضعه ، أفليس من المؤلم أن نجهل ونحن في مصر ( المشهورة بالعلم ) بلاد الاسلام وما حصل فيها ؟ ثم يأتي رجل نصراني قد درس هو وقومه بلادهم وعرفوها ، ثم أخذ يدرس أمم الاسلام ، وأنا الساعة أنقل عنه ، فكيف نفهم معاشر المسلمين قوله تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » ، ما هو هذا الظهور ؟ وما عناءه ؟ نعم نفهمه الآن بقول رجل بعيد عن الفرض لأنه ليس مسلما ، فإذا يقول ؟ يقول فيما قدّمناه :

( ١ ) « إن أحد المبشرين الانجليز منذ ( ٢٠ ) سنة يقول : إن الدعوة النصرانية باتت خرافة من الخرافات .

( ٢ ) ويقول : إن مبشرا بروتستانتيا يقول : « إن الاسلام يسير في سبيله منذ بدايته إلى اليوم فلم يعثر في سبيله إلا القليل ، وهولا يمتك المسيحية ، فلذلك فاز فوزا مبينا ، النصراني يحسون بفتح أفريقيا في القدم وفتحها المسلمون في العلانية .

( ٣ ) ويقول : « إن نيوزيلانده مبشروها من عرب وتجار ابتدوا ذلك منذ ( ١٩٠٠ ) سنة ) وبعد عشرين سنة أصبح في كل قرية مسجد ، ومدرسة اسلامية ، ومعلمون مسلمون ، الانجليز عجزوا عن مقاومتهم .

( ٤ ) ويقول بعض المفكرين الغربيين بهذه جملة قليلة : « من الآن يجتاز الاسلام زمباري وينتشر في جنوب أفريقيا فيطبق القارة بأسرها » .

( ٥ ) ويقول : « الاسلام يهجم على المسيحية كما هجم على الوثنية ، إذ أصبح الذين تنصروا في غرب أفريقيا على يد المبشرين يدخلون الاسلام ، بل الحبشة أيضا تسلم بعد أن كانت سدا عنها »

( ٦ ) « منذ خمسين سنة ما كنت ترى في الأحباش مسلما واحدا ، أما الآن فقال بهم مسلمون »

( ٧ ) « ظفر الاسلام اليوم في أفريقيا عظيم » .

( ٨ ) « إن التتار بعد أن ظلم الروس بعض المسلمين ونصروهم هبوا فأرجعوا اخوانهم جميعا للاسلام في القرن التاسع عشر لما استيقظ المسلمون .

( ٩ ) ومقال العالم ( فريدو ) ملخصه أن الحرب العامة لم تصبح ظفرا لأوروبا ، بل صارت ظفرا للشرق وأشار إلى قيام الصين والأفغان والهند ومصر ، وأن روسيا التي كانت سبب إذلال فرنسا وانكلترا للشرق قد أصبحت بعد الحرب الكبرى نصيرته ، أقول : وملخص هذا كله قوله تعالى هنا : « ليظهره على الدين كله » ، فبينما الاسلام ينتشر في أفريقيا شرقا وغربا إذا آسيا يزول السكابوس الذي كتم أنفاسها فانتعش الاسلام .

( ١٠ ) ويقول : « ظلم أوروبا أوقد نار الجامعة الاسلامية ، ومثاله ما حصل في طرابلس من اجتماع الترك والعرب على مناوأة الطليان .

- (١١) ويقول : « الحرب الباقانية زادت تقارب المسلمين » .
- (١٢) « إن مصطفى كمال بعد أن حنّقت السيلة العثمانية غاب أوروبا كلها ، وقل لهم : أنا أحارب العالم كله ففاز ، وهذا نصر للإسلام » .
- (١٣) واتفق العرب والترك سرا ، وحاربا معا في كيليسكية ، وإن كانوا لم يظهروا ذلك .
- (١٤) ويقول أرمينوس : « إن الدين الاسلامي هو الدين الفائق سائر أديان العالم شورى وديموقراطية إلى آخره » . أليست هذه الجلة من حجة ثقة هند أوروبا بأجتها هو نفسه معنى قوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » ، وهذا عجب يارباء ! أعيش في مصر بلادى ، وأجد كثيرا من الطبقة المتعلمة لا يصاون الصلالة المفروضة احتقارا للدين بسبب انتشار المشرى بيننا ، ثم أسمع هذا العلامة في أوروبا يقول : « إن هذا الدين يفوق أديان العالم » أليس أمثال هذا القول وما تقدمه أكبر معجزة للقرآن في هذا الزمان .
- (١٥) ثم يقول أيضا : « إن جزيرة العرب حفظت الاسلام والحريه الخ » .
- (١٦) « ملخص كلام المستر ( كرتس ) : « أن أوروبا لن تبقى طويلا في الشرق ، ولا يعضى جيل بل عقد من السنين حتى تصير الدول الاسلاميه متمتعه بالحكم الذاتى » .

هذه زبدة مستخلاصة من هذه المقالات عرضتها عليك حتى يحضر في عقلك أيها الذكى منظر العالم لاسلامى الحبيب ويظهر لى أنك متعجب من هذه الأخبار ! وتراها غريبة عليك ككالى حينما كنت أقرؤها ، فغدها جلية خالصة ، فأنت الآن تقرؤها واخوانك المسلمون في أقطار الأرض يقرءونها ، وهل بعد هذه الأخبار يبقى ذل لأهم الاسلام ؟ كلا . ثم كلا . أنا أكتب هذا وقد ظهرت لى أهم الاسلام شرقا وغربا كأنهم فى خيالى قد ربطتهم رابطة الاخوية العامة كما قال تعالى « إنما المؤمنون إخوة » ولقد ظهرت الآن ظهورا واضحا .

### خطاب المؤلف

أيها المسلمون : أنتم سادة هذه الأرض ، أنتم الظاهرون فيها . أيها المسلمون : أوروبا نحن علمناها وهامى ذه تظهر علمها لنا نفلوه . أيها المسلمون : أنتم رجاء ، واعلموا أن الأمم ستبلغ رشدها ، فكونوا أتمم القدوة ، وانثروا السلام ، وهل تفشرون السلام وأنتم ضعفاء ؟ ستكونون أقوياء فتهاكم الأمم لقوتكم ، وتحكم لرحمتكم . إياكم أن تكونوا كأوروبا الشرهة الظالمة ، بل كونوا رجة للعالمين .

أيها المسلمون : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » عجي لأهم الاسلام ، ولدين الاسلام ! هذا الدين الذى نزل من السماء نورا مشرقا ، وما كاد يصل إلى الأرض ويسير قليلا حتى امتزج بالظلام ، وأول هذا الظلام الاختلاف والشجار الذى وقع بين عظماء الأئمة لأجل الخلافة ، فتشاجر الأمويون والعباسيون والعلويون أمدا طويلا . ثم ذهبت الدولة كأمس الدابر ، وبقي العلم ولكن فى الوقت الذى فيه كانت تحتضر المملكة العباسية أخذ العلم يرجع القهقرى ، فرأينا الحسكة ناهت نوما عميقا ، وفى بلاد الأندلس وشمالى أفريقيا نرى ابن رشد ، وبات الذى يقرأ الحسكة مذموما مدحورا ، فهرب العلم من وجه المسلمين إلى أوروبا وهاموا رجع إلينا ثانيا .

### إن المسلمين اليوم أرقى منهم فى كل زمان بعد عصر الصحابة والتابعين

وكيف لا يكونون أرقى من السابقين فى ألف السنة الماضية ، وهم اليوم يقبلون كل علم وكل حكمة ، اللهم لك الحمد ، ولك الشكر ، ولك النعمة ، أنت المنعم المتفضل ، أنت تحفظ الجليل والحقير والكبير والصغير

يا أئمة : نراك جعلت الجوهر الفرد ملوذاً من القوي المدخرة التي لو أطلقت منه لسفست العالم كله ، نراك رحمت الغفلة وأعطيها أعيننا تهاد بالمشات ، والذبابة أعيننا تهد بالألوف ، وأبدعت هذه العيون كما أبدعت عين الانسان ونظامها تنظيماً بديها تقدم بعضه ، وسيأتي قريباً ما هو أجل ، فهل بعد هذا وبعد ما جاءنا من الأخبار عن أئمة الاسلام يدخل في قلوبنا وهم أرسلت أنك تترك هذه الأمم ، فهل الذي يرمى تلك الحشرة الحقيرة لا يرمى هذه الأمم الكبيرة ؟ إنك ترمى المسلمين ، إن وعدك حقّ وصدق ، ها هوذا القرآن ظهرت معجزاته ، هاهم أولاء المسلمون متحفزون ، أليس من أعجب العجب أن يختفي العلم بعد نفي ابن رشد بالأندلس فيظهر في الشرق وفي الغرب رجال عظماء ، فيظهرون باسم الصوفية ويذوقون العلم المشهور ، ويعلمون الناس بقدر إمكانهم كمحبي الدين بن عربي رحمه الله وأمثاله ، ونرى نفس ذلك العصر يظهر فيه السيد الرفاعي الكبير ، والسيد عبد القادر الجيلاني ، والسيد أحمد البدوي رضي الله عنهم أجمعين الذي تحتفل الأمة المصرية بمولده الآن (جمادى الثانية سنة ١٣٤٩ هـ) وهو من ذرية السيد محمد الباقر بن علي زين العابدين ابن الحسن بن علي رضي الله عنهم أجمعين ، وقد ولد في فاس (سنة ٥٩٦ هـ) وتوفي بطنطا ببلادنا المصرية ، فالسيد أحمد البدوي قد اجتمع بالجيلاني والرفاعي في بلاد العراق ، أفليس من عجب أن نرى القرن السابع يظهر فيه ابن الفارض ، والرفاعي ، والدسوقي ، والسيد أحمد البدوي ، وابن عربي ! فهذه ثمان قرون مضت ، وهؤلاء هم القدح الممل في الاسلام ، فإذا جرى اذن ؟ أصبحوا هم وأصبح كثير غيرهم لهم عجائب وغرائب وكرامات لم تنقل عن رسول الله ﷺ ولا عن أصحابه ، فهؤلاء الصالحاء العظماء أصبحوا بعد موتهم قلة الأمة ، لماذا ؟ لأن كراماتهم لا نظير لها ، فمنهم من يأتي بالأسرى ، ومنهم من يحيي الموتى وهكذا ، فتأتي العامة ذلك بالقبول ، وسارت الأمة أجيالاً وهي فرجة برهبا ، لأن جلاله وحكمته تظهر بخوارق العادات التي يظنون أنها أعظم مظهر للألوهية ، وحجبوا عن جلاله الحقيقي ، وهي عجائب السموات والأرض ، ونظام هذا العالم .

إن كل نفس توافقة إلى الجمال ، والجمال التكويني إنما هي عجائب السموات والأرض بالعلوم ، فلما طمست البصائر ، ونامت الأمة ، حوّلت عقولها إلى أكاذيب وخرافات تفرح بها الصبيان .  
فيا عجباً ! رباه : دين ينبذ نبذاً ، ولا يعرف الناس إلا خرافات منسوبة إليه ، ثم يبقى إلى زماننا هذا ، ثم نراه ينتشر انتشاراً مدهشاً ، أليس هذا أيضاً من العجب ! ثم نرى ما نسكتبه الآن في التفسير مقبولا مع أنني لم آل جهداً في مزج الفلسفة به والمسلمون يتقبلونها ، ها أنتم أولاء أقبلتم على زمان العلم « هارم اقرعوا كتابيه » ، أنا أحمد الله عز وجل إذ جعل هذا الكتاب فاتحة خير لأئمة الاسلام التي تعطشت للعلم ، ولا يحصى لها منه ، بعد أن أحاطت بها أوروبا ، ورأت مخترعاتها وعلومها ، فالسلام بلا عمل لبقاء لأهله بعد زماننا ، والمسلمون في المستقبل حقا هم « خير أمة أخرجت للناس » .

لقد قرأت في الاحياء ما يفيد أن الامام الغزالي كان يخاطب أهل زمانه كما يخاطب نحن الآن الأطفال ، لا كما أخاطب أنا المسلمين الآن ، فانه لما أراد أن يفهم علماء زمانه أن الأسباب تترتب عليها المسببات لم يأت بمثال إلا بالوضوء والغسل ، لأنه رأى أن فقهاء زمانه كانوا لا يفهمون إلا بالفقه . وقال هو أيضاً : إن ترتيب أجزاء كتاب الاحياء قد جعله هو على ترتيب كتب علم الفقه ليكون ذلك أنسا للفقهاء .

أما نحن الآن فانتنا نخاطب أمة استيقظت ، وعقولها ارتقت ، ونفوسها علت ، نحن الآن نخاطب المسلمين علماءهم وعلمائهم ، خطاباً صريحاً ، وننقل لهم عن الفرنجة الحق فيقبلون ، ولقد قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى : « إن المسلم الذي لا يقبل العلم إلا عن مسلم ، وينبذه اذا كان عن غيره أشبه بمن قدم له الماء في حجج الحجام وهو غسول نظيف فلم يقبله بحجة انه كان فيه دم ، فكذلك هؤلاء الأغبياء من المسلمين الذين

لا يقبلون الحقائق اذا وردت عن الكفار .

فأما نحن في زماننا فلسنا في حاجة إلى ضرب هذه الأمثال ، لأن أمتنا اليوم قد بلغت احوال التي بها تستحق أن تتولى زمام العالوم ، وهل بعد البيان بيان ! هاأنذا أعين حال المسلمين بما يرد من جميع الأقطار أنهم بكل علم مغرمون ، اللهم لك الحمد إذ خلقتنا في زمان النهضة ، وصرفت عنا السوء ، وهادتنا ، وأنعمت علينا بالقبول ، أنت خير الناصرين ، أنت الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين .

### فصل في ذكر مثال واحد لرحمة المسلمين لغير أمم الاسلام من رجال العصور المتأخرة لأنهم رحمة للعالمين

فلما سمع ذلك صديق العالم الذي اعتاد محادثتي في هذا التفسير . قال : كل ما تقدم حسن وجليل ، ولكني أريد الساعة أن تذكر لي خبراً عن عظيم من عظماء الاسلام كان نعمة على أمم غير المسلمين ، على شرط أن لا يكون من أمثال عمر وأبي بكر ، ومن مهمما من خلفاء الراشدين ، ولا من غيرهم من المشهورين في سائر الأقطار ، ليكون ذلك مثالا لرحمة المسلم لغير المسلم ، لأن ظاهر الآية : « رحمة بهم » ربما يظن بعض الناس أن رحمة المسلم خاصة بالمسلمين . فقلت : إن المسلم رحيم بالمسلم وبالذمي ، وبكل معاهد ومؤمن ، فالذمي له مالنا ، وعليه ماعلينا ، ونحن لا نتحارب ، ولا نغادي إلا من حاربنا ، وهم الذين في دار الحرب ، أما المثال الذي تريده فهو ما جاء في هامش كتاب « حاضِر العالم الاسلامي » المذكور بقلم الأمير شكيب أرسلان في الجزء الأول ، وانضم به الكلام في هذه الآية تحت عنوان « السيد الأجل » فقد اطلعوا في ينان على تاريخ محرر في سنة ١٩٨٤ يقال فيه انه لما زحف جنكيزخان إلى الغرب جاء السيد الأجل عمر بألف فارس وقدم له الطاعة فأكرمه وجعله من بطانته (١٢٠٦ - ١٢٢٩) ولما آل الأمر إلى السلطان أوغوناي (١٢٣٠ - ١٢٤٢) ولاه ثلاث ولايات وهي : (فونغ ، تسينغ ، يون ناي) ثم استدعاه إلى باكين ، وعهد إليه بمنصب عال ، ثم لما تولى السلطان نانفو (١٢٥١ - ١٢٥٩) عهد إليه بإدارة ستة نظارات بالاشتراك مع (تاؤل هوان) ثم جعله مديراً عاماً لمقاطعة (يان كينغ) فأحسن الإدارة جداً ، فعهد إليه بنظارة الاستخبارات ثم لما زحف السلطان إلى بلاد (تسوتشوان) جعله نظاراً لليرة العسكرية ، فقام بها أحسن قيام ، فلما تولى السلطان (قويلاي) أعطاه رتبة الوزارة ، وجعله عضواً في مجلس أمانة السر الأعلى ، وكان كما تقلد عملاً ظهرت فيه فضائله ، وحاز رضا السلطنة ، وسنة ١٢٧٤ تقدم إليه السلطان في أن يقبل ولاية ينان ، وكانت أحوالها مختلفة ، وكان أهل ينان شديدي الغباوة والجهل ، فلما ذهب إلى هناك وجد القيادة في يد أمير من بيت السلطنة ، يخاف هذا منه وأراد أن يجاذبه الجبل ، إلا أن السيد الأجل بحكمته وحسن سياسته استماله إليه وصيره صديقاً ، وكانت تلك الولاية في غاية الانحطاط والبلاد خراباً ، فنشر السيد الأجل العلم وبنى المدارس واعتنى بتهديب الأخلاق ، وكذلك وجه همه إلى عمارة الأرضين ، فهدى الطرق ، وبنى المعابر والجسور والسدود لأجل المياه مما تلاقي به خطر القحط ، فكانت بعض الأنهار تطفئ على الأراضي فتذهب بها زروع الفلاحين فجعل لها حواجز تقي من ضرر الطغيان ، وكانت أراضي أخرى تعطش في الصيف من قلة المياه ، فبنى خزانات وحياضاً احتياطاً من جراء العطش ، وأزال المغارم والمظالم ، وأبطل السخرة ، وشيد ملاجئ للأيتام والمجزة ، وخفف المكوس ، وأحدث نموذجات زراعية يحتذى على مثالها ، وحفر الآبار ، وأقام الأسواق ، وأدخل في طاعة السولة مالا يمتد ولا يحصى من الأقوام ، وأثناء وجوده في تلك الولاية عمر مساجد للإسلام ، ولكنه شيد أيضاً هيكل لكونفوشيوس ولبودا ، وكانت ولايته تضم عشرين مقاطعة ، فيحدثها من الشرق سونغ ، ومن الغرب بيرمانيه ، ومن الشمال التبت ، ومن الجنوب آنام ، وبحسن سياسة السيد الأجل خضع ملوك التونكين وآنام لسلطان الصين .



ومن نوادر حكمته أن ملك لوبان ثار على السلطنة ، فصدر الأمر للسيد الأجلّ بالرحف إليه ، فلما سار بالجيش رآه الناس خزيًا كئيبًا ، فسألوه عن سبب كآبته فأجاب : لست كئيبًا لكوني ذاهبًا إلى الحرب ، بل لكوني أنصوري منكم كثيرًا سيهلكون في هذه الملحمة بدون ذنب اقترفوه وانهم سيقنانون وينهبون أناسًا كثيرين موادعين لا ذنب لهم أيضًا ، ولما وصل إلى مكان الثورة أرسل إلى الثوار يعرض عليهم التسليم ، فلبثوا ثلاثة أيام لا يجابون ، فهاج العسكر ، وطلب القواد الاذن بالهجوم ، فلم يأذن لهم ، بل راجع رئيس الثوار في أمر التسليم ، فأظهر الطاعة ولكنه لم يسلم البلدة ، فوثب رؤساء الجند على البلدة ، فغضب السيد الأجلّ ، واستدعاهم وقال لهم : إن ابن السماء أصرني أن أتولى بلاد ينان ، وأحكم فيها بالعدل والأمان ، لا بالقتل والعدوان ، فلا أرضي أن تهاجوا البلد ، مادام الثأرون وعدوا بالطاعة ، فإن أبيتم إلا سفك السماء فجراؤكم القتل ، ثم أوثق الضباط الذين أرادوا الهجوم خلافا لأمره ، فلما سمع الثوار بما حصل جاءوا وسلموا ، وسكنت البلاد ، وأطاعت عن بكرة أبيها . وكان سائر العمال يقتدون بسيرة السيد الأجلّ ويقباهون بأعماله ، فأمنت السواحل ، واستراحت الرعية ، وساد العدل ، وفاضت الخيرات ، وعمرت البلاد ، وصار يقال هنيئًا لبلاد ينان ، أما آثاره في الزراعة فلا تزال بقيائها إلى الآن ، وأن كثيرًا مما بناء من الجسور لا يزال قائمًا إلى يومنا هذا . وكانت بلاد (تشاويان) تطغى عليها الأنهر ، فتمهّدوا إلى بحيرة ، خفر السيد الأجلّ نهرًا حذر إليه تلك المياه كلها ، فصرفها عن الأراضي التي كان الماء يضرها من قبل ، وحفر ترعًا كثيرة ، وخلعها لسقيا البقاع المحتاجة إلى الري ، وجعل يريدها مؤلفًا من ٣٦٠ فارسًا وحراسًا بقدرهم يسهرون على السدود بحيث إذا حصل فتق في أحدها أسرعرت البرد باخبار الحكومة ، فجمعت الحكومة الأهالي ، ونهضوا لرتق الفتق .

ومات السيد الأجلّ رحمه الله سنة ١٢٧٩ فكان له مائتم عمّ الصين بأسرها ، وبكاه أهل ينان كما يبكي الأولاد أباهم ، وعمّ الحدود البلاد المجاورة إلى بلاد (سونغ) و(تبت) وغيرها ، وذبحت القرايين في البلاط السلطاني ، وخلف خمسة أولاد و١٩ حفيدًا ، فكان خلفه في الامارة ابنه ، ثم ابن ابنه ، وتداول أحفاده الامارة ، وكانوا جميعًا أعضاء للسلطنة .

وفي أيام دولة (مينغ) راجع السلطان (تاي تسوكا هوانغ تي) (١٣٦٨-١٣٩٩) تراجم وزراء الدولة السابقة ، فلم يجد بينهم في الحكمة والعدل والرفق بالرعية ، ووفرة آثار العمران ، مثل السيد الأجلّ ، فأمر بتسجيل سيرته في كتاب خاص بقيد المآثر اسمه (ين تشه شو) وأن يدرس هذا الكتاب للطلبة وينشر في المملكة ، وقد ثبت هذا السلطان لقب السيد الأجلّ ، وهو « الأمير الأمين المحسن » وأمر ببناء هياكل فيها القرايين عن روحه ، وسنة ١٤٠٥ صدر أمر الحكومة الصينية بتأليف سيرة للسيد الأجلّ بقلم (تشينغ هو) . ويوجد في بلاد ينان هيكل باسم الأمير (هيان يانغ) وهو لقب السيد الأجلّ عند الصينيين . ولا تزال أعقاب السيد الأجلّ إلى اليوم ، وأسرته معروفة منذ سنة ٨٥٠ انتهى ما أردته من كتاب « حاضر العالم الاسلامي » وبهذا تم الكلام على قوله تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدًا » محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رجاء بينهم . ككتب ظهر يوم الاثنين ١٩ أكتوبر سنة ١٩٣١ م والحمد لله رب العالمين .



## الجوهرة الثالثة في قوله تعالى : توأهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً

سيأهم في وجوههم من أثر السجود

اعلم أيها الذكي أن هذا الانسان فوق الأرض المخلوق من الطين في الأعم الأكثر ، هائم على وجهه ، جاهل لا يدري لم خالق ؟

الله أكبر : إن الانسان يشبه ماشع وذاع في زماننا ، من أن الجواهر الفردة والذرات الدقيقة أصبحت الآن موضع عناية علماء الألمان خصوصاً وعلماء العالم عموماً ، إذ يقولون ان فيها قوى كامنة ، تلك القوى الخبوة يعوزها أعمال عظيمة حتى يمكن استخراجها ، ذلك أن كل مادة فانها مكوّنة من مواد كهربائية سالبة وموجبة وهي مكبوسة مكتسبة مغنوظة ، فأصفر المادة الذي لا يرى إذا أزلنا ضغطه وخرجت القوى الكامنة فيه غيرت لنا عالم الحياة ، لأنها قوى لاحد لها ، وقد تقدم هذا كثيراً .

أقول اذا كانت هذه حال الذرات التي لانراها في الطين والتراب والماء . الله أكبر : فكيف تكون حال هذا الانسان إذن ؟ الانسان نهاية الابداع في أرضنا هذه ، فاذا كانت هذه حال الذرات التي منها تتركب عالمنا ، فكيف يكون حال الانسان الذي هو نهاية الابداع ؟

الانسان يشبه هذه النثرة ، فهو يهيم على وجهه ، ويعيش كالمليون منبهوذ كالذرة . والجوهر الفرد ولكن يستخرج قواء أناس منه يحبون على صفات خاصة به خرجوا من هذا الطور الطبيعي وأيقظوه إلى استخراج ما كن فيه من القوى ، ولذلك تجد الرجل المهذب الراق يوحى أو بتعليم يقدر أن يؤثر في نوع الانسان كله بأرائه وأفكاره ، ومن أوليات هذه الوجهة التي أتى بها الأنبياء الصلاة والركوع والسجود فان هذا الانسان الذي يعاشر السباع والطيور والأنعام يقف ويقول : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض الخ » وهذا عجب ! الجوهر الفرد قواء مادية باستخراجها يرفعنا مادياً ، ولكن هذه النفس الانسانية باستخراج ما فيها من القوى ترجع إلى أصل هذا الوجود وهو الله ، فنخطأ به قائلين : « إياك نعبد وإياك نستعين » .

يا عجباً ! هذا الانسان المركب من ذرات أرضية وما حولها يركع ويقول : « اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت الخ » ، ويقول : « سجد وجهي للذي خلقه وصوّره وشق سمعه وبصره » .

هذا الانسان الصغير الجسم الضئيل يعاشر الحيوان ، يقف ويخطب خالق هذا العالم كله وطبقاته التي لم يعرف الناس لها حداً إلى الآن ، وفيها شمس وموس يعتقونها بالآلاف الملايين وبعضها كما في الجزاء أكبر من شمسنا (٢٥) مليون مرة ، وضوء شمسنا بالغسبة لها أمر صغير . سبحانه الله : أهذا الانسان هو الذي يخطب خالق هذه العوالم كلها ، ثم هو نفسه الذي يفكر في الشرق والغرب ، وفي أعلى وفي أسفل ، في ثانية واحدة نعم الانسان هذا وصفه ، وهذه حاله ، أيقظه الأنبياء وهدبوه وربوه ، وغاية الأمر أن الديانات قديماً كانت تنزل على الناس بمقتضى استعدادهم ، وكل دين أرقى مما قبله ، ولما جاء ديننا رفع تلك الشبهات والخرافات ، لأن الله يريد أمماً أرقى من السابقة موحدتين صادقين ، وقد أمر جميع الأمم أن تتحد به ، ومامن دين إلا وقد أمر متبعيه بالصلاة والتوجه لله ، ألم تر إلى غاندي المصلح الهندي الشهير ، فانظر كيف يصف الصلاة في دينه البوذي الذي نزل به برذا قبل نزول المسيح عليه السلام ، وكيف نراه يوقن بالصلاة ونفعها ، أما لا أقول ان هذا الدين لم يفسخ . كلا . هو مفسوخ بديننا وأما الذي يهمنى أن أقوله ان وجود الصلاة إلى الآن في دين البوذية ، وعلان غاندي أن الصلاة نافعة مجزة لديننا ونبينا ، لأن الله يقول : « إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى ابراهيم واسماعيل الخ » ويقول : « ولقد وصينا

الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله » ، ويقول : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ، ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا بأذن الله » .  
 فإذا أسمعته ما قاله المهاتما غاندى فى الصلاة فاق أسمعك مهجزة ، أسمعك شيئا لم تألفه ، أنت تعرف أن اليهود والنصارى لهم صلوات وإن كانت منسوخة بصلواتنا ، ولكنك فى الغالب لم تسمع إذا كنت بعيدا عن ديار الهند أن هناك صلوات وإن كانت منسوخة يتلوها قوم ويفقهون بها ، لأن الله رب الناس ورب الحيوان ، أما كون الدين منسوخا فشىء آخر ، وإذا كان المهاتما غاندى ينتفع بالصلاة ، فكيف يكون المسلم إذن ؟ وهذا نص ما قاله بالحرف الواحد . جاء فى جريدة الاهرام يوم ٢٥ اكتوبر سنة ١٩٣١ تحت العنوان التالى مانصه :

### الصلاة فى نظر المهاتما غاندى

وقع نظرى على أحد أعداد جريدة « الهند الفتاة » الصادرة أخيرا وفيها فذلكة مختصرة عن رأى المهاتما غاندى فى الصلاة فرأيت ترجمتها لى أشرك اخواننا ( الشبان بالاختص ) فى أراء ذلك الرجل العظيم خصوصا أن الكثير منهم ينظر الى الصلاة نظرة استهزاء وسخرية ويعتبر التمسك بها نوعا من الجمود قال المهاتما من ضمن أحاديثه على ظهر الباخرة « راجوتانا » :

« وربما كانت مسرتى عندما أقوم لصلاة المساء تفوق ما أشعر به من الغبطة والمغزل دائر بىدى . ويشترك معى فى صلاة المساء جميع أصدقائى من هندوس ومسلمين وبارسين وسيخ أمانى صلاة الصباح المبكرة فلا يشترك معى منهم الا القليل ، ولقد سألتى صديق مسلم عن الصلاة وما أريد منى أن أعطيه وصفا نظريا ولكنك سألنى عما شعرت به نحوها من تجارب عملية واغذراقتى سؤاله هذا كثيرا وليس غريبا على أن أصرح على رموس الأشهد بأنه لم يكن لى سبيل إلى النجاة إلا بسبب الصلاة كما أنى لا أنكر الناس أنى لولم اكن أصلى لكانت تضمنى الآن إحدى دور المجاذيب . ولقد أتى على حين من الدهر كثر ما لقيته فيه من صرارة العيش ومن اليأس الوقتى الذى رمانى فيه بعض الجماهير ولكن ما كان أسرع نهوضى من يأسى وقنوطى ببركة صلاتى وقنوتى .

لم تكن الصلاة فيما مضى جزءا لازما من حياتى ولكنها أتت بنت الضرورة حينما وجدت أنى لن أكون سعيدا بدونها وكلما زاد اعتقاد الناس فى الله زادت رغبتهم فى الصلاة . ولربما اكون قد بدأت حياة الاحاد ولكن قد أتى على نور من الله حينما بدأت أشعر بان لزوم الصلاة للروح أكثر من لزوم الاكل للجسم : لان مرض الجسم يحتاج إلى الحمية لى يصح ولكن كلنا يعلم أنه لا يوجد حمية من الصلاة لى تصح الروح ، وفى حين أن التخممة ربما تأتى لنا من كثرة الأكل فاننا لانجد تخممة صلاة للروح

ولقد ترك لنا ثلاثة رجال عظماء وأعنى بهم بوذا ، وعيسى ، ومحمد ، اعترافا بأنهم لم يروا سعادة الحياة الاعلى ضوء مصباح الصلاة كما أن ملايين من الهندوس والمسيحيين والمسلمين الاتقياء لا يجدون لهم سلاوى إلا فى الصلاة وقد يعدّهم البعض كذبايين ، ولكنى كباحث عن الحقيقة المجدمة أحب أن أو من بهذا الكذب لأنى وجدت أن نتيجة تصديقى له كانت عماد نجاحى ، ومع أنى لا أستبشر خيرا من الجوّ السياسى ولا أرى فى أفقه إلا يأسا فاقى دائما فى غاية الاطمئنان والأمان للرجة أن الكثيرين صاروا يحسدونى على اطمئنانى هذا ، وما كل ذلك الا من الصلاة .

انى لست رجل تعاليم راقية ولا فلسفة عميقة ولكنى بكل خضوع يمكننى أن أدعى بأنى رجل صلاة ولست مع كل هذا أعلن كبير أهمية على الطريقة التى بها تؤدى الصلاة فالنتيجة فى النهاية واحدة .

بقيت مسألة صعبة ، وهي أن البعض لا يعتقدون وجود إله لا يمكن أن أقول لهذا البعض إلا أن يرى تلك العلوم التي تربك عقله عرض الحائط ويسلم بأننا بنى البشر ما أوتينا من العلم الا قليلا فلندرس هذه المسألة بعقل طفل صغير وفي الحقيقة أننا أصغر حتى من الذرة لأن الفترة المتناهية في الصغر تطيح قوانين الطبيعة من شد وجذب وسقوط وارتفاع ، ولسكننا بنى الانسان في كبرياء جهلنا رقة آمالنا وعجرفة صلفنا نقب وجهها لوجه ضد هذه القوانين ونسكرها . ومادمت قد سلمت بوجود إله وكنت به من المؤمنين فاني لأرى ما يمنحك لحظة واحدة عن الصلاة ولا أقبل فلسفة من يدعى بأن مجرد حياتنا في الدنيا هي نوع من العبادة ، وعلى ذلك لازلزم للصلاة لأن الأنبياء أنفسهم وقد كانوا على اتصال دائم بالروح العالوي كانوا يقومون بالصلاة ويتجددون إيمانهم كل يوم ، فما أولانا بنى البشر بأن نصلي وتتضرع إلى الله يوميا ونجدد إيماننا . إني أيها الاخوان ضامن لكم بعد ذلك خاوتكم بالسك من كل ما يمكن أن يسبب له أقل تملص أو أدنى شقاء . انتهى بتصرف .

ا . حلمي مطر

( إستاذ علوم من جامعة مانشستر )

### فضل الله على الناس

إن الله ذو فضل على الناس ، الناس محبوسون في الأرض ، أنا لا أدري كيف كان هذا الانسان قبل أن ينزل إلى الأرض وإنما أنا أصف الانسان الساعة بما وقر في نفسي ، فأقول :

اني الآن موقن إيقاناً تاماً بأن صانع هذا العالم لا حد لرحمته ، رحة وعدل وحكمة وجمال وبهاء وابداع في الصنع ، لا يسع من يقرأ هذا التفسير وما فيه من العلوم إلا أن يقول ذلك ويعتقده ، وليست تعقل نفس بعد هذا أن يكون وجود الناس في الأرض لقصد التعذيب . كلا . فكل عذاب لم يرد به إلا السعادة ، هذا لا أشك فيه ، فهو يقين ( نعم هناك ما هو فوق علمي وطاقتي ، ولا يتسنى لي معرفته ، بل أسلم به ، وأومن به وهو عذاب الكفار الدائم ، فهذا آمننا به ، ولو أننا عرفنا سره لسكننا من عالم أرقى من عالمنا ، فكفانا ما عرفنا الآن ، ونسكل أمر الباقي إلى الله ، حتى يطلعنا على السر بعد الموت ان استحققناه ) .

فاذا كان هذا هو اليقين عندي ، فاني أبني عليه ما يأتي . فأقول : لعل أرواح الناس كانت قبل نزولها إلى الأرض غيبية جاهلة بتفصيل العوالم ، وان كانت تعرف السكيات فعلاهمها تحيط بالسكيات وتجهل الجزئيات فبعث الله فيها غريزة حب المادة وعشقها فالتحدرت إليها وانغمست فيها وجبست . ومن عجب أن يكون هذا السجن الأرضي أشبه ببستان جميل ، وهو أعظم سجن وأبدع ، وهو يعطينا درساً كأنه يقول لنا : أنا سجنكم في الأرض لأعلمكم ، أرسلت أنبياء وحكماء وعلماء ، وأنزات ماء ، وأمرتكم بالطهارة والصلاة لتسكموا ، ووضعت فيكم غرائز الطعام ، والشرب ، واللباس ، والحرب ، والعداوات ، ليكون ذلك سكة مهمازا يدفعكم إلى العلم والعمل ، وهذا كله هو الرقي والسعادة ، وأوعزت إلى علماء اسباطه باليونان أن يمرتوا الصبيان من الصغر على تحمل الضرب ، فيشبهون على الشجاعة ، وأوعزت إلى بعض قبائل السودان أن يضربوا الشاب أمام الفتيات ضرباً موجعاً قاسياً فلا يصرخ ، فيستحق أن يتزوج الفتاة لشجاعته ، وألهمت بعض القبائل أن لا يتزوج الشاب فتاة فيها إلا اذا قتل سبعة ، أو فمراً ، أو نحو ذلك ، كل ذلك لاستخراج ما كن في نفوسكم من العجائب والقوى الكامنة ، فلا شجاعة إلا بالتحمل ، ولا أنوار للنفوس إلا بالصلاوات والحكمة والعلم .

أنتم يا أهل الأرض مسجونون ، ولكن النى سجنكم حكيم ، ولم يرد من السجن ذلكم ، بل أراد استخراج كنوز نفوسكم ورفقها واسعادها .

وقد وضع لكم في الأرض أشجارا وأزهارا وأنهارا وجبالا وأودية وبحارا لتسكون هذه كمالات لكم ،  
 تارة بالنصب والنسب في استخراج ما بطن فيها ، وتارة بتعاطي ما فيها من الأغذية والأدوية والفترات ، وكل هذا  
 تسكميل لكم ، واستخراج لقواكم ، وخير السجون ما جمع بين الحبس والعمل والطهارة ، انظر ما كتبناه في  
 (سورة البقرة) عند قوله تعالى : « إن الله يحب المتطهرين » ، وكيف يقول (بنجام  
 الانجليزى) في كتابه « أصول القوانين » : « إن النظافة والاستمرار في العمل يقللان الجرائم ، والطهارة  
 في الشريعة الإسلامية من محاسنها ، فلن ترى نظيفا عاملا إلا وهو بعيد عن الجرائم ، قليل الأوزار » .  
 وازن أيها الذكي بين أدنى الحيوان ، وهي تلك الخلايا الصغيرة التي تعيش في الماء ، ولا تموت مطلقا إلا  
 بعدو يفاجمها ، أو بانقطاع غذائها ، وكيف تعيش دهورا ودهورا لولا الطواريء ، كيف كانت حياتها ضئيلة  
 من حيث الارتقاء ، وفيها طبعها أرواح ضئيلة ، ثم انظر إلى الحيوانات التي هي أرق منها وأرق إلى أن تصل  
 إلى الإنسان فتجد علما وحكمة ورقيا وشجاعة وقربا إلى الله بالصلاة حتى يقول الله في المسلمين : « تراهم  
 ركعوا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا » انتهى الكلام على الجوهرة الثالثة ، والحمد لله رب العالمين  
 كتب صباح يوم الخميس ٥ نوفمبر سنة ١٩٣١ م .

### الجوهرة الرابعة

في قوله تعالى : « كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع  
 ليغيظ بهم الكفار »

صدق الله وعده ، وانصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده . لك الحمد اللهم ولك الشكر ،  
 ما أعظم نعمك ، إن هذا الزمان هو الذي اشتد فيه ظهور المجزآت ، معجزات النبوة المحمدية ، كيف لا ،  
 ألم أذكر في السور الأولى من هذا التفسير أن الفرنسيين انقضوا على بلاد سوريا ففتكوا بأهلها فتكاد رعا  
 وقتلوا القوم تقتيلا . ألم أقول في (سورة آل عمران) عند قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من  
 الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم » . الآيات ، إن هذه الآيات إنما نزلت لأجل رقيتنا نحن  
 أبناء المسلمين عموما ، والعرب خصوصا ، وقلت إن (الم) في أول السورة تشير إلى هذه القصة المبتدأة بهذه  
 الحروف (الم) وأن اليهود لما اتكوا على شفاعته آبائهم ، وعلى تخفيف العذاب عنهم يوم القيامة ذهب  
 ملكهم ، وملك المسلمون بلادهم ، وقلت إن المسلمين اليوم قد دخل عليهم من الخرافات والجهل في الدين  
 ما أزال نخوتهم ، وفرق جمعهم ، وأبنت هناك أن أبناء العرب من بحر الظلمات ، وهو المحيط الاطلانطي ،  
 وبلاد السودان إلى بلاد العراق والموصل وما بينهما متفرقون مع أن بلادهم متلاصقة وتفرقهم إنما جاء من  
 الجهل المحيط بهم ومن بعض الشيوخ المخرفين والرؤساء المغرورين الدجالين وما أكثرهم في بلاد الاسلام ،  
 هذا نموذج لما قلته هناك من أسرار (الم) التي نزلت لياقظنا نحن الآن ، لأننا نحن الذين حبستنا أي  
 الأرض ، ونحن في حاجة إلى الهداية ، فهدايتنا جاء بعضها عن طريق هذا الرمز العجيب ، كنت أقول  
 هذا هناك وأنا واثق برقي هذه الأمة ، ولكن لم يكن ليخطر لي أن هذا الرق أصبح قالب قوسين . كلا .  
 أنا كنت واثقا برقي المسلمين عموما وأبناء العرب خصوصا ولكن هل كان يدور بخلدني أنني أعيش حتى أقرأ  
 ما ستسمعه أيها الذكي الآن ؟ بل هل كان يهجم في خاطري ، أو تحذني نفسي بأن ما ستسمعه الآن يحصل  
 ونفس هذا التفسير لا يزال يطبع . كلا . لم يكن ذلك بخلدني ، ولكن زماننا هذا زمان انقلاب في كل شيء  
 انقلاب في الشرق ، وانقلاب في الغرب حتى أقرأ اليوم في جريدة الاهرام أثناء طبع هذه السورة يوم ٤ نوفمبر

سنة ١٩٣١ تحت عنوان « العراق وعصبة الأمم » وهذا نصه :  
 « جنيف في ٢ نوفمبر (روتر) قال السرفرنسيس همفريز المندوب السامي البريطاني في العراق أمام لجنة الانتداب : « في أيديكم مفتاح الباب الذي لا بد لهذه البلاد النتية من المرور فيه إلى البايغ التام والتحرير الكامل ، فأسألكم أن تفتحوا هذا الباب . وقال أيضا : ان العراق برهنت على أنها أهل للقبول في مجمع الأمم المتمدنة الراقية » . انتهى . وعطقت الجريدة على هذا التلغراف بمقال هذا نصه :

### العراق وعصبة الأمم

بعد إلغاء الانتداب ، ومستقبل الحالة في سورية  
 خطب السرفرنسيس همفريز المندوب السامي البريطاني في العراق أمس أمام لجنة الانتدابات الدائمة في جنيف مؤيدا طلب انضمام العراق الى عصبة الأمم بعبارة مؤثرة .  
 والذي نعرفه أن مسألة انضمام العراق الى العصبة في السنة المقبلة قد بت نهائيا بين الدول وأنه لم يبق لتقريرها رسميا الا بعض معاملات شكلية لا تؤثر في الموضوع ، وانضمام العراق الى العصبة يعني إلغاء الانتداب الذي فرض عليها في مؤتمر سان ريمو فرضا . وقد رفضته منذ إعلانه وتمسكت بهذا الرفض الى النهاية . ولم تشأ انجلترا أن تضيف الى مشاكلها الكثيرة في تلك البلاد مشكلة أخرى بمحاولة اكراهاها على الاعتراف رسميا بالانتداب ، بل جعلت علاقاتها معها على أساس المعاهدات المعقودة في سنة ١٩٣١ ثم في سنتي ١٩٢٦ و ١٩٢٨ . وقد كفلت لنفسها في هذه المعاهدات الاشراف على المصالح المسئولة عنها لدى عصبة الأمم بصفتها دولة منتدبة ، ومكنت العراق في الوقت نفسه من عدم الاعتراف بالانتداب وعدم التقيد بنصوصه وأحكامه ، فكانت دولة منتدبة على العراق في نظر عصبة الأمم ودولة مخالفة له في نظر حكومة بغداد . على أن الشعب العراقي الذي رفض الانتداب رسميا لم يسعه القبول به ضمنا تحت ستار المعاهدات ، فكان دائما يطالب بتعديل ما يراه ماسا باستقلاله ، من موادها وكانت معظم الوزارات التي توالى في دست الحكم تصطدم بالانجليز من جراء ذلك فتفوز ببعض الشيء أحيانا وتفشل أحيانا الى أن وقع الاصطدام الأخير مع وزارة المرحوم عبد المحسن السعدون ، وهو الاصطدام الذي أدى الى انتحاره بعد ما بددت الآمال التي عقدها على حسن نيتهم وشعر بقوة ضغط الشعب عليه وضياح مركزه لدى الوطنيين من أبنائه .  
 ووقع اصطدام آخر أثاره الهاشمي باشا وزير المالية في عهد وزارة ناجي باشا السويدي . وبلغت الأزمة حينئذ أقصى حد من التعقد حتى خيل الى الجمهور أن الملك سيحجز عن تأليف وزارة جديدة .  
 ودارت مباحثات خطيرة في تلك الأثناء جلت جلالاته على الاقتناع بأنه أصبح في الامكان الوصول الى اتفاق مع الانجليز ، فأقنع نوري باشا السعيد بذلك وعهد اليه في تأليف وزارة اشترك فيها بعض الوطنيين المتطرفين ، وأسفرت المفاوضات التي قامت بها وزارة نوري باشا السعيد عن عقد معاهدة تنص على الجلاء والاستقلال ، ولاتبقى لانجلترا من مظاهر السيطرة غير ثلاثة مطارات اثنان منها غربي الفرات والثالث في جهات البصرة . ولم تقابل هذه المعاهدة على ما فيها من مزايا لا يستهان بها بارتياح المقامات الوطنية لطول مدتها من جهة ، ولأن العراقيين يريدون استقلالا خالصا من كل شائبة من جهة أخرى .  
 وقد أبدت انجلترا طلب العراق الانضمام الى عصبة الأمم ، وأعلنت أنه أصبح في حالة من الرقي لا يحتاج معها الى إرشاد دولة منتدبة . وسيدخل العراق العصبة في السنة القادمة على أساس المساواة التامة مع الدول المشتركة فيها ومن دون أقل قيد أو تحفظ يتعلق بالأقليات أو غيرها ، سوى القيود التي تنص عليها المعاهدات العامة ، كما صرح جلالة الملك فيصل لمندوب الاهرام في أثناء مروره أخيرا بالاسكندرية .

ومتى دخلت العراق عصابة الأمم وخطت هذه الخطوة الواسعة في طريق استقلالها . تهذر إبقاء البلاد المجاورة لها ، والتي هي أقرب الى الحضارة منها تحت الانتداب . وهذا ما أدركته فرنسا وصرح به مندوبها أخيرا في عصبة الأمم . فالطريق الذي سار عليه العراق ستسير عليه سوريا أيضا إذ لا يسهل أن يقبل السوريون - كما قال ممثل فرنسا لدى لجنة الانتدابات - بنظام أبعد عن الاستقلال من نظام العراق ، مع كونهم لا يقلون عن العراقيين شأما وحضارة وخبرة في شؤون الحكم .

وخلاصة القول : أن دخول العراق عصبة الأمم سيكون فاتحة دور جديد في تاريخ الشرق الأدنى ومقدمة لانتخابات سياسية خطيرة قد تكون في مصلحته ومصلحة السلم . انتهى ماجاء في جريدة الاهرام أقول : هل كان يخطر لي وأنا حتى أرزق ، ونفس هذا التفسير يطبع أن أسمع أن العراق وسوريا على أبواب الاستقلال . اللهم انك أنت الواسع المغفرة ، الحكيم العليم العدل ، أعدت إلى الشرق شرفه وإكالة وعزته بعد أن أدبته ورعبته بالنوازل والحن ، إن كتاب ( بالتشديد ) زماننا المسلمين خصوصا والشرقيين عموما من أسعد الكتاب ( بالتشديد ) في الأرض ، لأنهم يرون ما يدعون اليه من الرقي قريب المال ، سريع الحصول ، والله هو الولي الجيد . انتهى الكلام على الجوهر الرابع والحمد لله رب العالمين .

### الفتح الاسلامي في زماننا

#### وآثار النبوة المحمدية في نهضة الشرق الأقصى

لك الحمد اللهم على نعمة العلم والحكمة ، وعلى الفتح المبين ، اللهم إنك أنت الفتح العليم ، المحسن المهيمن ، الجليل الرحيم . تالله لم يكن ليخطر لي في الخيال ، ولا في الأمانى ، ولا في الأحلام ، أن أقف في حياتي قبل أن أموت على ما سمعت به الآن عن بلاد الاسلام من الفتح الاسلامي المبين ، حقا إن هذا زمان الفتح المبين ، الذي يضاهي الفتح المبين أيام النبوة ، وأيام عصر الصحابة والتابعين ، نعم هو حق ، هو حق وصدق مبين ، كيف لا وقد كنت قبل اليوم أظن في نفسي أن هذا التفسير بما تقرؤه أهم قراءة جدية بعد موتي ، وتشوربه في وجه الجهالة العمياء ، فتطمس معالمها ، وترهق روحها ، وتجعلها في خبر كان .

كنت أقول ذلك أشبه بالأمانى والأحلام ، ومعلوم أن الأمانى والأحلام تضليل ، ولكن ماذا حدث ؟ اليوم ، حدث ما لعين رأت إلا قليلا ، ولا أذن سمعت إلا نادرا ، ولا خطر على قلب كثير من المؤلفين ، حدث ما ذكرته في تفسير البسملة في أول هذه السورة من حضور الشاب التركستاني الذي قصّ على أخبارا ونشرها في الجرائد فوق ما كتبت في أول السورة ، هذا الشاب اليوم أي في شهر ديسمبر سنة ١٩٣١ م قد قبل في كلية الآداب في علم الفلسفة في الجامعة المصرية ، فهاذا يقول ؟ يقول : لقد فتحت مدارس في بلادنا التركستان الصينية ، ودرسنا فيها العلوم الحديثة ، وأنا درستنا فيها ، وأن السبب في ذلك انتشار كتاب « نظام العالم والأمم » و « التاج المرصع » ، ومثل بلادنا بلاد الصين ومسلوها نحو (٧٠) مليونا ، وبعض أهل اليابان أسلموا ، واتصلوا باخوانهم في التركستان والصين ، واسلام أهل اليابان بسبب رجل من بلاد التتار أحضرهم « التاج المرصع » مترجما (انظر مقالة تحت عنوان معلومات جديدة في المقطع يوم ٢٩ ديسمبر سنة ١٩٣١) أكتب هذا الآن ذاكرا نعم الله عز وجل ، أكتبه وأنادهش أن بعض الكتب التي سبقته ونشرت قبله قد أدّت الغرض المقصود الذي كنت أرجوه منه بعد مفارقتي هذه الدار .

إن هذه الأخبار فيها معان سامية ، ومرام شريفة ، وأسرارها ما بعدها فتح سريع ، وخطوات واسعة ، اتصل المسلمون اتصالا لم يعهدوه ، وانتشر الاسلام انتشارا غربيا لم نعهده ، واتصل الافريقي بالاندنوسي ، والجارى والسومطري ، والصيني والياباني ، والأفغاني والهندي والتركستاني ، والتتاري والقراني . اتصل

للمسلمون ، اتصلاوا اتصالا لم يهتدوه .

هذا من آثار : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » فرحم الله الشيخ الباغ لأنه هو الذي قرأت عنه أن الفتح معناه الفتح العلمي ، ذلك الفتح الذي نشر أيام النبوة في سائر الأقطار ، ثم أصبحت بقايا العلم الاسلامي أشبه ببقايا الماء الأسن في البرك والمستنقعات ، ثم كانت الحركة العلمية الحاضرة ، فانبعث المسلمون ونفضوا غبار التل ، وغادروا الكسل ، وأخذوا يجتهدون مجتهدا مضى ، وعززا قضى ، وسعادة أدبرت وملك كاذب ، وأخذنا نسمع باقتراحهم وتواصلهم ، فله الحمد وله المنة .

أكتب هذا وسبقوه شبان هم يعيشون الآن معنا في هذه الحياة الدنيا وهم مفكرون ، وآخرون لا يزالون صيانا ، وآخرون هم أجنة في بطون أمهاتهم ، وآخرون هم في ظهور أصلاب آبائهم . كل هؤلاء وهؤلاء سيقومون ما كتبناه الآن أو يسمعون به فيبعث في قلوبهم من الحياة العلمية الاسلامية ما لأعلامه أنولوا أكثر المسلمين الحاليين ، وسيحدث ذلك في قلوبهم شعورا قويا يحملهم على ركوب الطيارات انى أنا الآن وأنا أكتب هذا في صباح يوم الأربعاء يوم ٩ ديسمبر سنة ١٩٣١ بعد الفجر ، كآنى أراهم فوق طياراتهم راكبين من بلاد التركستان الصينية ، أو البلاد اليابانية ، أو البلاد الصينية ، وقد وصلوا بها إلى البلاد المراكشية والجزائرية والتونسية وهم يحلقون فوق رهوس إخوانهم المسلمين ، وقد قابلوهم بالتصفيق والفرح المبين ، هذا هو الذى أتخيله الآن ، كأنه حقيقة أراها بعينى ، ولقد أطمعنى ما تحقق من انتشار ما أكتبته وذيعه في بلاد الاسلام أن هذه الحقيقة قد قرب وقتها ، وأظلم زمانها ، وأقبل حينها : « ولتعلن نبأ بعد حين » وهكذا يقابل المصرى والسورى والمراكشى والطرابلسى جيل شبان الشرق الأقصى بمثل ، فيركبون طياراتهم ، ويردون إليهم الزيارة قاصدين الأفغان والتركستان والصين واليابان والهند وإيران وبلاد الترك وغيرها من بلاد الاسلام . كل هذا خيال اليوم وحقيقة الغد « ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا » .

ومالى أذهب بعيدا ، إن زماننا زمان انقلاب اسلامى عجيب ! فبينما يخبرنى هذا الشاب التركستانى المأبغة الذى يجيد أربع لغات ، وهول يتجاوز الثانية والعشرين بما ذكرت عن الشرق الأقصى ، وتسمع أذن هذه الأخبار السارة المحيية ، إذا بالجرائد والأخبار تأتي سراعا بأخبار مدهشة ، ذلك أن المسلمين اجتمعوا في مؤتمر اسلامى عام في القدس في ٧ ديسمبر سنة ١٩٣١ وتلقت رئاسة المؤتمر بركات التأييد من الملك على بن الحسين والأمير عبد الله أمير شرق الأردن ، والامام يحيى عامل اليمن ، وخديوم مصر السابق ، وقد حضر المؤتمر مندوبو البوسنة والهرسك واليوغسلاف والصرب ، وكانوا يكررون صارا « الله أكبر ، الله أكبر » عند ذكر أسمائهم والحضور نحو (٢٠) ألفا . ثم اشتغل المؤتمر بتأليف لجانه الفرعية ، فقرران يجرى تأليف اللجان الآتية : —

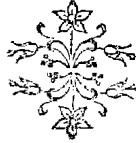
- (١) لجنة المحافظة على الأماكن المقدسة والبراق .
- (٢) لجنة الثقافة الاسلامية وجامعة المسجد الأقصى .
- (٣) لجنة سكة حديد الحجاز .
- (٤) لجنة الاقتراحات .
- (٥) لجنة الدعاية والنشر .
- (٦) لجنة الوعظ والارشاد .
- (٧) لجنة المالية والتنظيم .
- (٨) لجنة القانون الأساسى .

هذا ما جاء في الجرائد المصرية يوم ٨ ديسمبر سنة ١٩٣١ أثناء طبع هذه السورة .



اللهم إنا نشكرك ، ونشكر لك ، أحكامك صنعك ، وأجاست تدبيرك ، وجعلت تفسير هذه السورة موافقا في زمان طبعه لحادثة حضور الشاب التركستاني إلى البلاد المصرية يحمل لنا نبأ بلاده ، ولحادثة المؤتمر الذي هو الآن منتهقد في فلسطين ، وقد حضره مندوبون من أكثر أقطار الاسلام .

اللهم إن هذا هو النصر المبين ، وهو عينه الفتح الاسلامي . اللهم إن المسلمين اليوم أشبه بالمسلمين أيام النبوة قبيل الهجرة ، ففتحهم الآن فتح على على تسليبي ، وسيعقبه قريبا الفتح السياسي العظيم ، وسيكون المسلمون مباحي النظام العام ، وسعاة العدل والرحمة لسائر الأمم والأجناس ، وسيكونون « خير أمة أخرجت للناس » يحملون السلام العام لأهل الأرض ، لأن فتحهم فتح على ، والأمم الآن سيكون فتحها فتحا علميا ، لأن الناس اليوم يسمعون ويعقلون ، وإلى هنا تم الكلام على ﴿ سورة الفتح ﴾ والحمد لله رب العالمين . كتب صباح يوم الأربعاء ٩ ديسمبر سنة ١٩٣١ م



## تفسير سورة الحجرات

( هي مدنية )

آياتها ١٨ — نزلت بعد المجادلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \*  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ  
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرَاتِهِمْ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ أَنتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ \* إِنَّ  
الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ \* وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ  
إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ  
فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ \* وَاعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ  
اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي  
قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ \* فَضَلَّ مِنْ  
اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ  
بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَنفِي إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا  
بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ \* إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ  
أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى  
أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ  
وَلَا تَنَابَرُوا بِاللِّقَابِ بئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ  
الظَّالِمُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا  
وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمُ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا  
اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ

شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ \* قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَا يَلْبِسْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ \* قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \* يَمْشُونَ عَلَىكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَتَّبِعُوا عَلَى إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ \*

### هذه السورة ثلاثة أقسام

﴿ القسم الأول ﴾ في تفسير البسملة .

﴿ القسم الثاني ﴾ في آداب المؤمنين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول السورة إلى قوله تعالى

« والله غفور رحيم » .

﴿ القسم الثالث ﴾ في آداب المؤمنين بعضهم مع بعض من قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم

فاسق بنياً فتبينوا » إلى آخر السورة .

### القسم الأول في تفسير البسملة

بسم الله الرحمن الرحيم

جرت عادة الشعراء أن يبدؤوا قصائدهم بالفراغ ، ليكون ذلك داعية لاستماع القائل ما بعده ، يصف جمال المرأة ومحاسنها ، فيصني السامعون للشاعر ، ثم يفتتل بهم إلى المدح ، فالاستجداء ، فيخرج بالجوائز السنية ، والهدايا الذهبية ، ولقد تقدم أن الخلفاء الراشدين منعوا ذلك ، أما القرآن فان براعته استهلاله البسملة ، والبسملة تصف الله بالرحمة ، رحمة هي مصدر جمال الرجال والنساء ، وجمال النجوم والجبال والشجر والسموات وما جمال الفتيات الساحر إلا أثر من آثار الرحمة ، ولكنه جمال يهيج الشهوات ، والشهوات غريزية في الناس ، فليست في حاجة إلى ما يهيجها ، والأمم اليوم في حاجة إلى إثارة ما كن من صفات السكالم في الناس وفي آثار الرحمة من الجمال ملاحظه .

ولقد شرح الله الرحمة فجعل لها سورة بأكلها ، فقال : « الرحمن علم القرآن الخ » ، إذن سورة الرحمن الآتية من مفصلات الرحمة في البسملة كما قدمنا في غير هذا المكان ، فصلت الرحمة هناك تفصيلاً واضحاً ، وفي ﴿ سورة الفتح ﴾ قبل هذه السورة جعلت أصول الرحمة هناك الفتح وهو انكشاف الحقائق الذي ترتب عليه كل فتح في الاسلام ، فإذا قيل في ﴿ سورة الرحمن ﴾ : « الرحمن علم القرآن » ففي ﴿ سورة الفتح ﴾ يقال : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ، وعلى هذا الفتح دانت أمم وأمم ، وفتحت بلاد وبلاد ، أما الرحمة في هذه السورة ، فأنما هي الرحمة العملية ، أي رحمة الفضائل والأخلاق :

- (١) أدب مع النبي صلى الله عليه وسلم وعدم رفع الصوت عنده .
- (٢) وعدم الإصغاء إلى نقل الكلام حتى يتحقق اساق ويبتطل الباطل .
- (٣) والصالح بين الطائفتين .
- (٤) واحترام الاخوة الاسلامية .
- (٥) واجتناب الاستهزاء والسخرية ، وكل فعل يؤذي الاخوان .
- (٦) وترك المز .
- (٧) والتناوب بالألقاب ، والسباب .
- (٨) واجتناب كثير من الظن .
- (٩) والتجسس .
- (١٠) وترك الغيبة ونحو ذلك .
- (١١) ثم التعارف .
- (١٢) والايمان بالبرهان واليقين .

ولما أتممت هذا المقال ، جاء صاحبي الذي اعتاد أن يناقشني في هذا التفسير ، فقال : كأنك فهمت أن الرحمة هنا موجهة إلى مافي السورة وهي المطالب الثانية عشرة . فقلت : إن الرحمة عامة ، وههنا جاءت هذه المطالب تذكرة بها ، وأمثلة لها ، وهذه من المطالب التي نقلت عن سيدنا علي كرم الله وجهه ورضي عنه إذ قال : « لو شئت لأوقرت سبعين بعيراً في تفسير البسملة » أو مامعناه فهو من نحو هذا الباب دخوله ، ومن هذه الناحية وجهته ، وبها وصوله ، وإن كان له علم فوق ما عرفناه وحكمة فوق ما ألفناه ، ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله . فقال : إنك قد جعلت أكثر السور على هذا النحو ، فانك قد فسرت البسملة في أكثر السور بالمطالب التي فيها ، فجعلت تلك المطالب مثلاً للرحمة كما هنا ، ولكن يخيل لي أن في هذه السورة طرائف مستحدثة ، وبدائع مستعينة ، ولكن لأجد في لساني قدرة على التحرير والتصوير ، ولا في جنائي قوة على التقدير والتفكير . فقلت نعم ههنا معان شريفة ، ودقائق منيفة ، ولطائف بدیعة ، وعوارف رفيعة ، وجواهر مكنونة ، وطرائف مصونة ، وطرائق مسنونة . افترعاك الله إلى هذه الآيات ، ففيها آداب الأمم ، وأحوال اجتماعها وتعارفها ، بحيث لا يكون هناك اختلاف ، ولا اضطراب ، ولا غيبة ، ولا نيمية ، ولا حرب ولا جدال .

وههنا يبدو للخواطر سؤال ، فيقال : إن الله هو الرحمن الرحيم ، ومن أجل الرجاء أن لا يجعل في النوع الانساني هذه المثالب ، وأن يخلصهم من تلك الشوائب ، حتى لا يعوزهم النصائح القرآنية ، ولا الزواجر الاسلامية ، وهذا السؤال يعوزه بحث هام ، وتنقيب عن مصادر هذه العوالم ومواردها ، وأولها وآخرها ، حتى نفهم الرجاءات ، ونعرف هاتيك الآيات البينات .

اعلم أهلك الله الحكمة ، وجنبك الزلل ، وأماط عنك الغوائل ، وألبسك ثوب الوقار ، أن ما تراه من هذا الوجود الذي اختلط فيه الخبيث والطيب ، والحسن والقبيح ، ان هو إلا حركات في خيال هذه الأكوام وخطرات فيه كالأوهام .

لقد علمت أيها الأخ الذكي مما مرّ بك في ﴿ سورة النور ﴾ أن الجواهر الفردة والسرّات التي وصل إليها التحليل ليست هي بمادة ، وما هذه المسماة بالمادة إلا نقط كهربائية يجري سالبها حول موجبها ، أما نحو ستة آلاف ملايين الملايين ، وأما أقل ، وأما أكثر ، فإن كانت أقل ، فلتسكن الأنوار والأصوات ، وإن كانت أكثر فلتسكن الأجسام الصلبة ، والأجسام الثقيلة ، ولقد مرّ هذا غير مرّة في هذا التفسير .

سبحانك اللهم وبحمدك ، أنت القدوس ، جميل جليل ، لا إله إلا أنت ، ان عالمك إلا حركات ، فما هذه الحركات ؟ هي حركات في أثير ، وما هو الأثير ؟ وما الحركة لها في ذلك الأثير ؟ إلى هنا وقفت عقول الأمم في زماننا ، وصفوا الأثير بأنه عالم لو جسم لكان أثقل من الحديد أضعافا مضاعفة ، انظر هذا المقام في أول ﴿ سورة الصافات ﴾ ولكنه لا يحجم له ، ولا يحس به ولا يرى ، ونحن نقول إذن هو خيالنا .

الله أكبر : إن في خيالنا حركات ، وتلك الحركات لها وجود حقا ، ولكن حركات خيالنا نتائجها مقولات لها نتائج في خارج أجسامنا وأعمالنا في رقب مدتنا ، ونظام أخلاقنا ، إذن هي موجودة وحركات العوالم موجودة ، ووجود ما في أذهاننا ضعيف ، ووجود ما في الخارج قوى ، فالأول سريع الزوال ، والثاني نراه آمادا طويلة ، ولكن الأصل هو الحركات على كل تقدير ، فلتسدم الأحجار والجبال والنجوم ، وتلغس دهورا ودهورا ، ثم تقف ، ولكنها معدومة أوفى حكم المعدومة ، فهذا الجبل الذي نراه ، والحجر الذي فيه ، والشمس والقمر ، والشجر والذواب ، كلهم حركات وأضواء متراكبات ، ظهرت للعيون بهيئات مختلفات ، ولكن العلم يقول . كلا . ثم كلا . أيها العيون ، أيها الأسماع ، لا وجود ، لا وجود ، كل هذا حركات ، والحركة لانزاه ، له وجود كامل ، وهونام الرحة ، ومن رحمة انه أراد أن يصور في هذه المجهل أرواحا وبهاهما علما ، وتجه ويجهها ، فماذا يصنع ؟ صنع هذه الحركات ، فأبرز بها نور الكهر باء ، فضغطة ، فتراكم وازدحم وانحصر انحصارا شديدا في الذرات والجواهر الفردة ، وبهذا التراكم أصبح مشاهدا محسوسا ، وما عوالمنا إلا تنويع وتجديد ، واختلاف في الصور والأشكال ، وإذا كان أصل العوالم سالب الكهر باء وموجبها ، فهكذا نشأت كلها على هذا الخط ، سماء وأرض ، وجاد وحيوان ، أعلى وأسفل ، حي وميت ، أسود وأبيض ، رفيع ووضيع ، كافر ومؤمن ، عالم وجهل ، ماوك وسوقه ، ذكي وبليد . وهناك تفاعل وتفاعل ، فهذا التفاعل به دوام الوجود وترقى هذه الصور تعيش الأرواح الحيوانية ، وهي لاهياة لها إلا بهذه الصور التي مبدؤها تلك الحركات ، وأقرب شيء إلينا ماسر في ﴿ سورة الفتح ﴾ من أن في كل قطرة كس البرة لا تزيد على جزء من عشرين ألف جزء من البوصة المربعة خمسة ملايين خلية جوام بها يحمر الدم ، وهي عاملة ناصبة جاهدة ، وتسعة آلاف خلية بيضاء هي المدافعة عن المملكة الجسمية ، لتحافظ عليها من الذرات الداخلات في الجسم لاهلاكه ، إذن أرواحنا لا ارتقاء لها إلا في جو مشبع بالعراك والخلاف ، والاشتبك ، والاختلاط ، والاختلاج ، وكل أم يتبعها ولدها ، فإذا كان هذا هو الأصل البعيد والأصل القريب ، والأخير يشبه الأول فهكذا تكون هذه النفوس ، ففيها تكون الهدايات والشهضاء ، والحسد والبغضاء ، كما تكون المحبة والولاء والشوق بالوجدان .

هذه طبائع عوالمنا ما هي إلا حركات ، والحركات متضادات ، وبغير هذا لا وجود للمادة ، والمادة فيها تربي الأرواح ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ ان وجود العالم وجود ناقص والانسان تبع للنقص مستمد منه نتائج عنه ، والنتائج على مقتضى المقدمات ، ولقد قدمنا أن الله رحيم ، ومن أجل رحامته أنه يخلق خلقا من روحه هو وهي النفوس الإنسانية ، وهذه النفوس أيضا ناقصة ، ولا كمال لها إلا بالتطور والتشكل ، والتطور والتشكل إنما يكونان في المادة ، والمادة ناقصة ، فإذا كان هذا طبع الوجود الناقص ، طبعه التناقض ، فلم تبقى إلا مرتبة واحدة وهي تصفية هذه الأخطأ ، وإزالة هذه النقائص ، لذلك أنزل الأنبياء والحكمة في الأرض ، فأعطوا الناس دروس المحبة والمودة والموعظة الحسنة ، ومنها هذه السورة ، والله ( وإن كان رحما ) لا يخلق المستحيل ، ومن المستحيل أن تخلق أرواحنا كاملة ، كما كان من المستحيل أن يكون للمادة بوجود أولى ، فإذا كان أصل الوجود المادي معدوما فالكمال معدوم من باب أولى ، فمن الرحمة انتباه خطية ارتقاء الأنفس في مدارج الكمال ، وهذا هو الذي جاء في ﴿ سورة الحجرات ﴾ .

إن ارتقاء النفوس البشرية لاسمى له إلا التدرج نحو الكمال ، فليكن الناس في أول حياتهم كالأسود دراسة وكالأنعام شراة ، فليرفعهم العلم إلى درجات الملائكة السكرام ، والوجود الكامل لخير صانع العالم مستحيل فقول القائل : لم يخلق الله نفوسنا ناقصة ثم هو يكملها ، وهلا خلقها كاملة من أول وهلة ؟ معناه لم يكن كل إنسان أصلا للوجود ( وبعبارة أخرى ) لم يكن كل إنسان إلهيا إذ لا كمال إلا له ، فإذا خلقنا نحن كمالين فعنه اننا آلهة ، وهذه هي الحقيقة ، كل ماعدا صانع العالم أصله العدم والوجود طارئ عليه وهو لا يقبل من الوجود الطارئ إلا قليلا قليلا حتى يصل للكمال الذي يليق به ( وبعبارة أخرى أيضا ) يصل إلى مرتبة لا يتعداها ، وغيره يصل إلى أقل أو أكثر منه ، هذه هي الحقيقة ، وهذا هو جواب أصل السؤال

### جمال في جمال

يخيل لي وأنا أكتب هذا الموضوع أن كل ذرات الوجود مشرقاة ، وانها تفتحت أكمالها ، وازدهرت فأشرقت الأنوار المخبوءة فيها التي يحاول علماء الألمان وروسيا استخراجها للاقتفاع بها في الأعمال ، وكأنها كلها الآن مضيئة .

الله أكبر : نعم كلها موسيقى ، ألم تر أن حركاتها منتظمات ، ألم تر أن حركاتها في النور تكون من أربعمائة مليون مليون في الثانية إلى ٧٠٠ مليون مليون فيها ، أي من ابتداء لون الجرة إلى انتهاء لون البنفسجي . جميل والله هذه المناظر ، حركات تعد بالملايين في الثانية في ذرات لا حصر لعدددها ، قد حجب روحها عنها ، روحى التي تعيش في وسط هذه الأنوار وهذه الحركات ، روحى المسكينة المحجوبة الممنوعة عن أن تسمع تلك الحركات وتشاهد تلك الأنوار ، نعم حجبها الله ، حجبها عن ذلك الجمال وعن تلك الأنوار رجة منه بروحى ، لأنها لو سمعت تلك الموسيقى ، أورت تلك الأنوار ، وشاهدت أساليبها في الحديد والنحاس والرصاص والماء والهواء والجبال ، وشاهدت أفانينها المختلفة ، وضروبها العجيبة ، وسمعت تلك الأغاني ، وأنواع الموسيقى ، وضروب اللحن الشجية لذابت من اللذة ، ولعلكت من وفرة الجمال ، أنا الآن أعيش في جمال منظور ، وجمال مسموع ، ولكنى عنه محبوب ، رجة من الله بى .

ومن رجمته بالحيوان أيضا انه غشى على عقله ، وعلى بصره ، وعلى سمعه ، وشغله بتحصيل قوته ، ومطاردة عدوه ، ولولا ذلك لشاهد تلك الأنوار ، ولذهل من جمال الأصوات في موسيقى الذرات . ألم تر أن الجمال تهم عند سماعها للفناء ، وأن الحيتان في البحار العظيمة تصطاد بالآلات المطربات الشجيات النغمات ، إذن الجمال محبوب عند كل حيوان كما هو محبوب عند الإنسان ، فكان احتجابه عنه رجة به ، والا هلك الأولون والآخرون .

الذرات مركبات من جمال وباختلاف حركاتها وتنوع صورها كان هذا الوجود ، المملوء بالمتناقضات المؤلمات المؤذيات ، من الحر والبرد ، والحلو والمر ، والخبيث والطيب ، ولكن أصل الوجود غلب عليه وهو الجمال ، ألا ترى إلى الشجرات المزهرات ، والشموس الطالعات ، ألم تركب ترى صباحا قطرات الندى على الورق وهي أشبه بقطع الماس الجليات ، ألم تركب يستبين لك منظر نسيج العنكبوت ، وقد جلده الندى بهيئة خيمة من الجواهر البديعة والماس المشرق البهيج ، غلب الجمال على ظواهر الطبيعة بعد أن ظهرت بظهر الغضب الشمس ، لأنها تريد أن ترجع إلى أصلها ، وتظهر أصل جمالها ، فإذا غلب عنا تنوع حركات الكهرباء في الذرات من حيث جمال ألوان أضوائها ، وبهجة موسيقاها ، فوالله لم يغب عن عيوننا مشاهدة باهر جمالها في الليل إذا عسعس ، والصبح إذا تنفس ، فالجمال باق وان أحاطت به المؤلمات والمزعجات ، والإنسان يشاهد ذلك ، والعناية الإلهية تريد أن ترقيه ، فإذا تصنع ؟ خلقت فيه قوى متضادة ، وألهته

بالجسد والحدود والعداوات والحروب ، وقالت أيها المسلمون : حاربوا كل من يؤذيك وأنتم تفسرون دعوة الاسلام ، وياعلماء الألمان والرومان والروسيا وجميع أوروبا اخترعوا المهلكات ، وابتعدوا ماتشاهرون من المندرات ، واشغلوا نفوسكم بذلك حتى تقيب عقولكم عما أمامكم من الجبال الذي ينم على أصل الجبال ، وبهذه الشواغل تهيشون أمداء مقدرًا ، ولو أن الجبال غلب عقولكم عما تشاهدون ولم تشبه شوائب الجسد والطمع والمباراة والمنافسة طلبكم ولصرت في خبر كان .

وهذه المزعجات جعلت رياضة لكم ، ليكون الكمال الوارد إليكم قليلا قليلا بقدر ما تسمح به قواكم فتستنبطونه استنباطا في أثناء مجادلاتكم . كما ان خير الناس كل في حجة أبدأكم ما كان غير مركز فتأخذ منه الخلايا حظها قليلا قليلا . فأما الأغذية المركزة فانها تظني على الجسم شرّ طغيان ، فتكون فيه بشور وقروح وأمراض .

إن كل ما أخذ بالآثاب ونصب ، فهو عند من ناله صريح منبؤ ، لا تهيء نفسه التفاتا ، ولا له عندها منزلة ، فكيف مبدول مطروح ، وأحب شيء إلى الانسان ما منع .

فلما سمع صاحب ذلك وهو شديد الاصفاء إلى . قال : إن هذا لون آخر من ألوان العلم ، وصورة محبرة ، ونعمة ونعيم ، وحكمة من الله الحكيم العليم ، لم يرد على غمطها درس فيما درسناه ، ولم نر لها شيئا فيما قرأناه . فقلت : الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات . انتهى الكلام على القسم الأول في تفسير البسملة ، والحمد لله رب العالمين . كتب صباح يوم الخميس ١٢ نوفمبر سنة ١٩٣١ م

## القسم الثاني من السورة

### التفسير اللفظي للسورة كلها

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قبل البدء في تفسير هذا القسم ، نذكر صلة هذه السورة بما قبلها ، فنقول : ﴿ سورة الفتح ﴾ قد ذكرت بعد القتال ، لمناسبة أن الأولى كالمقدمة ، والثانية كالنتيجة ، إذ الفتح إنما يكون بعد القتال . أما هذه السورة فهي أشبه بما يقب الفتح ، فإن الأمة اذا جاهدت ثم فتح عليها والنبي ﷺ بينهم وقد استتب الأمر ، فاذن يجب أن توضع القواعد التي تكون بين النبي ﷺ وأصحابه ، وكيف يعاملونه ؟ وما الآداب التي يكونون عليها ؟ فانهم اذا كانوا في الأمثال المضروبة في التوراة والانجيل قد تراجوا فيما بينهم وسجدوا وركعوا وعبدوا ، ثم نموا وعظموا ، وقوّوه ، وغازوا الكفار ، فليكن البحث بعد ذلك في طريق المعاملة بينهم وبينهم ، ثم كيف يعامل بعضهم بعضا ؟ فهذا هو ملخص السورة وترتيبها ونسقتها مع ما قبلها ، ولنشرع في تفسير الألفاظ ، فنقول : قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ) أي لا تقدموا ، من قولهم : مقدمة الجيش لمقدميهم ، ان حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريبا منه ، فسميت الجهتان يدين مجازا للمجاراة ، ومعنى لا تقدموا بين يديه ، لا تفعلوا أمرا من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة ، وهذا على سبيل الاستعارة التمثيلية صور العقول بصورة المحسوس ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ لا تنقلوا أمرا دون أن يحكم به ، وفي ذكر الله معه تعظيم له صلى الله عليه وسلم ، والمقصود من هذا المعنى الانقياد لأوامره ونواهيه فلا يعجلون بقول أو فعل قبل أن يقوله صلى الله عليه وسلم ، أو قبل أن يفعله . فلا يذبحون يوم عيد الأنصبي قبل ذبحه ، فإن الذبح بعد الصلاة ، ولا يصوم أحد يوم الشك وقد نهى عنه ، ولا ترفع الأصوات عنده كاحصل من الشيخين ، إذ اختلفا في أمر

فارتفعت أصواتهما بحضرته لما قدم وفد من بني تميم ، وهذه أمثلة قد أسند لسلك منها أنه سبب نزول الآية وهي عامة شاملة لا تخص ما ذكر (واتقوا الله) في التقديم ومخالفة الحسب (إن الله سمع) لأقوالكم ورفع أصواتكم عنده (عليه) بما تسمعون ، ولما كان ثابت بن قيس بن شماس جهوري الصوت ، وفي أخيه وقر ، كان ينادي رسول الله ﷺ بصوته ، فنزل فيه وفي أمثاله قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) إذا كلمتموه ، فإذا نظرت ولفظتم فذلكم أن لا تباغضوا بأصواتكم وراء الحجة الذي يبلغه بصوته ، وإذا كلمتموه وهو صامت فإياكم أن تباغضوا به الجهر الدائر بينكم ، وأن تقولوا يا محمد يا أحمد ، بل خاطبوه بالنبوة مع السكينة والتعظيم : وهذا قوله تعالى (ولا تجهروا له بالقرآن كجهر بعضكم لبعض) في الأمرين المتضمنين خشية (أن تعبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) ففي الرفع والجهر استغفاف قد يؤدي إلى الكفر المحبط إذا ضم إليه قصد الاهانة وعدم المبالاة ، ولما نزلت هذه الآية تخلف ثابت بن قيس ، فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله : لقد أنزلت هذه الآية ، وإني رجل جهوري الصوت ، فأخاف أن يكون عملي قد حبط فقال عليه الصلاة والسلام : لست هناك ، انك تعيش بخير وتموت بخير ، وانك في أهل الجنة . فقال : رضيت بدمري رسول الله ﷺ لا أرفع صوتي على رسول الله ﷺ أبدا . فأنزل الله تعالى (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله صراعة للأدب (أو تلك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتسكليف الشاقة حتى ظهرت تلك القلوب وصفت بما كابدت من الصبر على المشاق ، وقال عمر رضي الله عنه : أذهب الشهوات عنها ، والامتحان اختبار يبلغ (لهم هفوة) لذنوبهم (وأجر عظيم) انفسهم وسائر طاعاتهم :

(١) ويروى أن رسول الله ﷺ أخبر ثابتاً بأنه سيقتل في سبيل الله ، فلما كان يوم اليمامة في حرب مسيلة قتل ، وكان عليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام . فقال له : إن فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من العسكر عند فرس يستن في رطيله ، وقد وضع على درعي برمته فأث خالده بن الوليد ، فأخبره حتى يسترد درعي ، وأت أبابكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقل له ان علي دينا حتى يقضيه عني ، وفلان من رفيق عتيق ، فأخبر الرجل خالدا ، فوجد السرعة والفرس على ما وصفه فاسترد السرعة ، وأخبر خالد أبابكر بتلك الرؤيا ، فأجاز أبو بكر وصيته ، قال مالك بن أنس : لا أعلم وصية أجزت بعد موت صاحبها إلا هذه .

(٢) ولما نزلت الآية الأولى كان أبو بكر لا يكلم رسول الله ﷺ إلا كاخى السرار ، وما حدثت عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ، فسمع النبي ﷺ كلامه حتى يستفهم مما يخفى صوته ، لذلك مدحهم الله بغض الصوت عند رسول الله ﷺ ثم ان العرب كانوا يهابون النبي ﷺ على عادتهم فيما بينهم

\*\*\*

(١) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى بني النضير ، وجاءوا بعيالهم سبياء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان رئيس السرية عيينة بن حصن الفزاري ، جاء بعد ذلك رجالهم يقدون الدراري ، فقدموا وقت الظهيرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائل في أهل ، فجعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا ، حتى أيقظوه من نومه ، فخرج إليهم ، وأعتق نصف الدراري ، وقبل فداء النصف الثاني .

(٢) وأيضا لما جاء عيينة بن حصن ، والأقرع بن حابس ، والزبرقان بن بدر وافرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا من بني تميم وقت الظهيرة ، وهو راقد نادوه : وقالوا يا محمد اخرج إلينا ، وذلك للمفاجأة كما هو معلوم في فن الأدب والحديث ، لذلك ولأمثاله نزل قوله تعالى : (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) من خارجها سواء أكان من خلفها أم من قدامها ، والحجرة قطعة أرض محجورة بحائط



والمراد حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم (أكثرهم لا يعقلون) لأن العقل يقتضي حسن الأدب ومراعاة الحشمة ، لاسيما لمن كان في منصب النبوة (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان) الصبر (خيرا لهم) من الاستعجال لمناقضه من الأدب (والله غفور رحيم) لأنه اقتصر على النصيح والتتريع هؤلاء المسيئين للأدب .  
وهذا تم الكلام على القسم الثاني من السورة ، والحمد لله رب العالمين .

### القسم الثالث من السورة

روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة بن أبي معيط إلى بني المصطلق ، وكانت بينه وبينهم أحنة في الجاهلية ، فلما شارف ديارهم ركبوا مستقيمين إليه ، فحسبهم مقاتليه ، فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : قد ارتدوا ومنعوا الزكاة ، فبعث خالد بن الوليد فوجداهم يصابون ، فسادوا إليه الصداقات ورجع فنزل : (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ) أي بأي نبأ (فتبينوا) فتوقفوا فيه ، وتطلبوا بيان الأمر وانكشف الحقيقة ، ولا تتمدوا قول الفاسق ، فإن من لا يبالي بالفسق لا يبالي بالكذب الذي هو نوع منه .  
والفسوق الخروج من الشيء ، يقال فسقت الرطبة عن قشرها ، وفي مقولها فقت البيضة إذا كسرتها وأخرجت ما فيها ، وأيضا فقت الشيء إذا أخرجه من يد مالكه مقتضبا له ، ويستعمل في الخروج عن القصد بركوب الكبار ، وقوله « فتبينوا » في قراءة أخرى « فتنبتوا » ، والتثبت والتبين متقاربان ، وهما طلب البيان ، يقول فتنبتوا كراهة (أن تصيبوا قوما بجهالة) أي كراهة إصابتكم قوما جاهلين بحالهم (فتصبحوا) فتصبروا (على ما فعلتم نادمين) مغتمين عما لازما ، متمنين أنه لم يقع ، فقوله فاسق على هذا هو الوليد بن عتبة ، وأنت ترى أن الفسوق خروج عن الحق ، وهل كان الوليد كذلك ؟ إن الوليد أخطأ في ظنه فليس فاسقا ، فالأولى والأحق أن يراد العموم أي أي فاسق ، والتقييد بالفاسق يدل على قبول خبر الواحد العمل ، إذ لو توقفنا في خبره استؤينا بينه وبين الفاسق ، ولخلا التخصيص من الفائدة (واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم) المعنى أن فيكم رسول الله على حال يجب تغييرها وهي أنكم تريدون أن يتبع رأيكم في الحوادث ، ولو فعل ذلك لعنتم ، أي لوقعتم في العنت ، وهو الجهد والهلاك ، وكأن هذا يشير إلى الرواية السابقة على ما قيل أن بعض المؤمنين زينوا له صلى الله عليه وسلم الإيقاع بيني المصطلق وتصدق قول الوليد ، وأن بعضهم كانوا يتصنون ، ويزعمون جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك ، وهم الذين استنابهم بقوله (ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان) فحببهم للإيمان إلى آخره جلهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد (أولئك هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم الذين أصابوا الطريق السوي ، وعن أبي نضرة ، قال : قرأ أبو سعيد الخدري رضي الله عنه « واعلموا أن فيكم رسول الله » إلى قوله « حبب إليكم الإيمان » قال هذا نبيكم يوحى إليه وخيار أئمتكم لو أطاعهم في كثير من الأمر لعنتموا فكيف بكم اليوم ؟ أخرجه الترمذي وصححه ، وقوله (فضلا من الله ونعمة) أي حبب إليكم الإيمان فضلا الخ مفعول لأجله (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز (حكيم) يفضل وينعم بالتوفيق على الافضل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) قاتلوا (فأصلحوا بينهما) بالنصح والسماح إلى حكم الله (فإن بقت إحداهما على الأخرى) تعدت عليها (فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) ترجع إلى حكمه ، أو ما أمر به (فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل) بفصل ما بينهما على ما حكم الله (وأقسطوا) وأعدلوا في كل الأمور (إن الله يحب المقسطين) يحمد فعلهم بحسن الجزاء ، نزلت في قتال حدث بين الأوس والخزرج في عهده صلى الله عليه وسلم بالسيف والنعال ، ولما نزلت قرأها صلى الله عليه وسلم ، فاصطلحوا وكف بعضهم عن بعض ، وهذا دلالة أنه يجب معاونته من بغى عليه بعد

تقديم النصيح والسبي في المصاحبة ، وأيضا الباغى مؤمن وإذا قبض عن الحرب ترك ، لأنه فاء إلى أمر الله (إنما المؤمنون إخوة) لأنهم منتسبون إلى أصل واحد وهو الإيمان الموجب للحياة الأبدية (فأصلحوا بين أخويكم) إذا اختلفا وانتزعا ، ذلك أن الإيمان قد عقد الاخوة بين المؤمنين ، فهي كأخوة النسب أو أحق وقد جرت العادة أنه إذا حصل مثل ذلك بين الآخرين في النسب فانهم يجتهدون في رفعه بالصلح ، فالاخوة في الدين أحق بذلك ووضع الظاهر موضع المضمهر في أخويكم مضافا إلى المؤمنين للبالغة في التقرير والتخصيص (واقفوا لله) في مخالفة حكمه والاعمال فيه (لهلكم ترجون) على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) أى لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض ، إذ قد يكون المسخور منه خيرا عند الله من الساخر ، والقوم مختص بالرجال وهو جمع قائم كزائر وزور ، ويقال أيضا انه مصدر نعت به فشاخ في الجمع (ولا تنهزوا أنفسكم) أى ولا يعب بعضكم بعضا ، فإن المؤمنين كنفس واحدة ، ويصح أن يقال ولا تفعلوا ما تنهزون به ومن فعل ذلك فكأنما لمز نفسه ، والزز الطعن باللسان (ولا تنهزوا بالألقاب) ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء ، فإن النبي مختص بلقب السوء عرفا (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) الاسم هنا الذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم ، أو بالؤم ، أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الإيمان واشتبارهم به . يقال إن الآية نزلت في صفة بنت حبي رضي الله عنها أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن النساء يقلن لي « يا يهودية بنت يهوديين » . فقال لها : هلا قلت إن أبى هارون وعمى موسى وزوجى محمد (ومن لم يقب عما نهى عنه (فأولئك هم الظالمون) حيث وضعوا العصيان موضع الطاعة (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) كونوا منه على جانب ، فليست أكل المؤمن وليحتط حتى يعلم أمن الأمور العملية ذلك الظن فيجب اتباعه ؟ أم من حسن الظن بالله فكذلك ؟ أم في الاهيات والنبوات حيث يخالفه الدليل القاطع ؟ فيحرم اتباعه ، أم هو ظن سوء بالمؤمنين فكذلك ؟ أم هو في الأمور المعاشية فيباح (إن بعض الظن إثم) أى ذنب كالثالث والرابع فيما تقدم (ولا تجسسوا) ولا تبجسوا عن عورات المسلمين من الجسس ، وفيه معنى الطلب كالتمسس ، وفي قراءة بالخاء من الجسس الذى هو أثر الجسس ، كما يقال للجواس الجواس . وفي الحديث : « لا تتبعوا عورات المسلمين فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته » يروى أن سلمان الفارسي كان مع رجلين موسرين وهم مسافرون للجهاد ، فقالا له يوما : انطلق فاطلب لنا طعاما فانطلق إلى أسامة بن زيد بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يجد عنده طعاما ، فأخبرهما ، ثم أرسله إلى طائفة من الصحابة فلم يجد ، فأخذا يتجسسان هل عند أسامة ما أمر لهما رسول الله ﷺ فلما جاء إلى رسول الله ﷺ قال : ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالا والله يا رسول الله ما تناولنا يوما لحما . فقال : ظانما تأكلان لحم سلمان وأسماء فزلت هذه الآية (ولا يعقب بعضكم بعضا) ولا يذ كر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته ، والغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه ، فإن كان فيه فقد اغتبت به ، وإن لم يكن فيه فقد بهته (أحبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) هذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض أخيه على أخفى وجه ، والمبالغة في الآية ظاهرة في الاستفهام التقريرى واسناد الفعل إلى أحدكم ، وجعل المأكول لحمه أخا وهذا الأخ ميت ، وعن قتادة : « كما تكره أن وجدت جيفة ممدودة أن تأكل منها كذلك فأكره لحم أخيك وهو حي » (فكرهتموه) أى إن صح ذلك وعرض عليكم هذا فقد كرهتموه ، ولا يمكنكم إنكار كراهته (واقفوا لله) بترك ما أمرتم باجتنابه ، والندم على ما وجد منكم منه ، فإذا اتقيتم تقبل الله توبتكم ، وأنعم عليكم بشواب المؤمنين التائبين (إن الله تواب رحيم) يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى من آدم وحواء فكيف يعقاب بعضكم بعضا ؟ وكيف يسخر بعضكم من بعض

بعض وتتنازبون الخ (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الجلع العظيم المنتسبون إلى أصل واحد ، وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العماثر ، فالبطون ، فالأنخاذ ، فالفضائل . فخرمة شهب ، وكسنة قبيلة ، وقرش عمارة وقصى بطن ، وهاشم فخذ ، وعباس فصيلة (لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضا لا للتفاخر ولا للحرب واللمز والنز والسخرية ، وطق السوء بالأخ في الدين (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فبالتقوى من العلم والأخلاق والأعمال الشريفة تتفاضل النفوس لا بالأنساب ، فمن أراد الشرف فليتمسه منها . قال عليه الصلاة والسلام : « من سرّه أن يكون أكرم الناس فليتق الله » . وقال عليه الصلاة والسلام : « يا أيها الناس إنما الناس رجلان : مؤمن تقي كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله » . (إن الله عليم) كرم القلوب وتقواها (خبير) ببواطنكم يروى أن نفرا من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية ، وأظهروا الشهادتين ، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالأقوال والعيال ، ولم نقاتلك كما قاتلك بنوفلان ، يريدون الصدقة ويمنون ، فنزل : (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا) إذ الإيمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب ولم يحصل لكم والامنا منتم على الرسول بالاسلام وترك المقاتلة (ولكن قولوا أسلمنا) فإن الاسلام اتياد ودخول في السلم ، واظهار الشهادتين ، وترك المحاربة يشعربه (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) أي ولكن قولوا أسلمنا ، واحال انه لم تواطى قلوبكم ألسنتكم بعد (وان طيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق (لا يلبسكم من أعمالكم) لا ينقصكم من أجورها (شيئا) يقال لات يلبت اذا نقص (إن الله غفور) لما فرط من الطيعين (رحيم) بالفضل عليهم (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) لم يشكوا ، يقال رابه فارتاب (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) في طاعته ، والمجاهدة بقسميها تصلح للعبادات المالية والبدنية (أولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في إيمانهم (قل أنعموا الله بدينكم) أي أنخبروته بقولكم أننا (والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه خافية (يمنون عليك أن أسلموا) أي يهتدون اسلامهم عليك منته وهي النعمة الثقيلة من المن (قل لا تمنوا على إسلامكم) أي باسلامكم منصوب على نزع الخافض (بل الله يمتحنكم أن هذا كم للإيمان) على ما زعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء (إن كنتم صادقين) في ادعاء الإيمان فله المنه عليكم ، وهذه الجلة جواب ان (إن الله يعلم غيب السموات والأرض) ما غاب فيهما (والله بصير عما تعملون) في سركم واعلانكم ، فكيف يخفى ما في ضمركم . انتهى التفسير اللفظي للقسم الثالث من السورة والحمد لله رب العالمين .

### خاتمة في مباحث هذه السورة

مباحث هذه السورة قسمان : قسم بين النبي ﷺ والأمة ، وقسم يخص الأمة ، والثاني إما تحلية بترك الرذائل ، وإما تحلية بالفضائل ، والقسم الأول هو : —

- (١) لا يقدم المؤمنون على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أسئلة الكتاب والسنة .
- (٢) التهييب والاجلال له .
- (٣) لا يتجاوز صوته صوته .
- (٤) تكون أصواتهم أخفض من صوته دلالة على الترحيب وصراعاة الأدب .
- (٥) لا يخاطبون باسمه وكنيته كما يخاطب بعضهم بعضا ، بل يخاطبونه بالنبي والرسول .
- (٦) من خفضوا أصواتهم عند رسول الله ، كما كان يفعل عمر وأبو بكر وثابت رضي الله عنهم ، امتحنت قلوبهم للتقوى وخلصت بالاختبار كما يتمحن الذهب بالنار ليخرج خالصه .

(٧) بنو الصبر الذين نادوه من وراء الجبرات ، وهكذا عيينة بن سحنون ومن معه من وفد بني تميم إذ قالوا رقت الظهيرة وهو راقد : يا محمد اخرج إلينا أكثرهم لا يهتدون .

(٨) الصبر خير لهم حتى تخرج وتكلمهم .

(٩) ذمّ المنّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإيمان ، وأنّ المنّ إنما يكون لله إذ هداهم إلى الإيمان إن صحت لهم الهداية .

وهذه المسائل التسع فتح باب لمعاملة ذوي العلم وخفض الصوت عندهم ، واحترامهم لشيوخ العلم والفضلاء في الاسلام .

### القسم الثاني في التخلية بترك الرذائل

(١) لا نسمع كلام الفاسق بل نقبض لنظير الحقيقة وإلا وقعنا في فتنة جهل ، ونبدنا غما .

(٢) نقبل كلام العدل ، وهو يوجب الظن لا اليقين .

(٣) إذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة ، فاستنصروا عن طاعة الامام العادل بتأويل محتمل ، ونصبوا

لهم إماما ، فالحكم فيهم أن يبحث إليهم الامام ويدعوهم إلى طاعته ، فإن أظهروا مظلمة أزالها عنهم ، وإن لم يذكروا مظلمة وأصرّوا على البغي قاتلهم الامام حتى يفيئوا إلى طاعته ، ثم إن هؤلاء لا يبيع مدبرهم ، ولا يقتل أسيرهم ، ولا يذفف على جريحهم ، أي لا يجهز عليه . وأتى على

عليه السلام يوم صفين بأسير ، فقال : « لا أقتك صبرا إني أخاف الله رب العالمين » ثم انه لضمان في نفس أموال على إحدى الطائفتين ، فأما اذا كان البغاة فئة قليلة لامنعة لها ، ولم يكن لهم تأويل ، ولم ينصبوا إماما ، فلا يتعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين ، فإن فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم . هذا ملخص ما جاء عن الأئمة في قتال الباغين . أما الآية التي نحن بصددنا ، فالكلام عليها أعم ، فليصلح المسلمون بين المتقاتلين قالوا أو كثروا فإن بغت إحدى الطائفتين ، فلتقاتل الباغية ، ومتى فاعت فليكن الصلح بالعدل .

(٤) العدل في كل الامور .

(٥) شوق الله المسلمين وحضهم على المصلح بين اخوانهم ، وحجب إليهم ذلك بذكر الاخوة وتكرارها

(٦) تقوى الله وعدم مخالفة أحكامه ليرحمهم بتلك التقوى .

(٧) ترك السخرية ، فلا يسخر رجل برجل ، ولا امرأة بامرأة .

(٨) ربما يكون المسخور منه خيرا من الساخر ، كما كان الأنبياء يسخر منهم الجاهل ثم يعاونهم كما

حصل لنوح عليه السلام : « إن تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون » .

(٩) لا يكن لمز من المؤمن للمؤمن ، وهو الطعن والضرب باللسان ، واذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما

عاب نفسه ، واذا فعل الانسان ما يستحق به اللز بأن عرّض نفسه لذلك ، بسبب الوقوف مواقف التهم مثلا ، فكأنما لمز نفسه وعابها ، وأيضا اذا عاب الانسان غيره كان ذلك حاملا لذلك على عيبه فكأنه عاب نفسه .

(١٠) لا يكن تنابز بالألقاب ، فاذا عمل الرجل سيئات ثم تاب عنها ، فان الله نهى أن يهين بما سلف

من عمله ، وأيضا لا يقول المؤمن لأخيه : يا فاسق ، يا منافق ، يا كافر ، يا حمار ، يا خنزير ، وهكذا كل ما يكرهه المذايى به ، أو يفيد ذمّا له ، فأما الألقاب التي صارت كالأعلام : كالأعمش ، والأعرج ، فلا بأس بها .

(١١) النهي عن ظن السوء بالمسلم مع التسكاه به كما قال سفيان وغيره لم يقيس بذلك ، وعن سوء الظن بالله .

(١٢) لا يبحث المسلم عن العيوب المستورة ، ولا يتبع عورات الناس ، حتى لا يظهر ماستره الله . يقال : « نظر ابن عمر يوما إلى الكعبة ، فقال : ما أعظمك وأعظم حرمتك ، والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك » .

(١٣) لا يذكر بعض المؤمنين بعضا بالسوء في غيبته ، روى أن عائشة ، قالت : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : حسبك من صفة كذا وكذا : أى قصيرة . فقال : لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر مزجته ، أى خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه ، لشدة نيتها وقبحها . وقال ميمون بن سيار : بينما أنا نائم إذا بحقيقة زنجى وقائل يقول : كل يا عبد الله . قلت : وما آكل ؟ قال : كل بما اغتبت عبد فلان . قلت : والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا . قال : ولكنك استمعت ورضيت فساكن ميمون لا يقتاب أحدا ، ولا يدع أحدا يقتاب أحدا عنده .

(١٤) تقوى الله فى أمر الغيبة ، وفى جميع المنهيات . هذه هى التحلية عن النقائص المذكورة فى هذه السورة ، والحمد لله رب العالمين .

### القسم الثالث : التحلية بالفضائل

(١) إن الناس مخلوقون من ذكر وأنثى ، ثم كانوا شعوبا وقبائل ليتعارفوا ، فيكون الناس على هذا كأغصان الشجرة وأوراقها وأزهارها وأثمارها ، فانها كلها متصلة متحدة مجتمعة على أصل واحد ، وكما أنه لا فصل لورقة على ورقة فى الشجرة ، إلا بما امتازت به ، ولا فصل لزهرة على ورقة ، ولا لثمرة على زهرة إلا بما فصلت به الزهرة وفصلت به الثمرة ، هكذا لا فصل لأحد من الناس على آخر إلا بالتقوى ، فالأتقياء كالأزهار والأثمار ، وغيرهم أقل من ذلك ، يقال إن ثابت بن قيس لم يفسح له رجل فى المجلس ، فقال فيه (ابن فلانة) ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من الذى ذكر فلانة ؟ قال ثابت : أنا يا رسول الله . قال انظر فى وجوه القوم ، فنظر ، فقال : ما رأيت يائبا ؟ قال رأيت أبيض وأجر وأسود . قال : إنك لا تفضلهم إلا بالدين والتقوى ، فنزلت فى ثابت هذه الآية ، ونزل فى الذى لم يفسح له : « يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس الخ »

(٢) قيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ﷺ بالالا حتى علا على ظهر الكعبة وأذن ، فقال عتاب بن أسيد بن القيس : الحمد لله الذى قبض أبى ولم ير هذا اليوم ، وقال الحرث بن هشام : أما وجد محمد غير هذا الفراب الأسود مؤذنا ، وقال سهل بن عمرو : إن يكره الله شيئا يغيره ، وقال أبو سفيان : لا أقول شيئا ، أخاف أن يغيره رب السماء ، فنزل جبريل فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا ، وسألهم عما قالوا فأقرؤا ، فأنزل الله هذه الآية ، وزجرهم عن التفاخر بالأنساب والتكاثر بالأموال ، والازراء بالفقراء ، لأنهم متساوون فى النسب ، فلا تفاخر لبعض على بعض ، لكونهم أبناء رجل واحد وامرأة واحدة ، وفى البخارى لما سئل : « أى الناس أكرم » قال : أكرمهم عند الله أتقاهم ، فلا زالوا يدققون فى السؤال حتى قال فى العرب : نفيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا أى تعلموا » . وعن ابن عمر أن النبي ﷺ طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الأركان بمحجنه ، فلما خرج لم يجد مناخا ، فنزل على أيدى الرجال ، ثم قام فخطبهم

حمد الله وأثنى عليه ، وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها ، يا أيها الناس : إن الناس رجлан : برّ تقي كريم على الله ، وفاجر شقيّ هين على الله ، ثم تلا : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى الخ » ، ثم قال : أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم . -  
قوله المحجن : عصا مخنية الرأس كالصولجان ، وقوله عبية الجاهلية أي كبرها وخفها اه

### تذييل السورة

اعلم أن ترك الرذائل المذكورة مقدّم على التحلية بفضائل الائتلاف ، ولذلك قدّم في السورة على تعارف نبي آدم ، فأولاً تعظيم الرسول ، وقبول قوله ، ثم الآداب المأتمّة بين الناس ، ثم يكون اتحادهم بالتعارف وبالبحث والعلم ، وهذا هو المقصود الأعظم . ألا تعجب من هذا المقام ؟ ألا تعجب كيف يؤذن بلال على ظهر الكعبة وأبناء العرب واقفون ؟ أنظر إلى هذا تجده رمزاً إلى اتحاد نوع الانسان كله كأنه يقول : ليس الاسلام كاليهودية ، إن اليهودية جعلت ديناً خاصاً بجنس واحد وهم بنو اسرائيل ، أما دين الاسلام فلا أبيض ولا أحمر ، ولا عربياً ولا عجمياً ، بل الناس فيه سواء ، أنظر أيها الذكيّ للأهم الحاضرة ، أنظر إلى أمريكا التي مدحت اتحادها لك سابقاً ، وذهمت الأمم الاسلامية الحاضرة لجهلها وتقاطعها ، انظر أليس البيض هناك يحرقون أن يكونوا مع السود في مركبة واحدة في القطار ، ذلك لمجرد اللون ، انظر كيف سبتونا في العلم والأخلاق ، ولكن لا تزال فيهم تلك النقيصة المزرية ، وهي اعتبار اللون فارقاً ، انظر كيف يؤذن بلال على ظهر الكعبة والعرب الذين هم أهلها واقفون ، انظر : ان ذلك ناطق بأن هذا الدين هو الذي سيجمع الأمم جمعاً حقيقياً لاجتماع صناعاتها ، فليجد النوع الانساني ، فالأمم الاسلامية التي بعدنا ستفهم هذا ، وستقرأ كل العلوم والصناعات وتجدّ وتحوز الحكمة ، واذن يقودون أهل الأرض . انظر كيف يقول صلى الله عليه وسلم : « خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا » ولم يقيد التفقه بعلم خاص ، يريد إذا علموا كل ما يجب علمه في أحوال الدنيا والآخرة ، ولا جرم أن العرب الذين قال الله فيهم ذلك هم نحن أبناء مصر وطرابلس وتونس والجزائر ومراكش وسوريا واليمن ونجد والحجاز وحضرموت والبحرين والعراق والموصل والسودان فهؤلاء خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام على شرط العلم الذي لم يقيد به إلا بعض النقص بالحق ، فهل نحن الآن خيار الأمم ؟ أقول نعم على شريطة العلم الذي يلزم للأمة في دينها ودنياها ، واسكننا الآن لسنا خيار الأمم ، لأننا جهلاء ، وانخرج من هذا الجهل أن يقوم أهل العلم بحث هذه الأمم المتجاوزة على العلم كما شرحت في سورة ﴿ آل عمران ﴾ فيدرسون العلم في المدارس الابتدائية والثانوية والعالية ، واذن يتعارفون ، لأنهم تقاطعوا بالجهالة السكتاء فصاروا أمما عمياء متفرقة متشاكسة ، فإذا عرفوا وتعلموا جميع العلوم التي درستها أوروبا واليابان وأمريكا وزادوا عليها ، ثم اتحدوا مع اخوانهم الترك والفرس والأفغان ، وسائر أمم الاسلام ، فاذن يكون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام ، وهذا الذي أقوله الآن سيكون بعد نشر هذا التفسير وغيره وسيعرف أبناء العرب ذلك ، ويعملون به قريباً ، وسيكون قرّاء هذا التفسير قائدى تلك الحركة من أمم الاسلام . انتهى صباح يوم الجمعة ٢٦ يونيه سنة ١٩٢٥ م



## لطائف هذه السورة

## اللطيفة الأولى

في قوله تعالى : أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى

اعلم أيها الذكي أن هذه اللطائف لم يكن لها وجود عند التأليف ، ولم يفتح الله بها إلا عند تقديم هذه السورة للطبع :

في هذا الشهر وهو شهر نوفمبر سنة ١٩٣١ منذ أيام كنت سائرا إلى جهة النيل لمجرد الرياضة حيث النسيم عليل ، والجو جميل ، والدنيا مشرقة ، والنيل جار ، والأشجار منزهات ، والزروع فضرات ، إذا بامرأة صريضة ، تمشي وهي عرجاء صفراء ، قد ازداد ضعفها ، ونحل جسمها ، فطار لي أن هذه لا تطلب للزواج ، ولا يرغبها الأزواج ، وما كان أسرع الخاطر إذ ذاك إلى إرخاء العنان ، والخلوض في المعامع ، والعروج إلى طرائف المعاني ، والوصول إلى درجات المعالي .

هنالك هنالك أخذ العقل يقول : الناس جميعا في الأرض ممتحنون ، لا يطلب الرجل امرأة لزوجها إلا بعد أن يأمن بجماها ، ويرتاح لخلاطها ، ويسره مرآها ، ويروقه مبدؤها ومنتهاها ، نعم هذا نوع من الامتحان ، امتحان في الجمال ، امتحان في الأخلاق ، امتحان في القوة الجسمية والقوى العقلية ، فالمشوّهة الخلة ، والقيصة الوجه ، والسبيطة الخلق ، والغبية العقل ، لا يرغبها أحد من الرجال إذا أيقنوا بذلك ، ولكن النقص فاش ، والطيور على أشكالها تقع ، والكمال درجات .

فيأعجبا النظرة فائرة ، وخلسة ماضية ، أحضرت عاما وحكمة ، وأفادت نورا وفهما . القبح ذكر بالجمال والمرض أذكرنا بالصحة والكمال .

خلال ثلاث يجذ في طابها الانسان : خلة الصحة في الجسم ، وخلة انتظام الخلق ، وخلة الكمال في تفكير العقل . هذه هي الخلال الثلاث التي قدّمناها في ﴿سورة الفتح﴾ وكانت من آيات الله في زماننا ، إذ كانت هذه الثلاث هي كما قدّمنا الفتح العاصي : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » والأخلاق الجيدة « ويهديك صراطا مستقيما » وينصرك الله نصرا عزيزا . ومن مقدمات هذا قوة الأبدان ، وهذه الثلاثة هي مقاصد العلم في زماننا كما ترجمته لك من أقوال علماء زماننا .

أفلا تنجب الآن ا نرى الله يقول لنا في هذه السورة : « أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » ولا جرم أن هذا الامتحان يرجع إلى علم الأخلاق من حيث تطبيقته عملا وهو إحدى الدعائم الثلاث ، إذن دعائم الحياة الثلاثة هو ذا الامتحان حصل في أحدها ، فالله امتحن قلوب طائفة زمن النبوة ، ولا جرم أن امتحان القلوب أغمض من امتحان الأجسام . الحياة كلها امتحان ، امتحن الله قلوب بعض المؤمنين بالقوى لبعائنا الامتحان في الأعمدة الثلاثة ، لأنه إذا امتحن فيما أغمض ، فالامتحان فيما هو أسهل من باب أولى . وصرّح بالامتحان في سورة أخرى سماها باسم « الممتحنة » فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لانهن حلّ لهم ولا هم يحلون لهن » إذن الله امتحن قلوب قوم بالتقوى ، وأمرنا يوما ما أن نمتحن النساء المهاجرات فالأعلم بمتحن من هو دونه ، والرجل أعلم من المرأة ، فهو بمتحنها فيعلم إيمانها .

كل هذه الأوليات الدينية تفتح لنا أبواب الامتحان ، فلنمتحن كل شيء في هذه الدنيا ، واما امتحنا عقل الانسان فامتحن جسمه وأخلاقه وامتحان كل صغير وكبير في هذا الوجود من باب أولى ، ومن ترك

الاختبار والامتحان ، وعاش حالة على المجموع لم يفكر وهو تحول على تفكير غيره وامتحاناه فانما هو طفل يقيم يريه المحسنون .

يمتحن الطبيب المريض إما بجس نبضه بحاسة اللمس ، وإما بسماع عدد الضربات ، وشدة نبضها وضعفها بسمعته ، وإما بمشاهدة البول في القارورة بحاسة بصره ، وبمشاهدة لسانه أنظيف أم عليه طبقة نفضيه ، هكذا علمنا أن تمتحن ما نبشرون أعمالنا من جميع وجوهه ، ومن الطرق المختلفة : من أنسكل على غريزته فهو أشبه بالحيوان ، والغريزة يحجزها ظاهر الأمور ، ألم تر إلى الذراش يرى النار فيمتدح إليها فيحترق ، وإلى الباب يقع في العسل فيموت ، هكذا اغرائنا إذا وقفنا عندها أخلت بنا في أحوال المواقف وأشد الأزمات ، فنهره رائع الجلال واغتر به ، وأودته بهالته ، وأحاطت به خطيئته ، وقامت بجهله قيامته ، فظواهر الجلال ، لا تفي عن دخال الأهمال ، وزخرف الظاهر وزينتها تغر الجاهلين ، وتقع بالعاجزين ، وتودى بالعاقلين ، وهالك جوهرة نفيسة ، وزهرة جميلة ، أختم بها هذا المثل ، وهي ما قرأته في كتاب « مسرّات الحياة » لاورد أفبيري المولود سنة ( ١٨٣١ المتوفى سنة ١٩١٣ ) تحت عنوان « الرجل الكامل » قال : « ما تلك الصفات التي تتوخاها في الرجل الكامل في هذه الحياة ؟ وما هي المزايا حتى يتمتع بها العصامي العبقري ويمتاز عن سواه ؟ ثم أجاب قائلاً : هي أولاً العقل الرزين المصون ، ثانياً العواطف الشريفة كالبرودة ، والإحسان ، والحب العام ، والكرم ومكارم الأخلاق ، وثالثاً صدق النظر في قضايا العقل والتثبت في أحكامه ، ورابعاً قوة بدنية تصون هذه الخلال وتحفظها من الزوال ، وتساعد على تنفيذها في المجتمع العام ، وإذا لم يكن العقل رزيناً صائب الحكم أسرع في حكمه ، فسكان الخطأ حليفه ، والألم نصيبه ، وقد أحاطت به المصيبة ، وإذا لم تكن العواطف نبيلة ، والأخلاق شريفة ، والنفس عفيفة ، فإن الإنسان يكون عبداً لنفسه ، واقفاً عند حسه ، جاهلاً بحب جنسه ، بعيداً عن الأنس به . وإذا لم يكن الجسم حسيديداً والأعصاب قوية متينة ، فإن عمله يكون ضعيفاً ، ونفعه قليلاً ، وحرمانه طويلاً ، لا يدرك ناراً ، ولا يدفع عاراً ، ولا ينفع جاراً . وإذا كان القصد نبيلاً ، والنية حسنة ، ولكن قوة الحكم عاجزة عن إدراك الحقائق ، متعثرة الأذيال ، غبية عمياء ، فإن ضررها يكون أكثر من نفعها ، وخطؤها أكثر من الصواب .

قال نسكيري : « نحن نمدح الرجل فنقول هو عبقري ، هو كامل ، كيف يكون هذا الكمال ؟ أيكون بالشرف ؟ أم يكون بالظرف والالطف ؟ أم يكون بالشجاعة والاقسام ؟ أم يكون بالعقل ؟ أم يكون باجتماع هذه الأوصاف كلها فيه ؟ وظهور أثرها على يديه ، بأسلوب تصحبه الرقة والالطف والشفقة والعطف والحنان ، إن الرجل الكامل يجمع ذلك كله ويفوقه هو أندرومن الكبريت الأحمر ، وأعز من بيض الانوق ، هو أبعد مما نلتق . إن الملوك يقدرون أن يعطوا الناس ألقاب الشرف ، وصفات الاعظام والكمال . ولكنهم لن يتسنى لهم منفع نفس الكمال ، فهم يمنحون الأقوال خصب ، وكل منا يتسنى له أن يكون كاملاً نبيلاً متى أردنا » انتهت ترجمة تلك القطعة من ذلك الكتاب .

فأما سمع صاحبي ذلك . قال : هذه القطعة الانجليزية تشبه نظيرتها في « سورة الفتح » وغاية الأمن أنها هناك مججلة وهنا أشبه بتفريع عليها ، ولكن خطرت لي هنا سؤال وهو : إذا كان الامتحان مشروعاً شرعاً الله وقد أمر المسلمين وقتاً ما أن يمتدحوا المهاجرات في حال خاصة ، وهو نفسه امتحن قلوب رجال للتقوى أفلا نفكر نحن في المسألة المشهورة الاجتماعية ، وهي ان الزوجين يمتدحان عند الزواج ، أهما صحیحان أم مريضان ؟ فقلت : هذا حسن ولكنه بسورة المستحمة أليق ، فانتظره هناك في تفسيرها إن شاء الله تعالى . وبهذا تم الكلام على اللطيفة الأولى في قوله تعالى : « أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » والحمد لله رب العالمين . كتب صباح يوم الخميس ١٣ نوفمبر سنة ١٩٣١ م



## الطيفة الثانية

في قوله تعالى : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما » إلى قوله : « إن الله عليم خبير » وفي هذه الطيفة (١) أربع مقالات : المقالة الأولى في قوله تعالى : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بنت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المتقسطين » إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون »

يأمر الله المسلمين أن يصلحوا بين أي طائفتين من المسلمين اقتتلوا ، وليكن الصلح بالعدل ، فلا يهتصب لمن كان من غير أمته ، كما لا يجوز للإنسان أن يشهد لأبيه ، أو أخيه ، أو لغنى ، أو فقير الخ كما تقدم في (سورة النساء) .

فإذا بنت طائفة ولم تقبل الصلح فليقاتلها المسلمون ، ومتى رجعت الباغية فليكن الصلح بالعدل ، ولم يقتصر على الصلح بين المسلمين ، بل جعلهم إخوة ، هم أمم المسلمين بالتقوى ، وهذا يعقبه الرحمة العظمى ، والرحمة هنا في الأرض الأمن والسعادة ، والفز والسود ، وعظمة الأمم الإسلامية ، هذه يارب أرامرك ، ولقد علمنا علما يقينا أن نبينا صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين كانوا على هذه الشريعة ، ولكن الخلفاء الأمويون والعباسيون لم يتقوا الله في أمر الخلافة وان كانوا في حكم الرعية غالبا عادلين . عصي المسلمون أمر الله وتعصبوا لقبائلهم وأسابهم . لم يرض عمر رضي الله عنه أن تساق الخلافة إلى ابنه عبد الله بن عمر ، لماذا ؟ لأن الأمر شري بين المسلمين ، أما ان يأتي خليفة فيقول : إن الخلافة لابني فهذا ليس له ، بل هو حرام عليه ، لأن المسلمين ليسوا قطيع غنم يورثون ، فأين الشورى ؟ وأين آية : « وان طائفتان الخ » وآية : « إنما المؤمنون إخوة » ؟ ولقد جاء في كتاب « تاريخ التمدن الاسلامي » في صفحة ١٠٦ وما بعدها من الجزء الرابع ما يأتي :

« ظهر بنو أمية وتسلطوا واستبدوا ، وآل علي بن أبي طالب يطالبون بالخلافة ، ويسعون في إدراكها ، وأول من طلبها بعد علي ابنه الحسن ، ثم تنازل عنها معاوية سنة ١ هـ هجرية ، فغضب أشياخ العاويين في الكوفة من تنازله وهاجوا ، وأمير الكوفة يومئذ زياد بن أبيه الشهيرة الشهير ، فشدد في إخماد الثورة ، وقتل جماعة من أشياخ علي ، فيهم حجر بن عدى وأصحابه ، فتربص المايون ينتظرون موت معاوية لعل انتعاب الأمة يقع على واحد من أبناء علي فترجع الخلافة إلى أهل البيت ، ولم يخطر لهم أن يبايع معاوية لابنه ، فلما علموا بيعته قموا عليه ، وزادهم قنمة ما علموه من تهتكه وقصفه ، واشتغاله بالصيد عن أمور الخلافة . ومن قول عبد الله بن هشام السالوي في ذلك :

خشينا القيظ حتى لو شر بنا به دماء بني أمية ما رويانا  
لقد ضاعت رعيتهكم وأنتم به تصيدون الأرناب غافلين (١)

وكان أوجه العاويين يومئذ الحسين بن علي ، فاما مات معاوية سنة ١٠ هـ هجرية وتولى ابنه يزيد أبي الحسين أن يبايعه ، على أن أكثر الذين يبايعوه من أهل التقوى عدوا بيهتهم خرقا لحزمة الدين (٢) وكان الحسين في المدينة ، فلما طلبوا منه أن يبايع يزيد فر إلى مكة وأكثر شيعته في الكوفة ، فكتبوا إليه وحرّضوه على القدوم إليهم لينصروه ، فأطاعهم ، ولما اقترب من الكوفة قعدوا عن نصرته ، وبعث إليه أمير الكوفة يومئذ عبيد الله بن زياد جندا حاربا ، فدافع عن نفسه وأهله حتى قتل قتلته المشهورة في

كرى بلاء يوم عاشوراء من سنة ٦١ هجرية ، ثم ندم الشيعة على قنودهم من مناصرتهم ، فخرجوا بعد وفاة يزيد وبيعة مروان بن الحكم سنة ٦٤ هجرية يطالبون بدمه ، وسموا أنفسهم « التوابين » وأمير السكوفة لايزال عبيد الله بن زياد فأخرجوه منها ، ودلوا عليهم رجال منهم ، فقتل ابن زياد عليه ، فنهض المختار بن أبي عبيد الثقفي ، وهو من جملة الذين طمعوا بالسيادة لابتزاز الأموال في أثناء تلك الفوضى واختلال الأحوال ، وكان المختار على الهمة ، فجاء السكوفة يطالب بدم الحسين ، ويدعو إلىبيعة محمد بن الحنفية أخى الحسين من أبيه ، فتبعه على ذلك جماعة من الشيعة سماهم « شرطة الله » وزحف على ابن زياد فهزمه وقتله ، وقتل أكثر قتلة الحسين ، ولكن محمد بن الحنفية لم يكن راضيا بتلك الدعوة ، فبعث إلى المختار يتبرأ منه ، فحول المختار دعوته إلى عبد الله بن الزبير ، وكان عبد الله قد نهض عند نهوض الحسين ، لأن أباه الزبير بن العوام كان من جملة الطامعين بالخلافة بعد مقتل عثمان كما تقدم ، وأقام عبد الله في مكة يدعو إلى نفسه ، على أن المختار لم يخلص النية في دعوته لأحمد ، لأنه إنما كان يريد لها نفسه ، فلما علم ابن الزبير بفرضه بعث أخاه مصعبا على العراق فحارب المختار وقتله سنة ٦٧ هجرية . أما الشيعة العلوية فانتسبت بعد مقتل الحسين إلى فرقتين : إحداهما تقول ان الحق بالخلافة لولد علي من فاطمة بنت النبي ، والأخرى تقول بتحوطها بعد الحسن والحسين إلى أخيهما محمد بن الحنفية وهي الفرق الكيسانية ، وأكثرهما ظهورا وتصديا للفرقة الأولى ، فبايعوا بعد الحسين ابنه عليا المعروف بزين العابدين ، وتسلسلت الخلافة بعده في أعقابها حتى صار الأئمة ١٢ إماما وهم : علي ، والحسن ، والحسين ، وزين العابدين ، ومحمد الباقر ، وجعفر الصادق ، وموسى الكاظم ، وعلي الرضا ، ومحمد التقي ، وعلي النقي ، وحسن العسكري ، ومحمد المهدي . وتفرع من الشيعة العلوية أيضا فرق أخرى بايعت غير واحد من أعقاب علي كالزيدية نسبة إلى زيد بن علي بن الحسين ، والاسماعيلية نسبة إلى اسماعيل بن جعفر الصادق ، وفرق أخرى لا محل لذكرها . وكان بنو أمية إذا سمعوا بظهور أحد دعاة العلوية بذلوا جهدهم في قتله ، فقتلوا بعضهم وسموا البعض الآخر ، وصلبوا آخرين فأصبح دعاة الشيعة يستترون خوف الفتك بهم ، فلاقى العلويون في أيام بني أمية ضنكا شديدا ، وكادوا يهلكون جوعا ، وأصبح هم أحد هم قوت عياله ، حتى تولى خالد القسري عامل بني أمية المتوفى سنة ١٢٦ هجرية ، فأعطاهم الأموال ورفق بهم ، فعادوا إلى طلب الخلافة (١) وخالد هذا غريب الأخلاق ، فم كونه من عمال بني أمية ، فقد كان ينصر العلويين ، ويستعمل أهل الذمة كما تقدم . انتهى ما أردته من كتاب « تاريخ التمدن الاسلامي » والحمد لله رب العالمين .

\*\*\*

هذه حال المسلمين بعد العصر الأول ، فأين الصلح ، وأين الحق ، وأين الشورى ؟ معاوية أمر الناس بالمبايعة بالخلافة لابنه ، كيف هذا وأين الشورى ! تر بص العلويون موت معاوية ، ولهم الحق لأن الأمر شورى ، ولكنه أمر بمبايعة يزيد ، إذن لا شورى ، إذن هو ملك عضوض ، إذن القرآن لم يهملوا به ، ثم هؤلاء الشيعة العلوية بعد قتل الحسين رضى الله عنه اختلفوا ، فالكيسانية ساقوها إلى محمد بن الحنفية ، وغيرهم جعلوها في ولد الحسين رضى الله عنه حتى صارت الخلافة إلى محمد المهدي ابن حسن العسكري وهم ١٢ إماما ثم كانت فرقة الاسماعيلية وغيرهم ، وكل طائفة تعتقد أن إمامها معصوم ، وهذا ورب العرش هو الارتباك . هذه أمور لا توافق القرآن ، بل هي اعتقادات أضرت بالمسلمين .

أيها المسلمون : الشورى بينكم والصلح ، أيحوز في ديننا أن نسمع أن طوائف من المسلمين تسكفر غيرها مجرد شبهة ! « إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحون » .

(١) ابن الأثير ١٢٩ ج ٥

## الشيعة العباسية والمלוية

لو كان الأمر شورى بين المسلمين كنص القرآن ، وكفعل أصحاب النبي ﷺ واجماع الصحابة رضوان الله عليهم ، أى لو فعل المسلمون بدليلين يقينيين ، وهما نص الكتاب ، ودليل الاجماع ، لم تسكن هناك شيعة عباسية وعالوية يطالبان بالملك ، بل كان أولو الرأي يجتمعون ويقررون الخلافة لمن حاز صفاتها ، وسكن المسلمون هربوا من ذلك خيفة ظهور الحقائق ، فالتجأوا إلى العصبية وأيدوها بالسيف .

ظلم بنو أمية العباسيين والمالويين ، وقتلوا رحلهم ، فماذا جرى بعد ذلك ؟ اتحد الفريقان ، ودبروا المكائد ، لنيل الخلافة سرًا ، وهما معا من بني هاشم أعداء بني أمية من أيام جاهليتهم ، وبائع السفاح والمنصور محمد بن عبد الله بن حسن المثنى ابن الحسن بن علي الملقب بالنفس الزكية لتقدمه عليهم في الفضل ، فالأوصى إذن شورى بين الرهطين ، وهذا حسن جدا ، سارت دعوة العباسيين في بلاد الفرس وغيرها وسكت المالويون لأن العباسيين بايعوهم ومنهم السفاح والمنصور . وأمر إبراهيم الامام العباسي أبا مسلم الخراساني وهو رئيس شيعتهم أن يقتل كل من يشك فيه ، وقتل مروان بن محمد إبراهيم الامام ، فانتقلت الامامة إلى اخوة الامام المقتول ، والمالويون وأنصارهم لا يعترضون ، لأن عدوهم لا يزال حيا ودولته قائمة ، ولما سقطت دولة الأمويين غدر المنصور بالمالويين ، وقتلهم تقتيلا ، ومنهم صاحب البيعة محمد بن عبد الله .

اللهم ليس هؤلاء على سنن القرآن ، استبدت الأمويون بالخلافة ، وتركوا الشورى ، وحاربهم العباسيون ، والأمويون يطاردونهم ، ففازوا ، فيكون الغدر والقتل ، فأين الآية ، وأين الشورى ، وأين القرآن ؟ اللهم إنك عظيم وعلى ، أنت تعلم ضعف أهل هذه الأرض ، وأنهم ضعاف لم يصلوا إلى الكمال ، ولذلك حبستهم في هذه الأرض ، والمحبوسون قد اعتادت الحكومات أن ترسل لهم قوما يعظونهم في السجون ، ولكن تغلب عليهم طباعهم ، فهؤلاء غلبت عليهم طباعهم ، ورجعوا إلى الجاهلية في الخلافة ، أما في حفظ الدولة فلا

فلما سمع صاحبي ذلك . قال : هذه أمور عظيمة - فذكرني بالتفصيل في هذا المقام ، فالاجال لا يفتى عن التفصيل . فقلت يا صاح إن أردت إلا الافصاح ، فاسمع ما جاء في الجزء الرابع من كتاب « تاريخ المدن الاسلامي » في صفحة ١٠٨ وما بعدها تحت عنوان « الشيعة العباسية » وهذا نصه :

« وكان في جملة المطالبين بالخلافة من أقرباء النبي صلى الله عليه وسلم بنو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ، لكنهم كانوا لا يتصدون لطلبها ، والأمويون في إبان دولتهم ، وانما كانوا يدعون إلى أنفسهم سرًا ، وكان المالويون والعباسيون في أيام ضيقتهم واضطهادهم يتقاربون ، لأنهم من بني هاشم ، وكلا الرهطين أعداء بني أمية من قبل الاسلام ، والمضطهدون يتقاربون في أى حال .

وظل العباسيون يستترون في دعوتهم وهم مقيمون في الحيمة من أعمال البلقاء بالشام حتى ضعف شأن بني أمية ، فهموا بالتهوض ، واتفق في أثناء ذلك أن الفرقة الكيسانية دعاة ابن الحنفية صارت دعوتها بعده إلى ابنه أبي هاشم ، وكان أبو هاشم هذا يفد على خلفاء بني أمية من المدينة إلى الشام فيمر في أثناء الطريق بالحيمة ، ففي بعض وفداته على هشام بن عبد الملك آنس هشام منه فصاحه وقوة ورئاسة مع علمه بطمعه في الخلافة ، فخافه ، ففسد إليه في أثناء رجوعه إلى المدينة رجلا سمه في لبن ، فشر أبو هاشم بالسهم وهو في بعض الطريق ، فعرج إلى الحيمة ، وصاحب الدعوة العباسية يومئذ محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ففرز عنده ، ولما أحس بدنو الأجل خاف ضياع البيعة وهو بعيد عن أهله ، فأوصى إلى محمد المذكور بالخلافة بعده ، وكان معه جماعة من شيعته سلمهم إليه وأوصاه بهم ، فلما مات أبو هاشم ثمّوس محمد بالخلافة وأيقن بالنجاح ، لأنه اكتسب حزب الكيسانية جيما ، فأخذ في بث الدعوة سرًا ، ثم توفي وقد أوصى

بالخلافة بعده إلى ابنه إبراهيم وعرف بالامام ، فأخذ إبراهيم الامام في بثّ دعاته ، وبدأ بخراسان لوثوق أهلها أكثر من سائر أهل الأمصار ، ولأن الشيعة السكيسانية أكثرهم في خراسان والعراق وقد نصروا العلويين صرارا ، فبعث إليهم دعاة السكيسانية الذين كانوا مع أبي هاشم وأرضاهم أن يطلبوا بيعة الناس باسم «آل محمد» أي أهل النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يبين العلويين ولا العباسيين ، وكان الخراسانيون قد ماوا السولة الأموية ، فهان عليهم أن يباعوا آل محمد ، وهم يحسبون الأمر يكون مشتركاً بين العباسيين والعلويين ، وتوفق إبراهيم الامام في أثناء ذلك إلى أبي مسلم الخراساني القائد المحجّب فأتى أمرهم وسلم لهم الدولة كما هو مشهور .

### بيعة المنصور للعلوية ونكثه

وكان بنو هاشم العلويون والعباسيون لما رأوا اختلال أمر بني أمية اجتمعوا بمكة وفيهم أعيان بني هاشم علويهم وعباسيهم ، وتدارلوا في قرب انحلال دولة الأمويين ، وفي من يخلفهم من آل البيت ، وكان في جملة الحضور أبو العباس السفاح وأخوه عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس وهو أبو جعفر المنصور وغيرهما من آل العباس ، فأجمع رأيهم على مبايعة أوجه العلويين يوسف وهو محمد بن عبد الله بن حسن المثنى ابن الحسن ابن علي الملقب بالنفس الزكية ، فبايعوه لتقدمه فيهم ، ولما علموا له من الفضل عليهم ، وبايعه أبو جعفر المنصور في جلهم (١) ولعل هذه المبايعة هي التي أسكت العلويين عن طلب الخلافة في أثناء انتشار دعاة العباسيين في طلبها كأنهم انفقوا أن تكون الخلافة مشتركة في أهل البيت ، لأن العباسيين كانوا يطلبون بيعة الناس باسم «آل محمد» وليس باسم الامام إبراهيم أو غيره من بني العباس .

أما دعاة الشيعة العلوية الذين كانوا يدعون للعلويين في العراق وفارس وخراسان قبل انتقال البيعة إلى العباسيين فقد رضوا بذلك الانتقال غير مخبرين ، وفي جلهم أبو سلمة اللخالي المثنى الفارسي الشهير ، وكان يقيم في حرام أعين بضواحي السكوفة ، وكان شديد التمسك بدعوة العلويين ، وقد بذل ماله وجهه في سبيل نشرها ، فلما سمع بانتقال البيعة إلى بني العباس كظم رقبته يرى ما يقول الناس ، ثم علم أن إبراهيم الامام عين أبا مسلم وأرسله إلى خراسان ومعه الوصية المشهورة «من اتهمته فاقتله» ، وقد أطاعه النقباء فأطاعه أبو سلمة في جلهم ، وهو يتوقع أن تكون البيعة شوري بين الشيعة (٢) ولما بلغه أن مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية قتل إبراهيم الامام أضمر الرجوع إلى الدعوة العلوية (٣) ثم جاءه أخوه الامام ، وفيهم أبو العباس السفاح وأخوته وسائر أهل بيته ، وقد انتقلت البيعة إلى أبي العباس المذكور ، فأنزله أبو سلمة عنده ، ورأى نفسه عاجزا عن نقل البيعة ، فسكت ، فبقيت آل العباس ، وكان أبو مسلم وسائر النقباء والقواديجار بون عساكر الأمويين في خراسان وفارس والعراق ، فلما غلبهم وملكوا خراسان ومايلها جاءوا العراق وبايعوا أبا العباس ، فسكت العلويون خوفا على أنفسهم من ذلك التيار العظيم ، وهم يتوقعون مع ذلك أن تكون الخلافة شوري بين الرهطين ، وعلم العباسيون بما كان يضمره أبو سلمة من نقل الخلافة إلى العلويين ، فشكوه إلى أبي مسلم سمرّا ، فدى إليه رجلا قتله بالسكوفة غيلة ، وأشاعوا أن بعض الخوارج قتله ، وقد قتلوا كثيرين غيره ممن شكوا في إخلاصهم حتى تمّ الأمر لهم .

أما آل الحسن بن علي الذين كانوا قد بايعوا أحدهم محمد بن عبد الله في المدينة ، وبايعه معهم سائر بني هاشم ، ومنهم أبو جعفر المنصور ، فلما علموا بذهاب دولة بني أمية ومبايعة أبي العباس السفاح سنة ١٣٣ جاءوا إليه

(١) ابن خلدون ٣ ج ٤ وابن الأثير ٢٤٣ ج ٥ والنفخى ١٤٧

(٢) الفرج بعد الشدة ١٢٠ ج ٢ (٣) المسعودى ١٥٠ ج ٢

في الكوفة يطالبونه ببيعهم ، فاسترضاهم أبو العباس بالأموال ، وقطع لهم القطائع ، وكان في جملة القادمين إليه عبد الله بن الحسن والد صاحب البيعة ، فأكرم السفاح وفادته ، وعرض عليه ما يرضاه من المال ، وقال له : احكم عليّ ، فقال عبد الله بألف ألف درهم فاني لم أرها قط ، ولم يكن هذا المال موجودا عند السفاح ، فاستقرضه له من رجل سير في اسمه ابن أبي مقرن ودفعه إليه ، وانفق وعبد الله المذكور عند السفاح أن بعض الناس جاءه بالجواهر التي كانت عساكر العباسيين قد اغتصبوها من مروان بن محمد ، ففعل السفاح يقلب الجواهر بين يديه وعبد الله ينظر إليها ويبيكي ، فسأله عن السبب ، فقال : « هذا عند بنات مروان ، ومارأت بنات عمك مثله قط » فباه به ، ثم أمر الصيرفي أن يبتاعه منه ، فابتاعه بثمانين ألف دينار (نحو مليون درهم) وأمر أبو العباس بكرام عبد الله وانزاله على الرحب والسعة ، وهو يتوجس مما في ضميره ، فبث عليه العيون ، فأنس هذه طمعا ، فزاده عطاء ، فعاد عبد الله إلى المدينة مشغلا بالأموال ، ففرقها في أهلها ، وكانوا أهل فقة ، فلما رأوا تلك الأموال سموا .

وأما عبد الله فبازال مضرا المطالبة بالخلافة لابنه (١) على ما تمت المباينة عليه ، والعباسيون يخافون ذلك ، والسفاح يسترضيه وسائر أهل الأموال كما رأيت ، فلما توفي السفاح سنة ١٣٣ هجرية خلفه أخوه أبو جعفر المنصور ، وكان رجلا شديد البطش لا يبالي بما يرتكبه في سبيل تأييد سلطانه ، فسكان همه قبل كل شيء أن يتحقق ما في نفس بني الحسن في المدينة ، لأن لهم في عقبه بيعة ، فبث عليهم العيون ، وأراد اختبارهم ، فبث بعطاء أهل المدينة على جاری العادة من قبل ، وكتب إلى عامله فيها : « أعط الناس في أيديهم ولا تبعث إلى أحد بعطائه ، وتنفذ بني هاشم ومن تخلف منهم عن الحضور ، وتحفظ بمعتمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن » ففعل العامل ذلك ، فلم يتخلف عن العطاء إلا محمد وإبراهيم المذكوران ، فسكتب إليه بذلك ، فتدقق المنصور أنهما ينويان القيام عليه وقد سكتا في أثناء خلافة أخيه ، لأنه كان يكرههما ، ويفسد الأموال عليهما ، والمنصور لا يرى ذلك ، فلما رأوا تضيقه عزموا على الخروج ، فبثوا الدعاة في خراسان وغيرها يدعون شيعة إلى بيعتهم ، فلم أبو جعفر بذلك ، فبعث من يقبض على كتبهم في الطريق واحتال في استطلاع أسرارهم ، وأراد استقدام ابني عبد الله ، وكتب إليه يستقدم بهما ، فأنكر عبد الله أنه يعرف مقرهما ، فأصبح هم المنصور التخلص منهما ومن سائر طلاب الخلافة من العلويين ، وخصوصا بني الحسن وهم يقيمون في المدينة ، فبعث إلى عامله فيها أن يقبض عليهم جميعا ، ثم أمره أن ينقلهم إلى العراق فنقلهم وهم مشاكرون بالقيود ، والأغلال في أرجلهم وأعناقهم ، وقد جعلهم على حال بغير وطاء ولكن ليس فيهم محمد ولا إبراهيم ابنا عبد الله لاستتارهما ، فجاءوا ببني الحسن وعندهم بضعة عشرة رجلا ، فأمر المنصور بنقلهم ففعلوا إلا بضعة قليلة . أما محمد بن عبد الله صاحب البيعة ، فلم يقع في الفخ ، فبعث المنصور إلى عامله في المدينة يشتد في طلبه ، فلم ير محمد بدا من القيام ، فظهر بالدعوة ، فبايعه أهل المدينة بعد أن استفتوا إمامهم مالك بن أنس ، فأفتاهم بالخروج معه . فقالوا : « إن في أعناقنا بيعة لأبي جعفر » . فقال : انكم بايعتموه مكرهين ، وأن بيعة محمد بن عبد الله أصح منها ، لأنها انعقدت قبلها (٢) . وكان أبرحينة أيضا على هذا الرأي يقول بفضل محمد هذا ويحتج إلى حقه ، فخطبهما المنصور هذا القول ، فتأذت إليهما الحنة بسبب ذلك ، فلما تمكن من محمد وقتله سنة ١٤٥ هجرية أصبح من أكبر المضطهدين لما فُضرب مالك على القتياب في طلاق المسكره وحبس أبرحينة على القضاء كما هو مشهور . وكان لثقت المنصور ببيعة محمد بن عبد الله تأثير عظيم في أذهان العلويين ، لأنها جاءتهم بغتة ، وكانوا يظنون ذلك لا يصد من أهل البيت ، كما صدر من بني أمية فتحسروا على أيام بني أمية وتمنوا رجوعها .

(١) العقد القريني ٢٧ ج ٣ (٢) ابن الأثير ٢٥١ ج ٥ وابن خلدون ٣ ج ٤

ذكروا عن محمد بن عبد الله في أثناء قيامه على المنصور أنه سمع شائرا يرى بنى أمية ، فبكي فقال له عمه : أبكي على بنى أمية وأنت تريد بنى العباس ماتريد . فقال له : يا عم لقد كنا نقمنا على بنى أمية ما نقمنا فإنا بنو العباس إلا أقلّ خوفا لله منهم ، وأن الحجة على بنى العباس أوجب منها عليهم ، وأفد كان للقوم أخلاق ومكارم وفواضل ليست لأبني جعفر (١) .

### سياسة العباسيين في تأييد سلطتهم

#### القتل على التهمة

قد رأيت فيما تقسم أن بنى العباس قاموا يدعون إلى أنفسهم وهم بين خطرين عظيمين : الأول أن يحاربوا بنى أمية ويتقلبوا على أخراهم . والثاني أن يأمنوا جانب العلويين في مسابقتهم إلى الخلافة . وكانت الحوادث قد علمتهم أن الدولة لا تقوم بالدين والتقوى فقط كما قامت في عصر الراشدين ، وكما أراها بنوعى ، وأن العلويين إنما عجزوا عن نيلها لاعتمادهم في دعوتهم على شرف نسبهم ، وصدق تدينهم ، وأن معاوية لم يغلب إلا بالدهاء والحيلة ، وأن عبد الملك لم يستطع استبقاءها إلا بالفتك وشدة البطش ، فلما انتقلت البيعة من العلويين إلى العباسيين بمبايعة أبي هاشم بن محمد بن الحنفية لمحمد بن علي العباسي كما تقدم ، ثم أفضت بعده إلى ابنه إبراهيم الامام ، وتوفى هذا إلى أبي مسلم الخراساني ، ورأى فيه الشدة والدهاء جعله قائدا على ثقبائه ودعائه ، وأوصاه وصية هي محور سياسة العباسيين في تأييد دولتهم هذا فصفا :

« انك رجل منا أهل بيت ، احفظ وصيتي ، انظر إلى هذا الحى من اليمن ، فالزمهم ، واسكن بين أظهرهم ، فان الله لا يتم هذا الأمر إلا بهم ، وانهم ربيعة في أمرهم ، وأما مضر فانهم العدو القريب الدار واقتل من شككت فيه ، وإن استطعت أن لاندع بخراسان من يتكلم بالعربية فافعل ، وأما غلام بلغ خمسة أشبار واتهمته فاقتله » . (٢)

نخرج أبو مسلم من عند الامام إبراهيم بهذه الوصية ، وقد عمل بها ، وعول عليها ، فكان يقتل كل من اتهمه ، أو شك فيه ، فبلغ عدد الذين قتلهم في سبيل هذه الدعوة ٦٠٠٠٠ نفس قتلوا صبورا (٣) بدون حرب في بضع سنين ، وفي جملتهم جماعة من كبار الشيعة ، وفيهم غير واحد من جلة النقباء وكبار السعاة كآبي سلمة الخلال الذي نصر الدعوة العباسية بماله كما نصرها أبو مسلم بسيفه ، وكان يقال له وزير آل محمد كما يقال لأبي مسلم أمير آل محمد ، فلما استشار السفاح أبا مسلم بشأنه ، واتهمه بنقل الخلافة إلى العلويين أشار أبو مسلم بقتله ، فقتلوه ، وقتلوا عماله على الأطراف ، وفعل نحو ذلك أيضا سليمان بن كثير ، وهو من أكبر دعاة الدولة العباسية قبله وكان شيخا جليلا يدخ وسعا في نصرة تلك الدعوة ، فبعد قتل آبي سلمة بلغ أبا مسلم عنه مثل ما بلغه عن آبي سلمة ، فأحضره إليه ، وقال له : « أنحفظ قول الامام لى من اتهمته فاقتله ؟ » قال نعم ، قال : فاني قد اتهمتك ، فخاف سليمان ، وقال : أناشدك الله ، قال : لا تناشدنى فأنت منطوق على غش الامام ، وأمر بضرب عنقه (٤) ناهيك بمن قتلهم من غير الشيعة وفيهم الأمراء والقواد ، قتل بعضهم بالحيلة والبعض الآخر بالعدو ، ومنهم السكرمان وأولاده وكبار رجالة (٥) وغيرهم بشر كثير حتى سئم الناس فعله وملوا سفك الدماء ، وأصبح المسلمون حتى رجالة لا يدعى أحدهم إلى مقابلته الا أوصى وتكفن وتحنط ، وثار من ذلك بعض الأمراء من شيعة بنى العباس ، وصاح في رجالة : « ما على هذا اتبعنا آل محمد أن تسفك الدماء وأن يعمل بغير الحق » فقبه على رأيه أكثر من ٣٠٠٠٠ رجل فوجه إليهم أبو مسلم جندا قاتلهم وقتلهم .

(١) الأغاني ١٠٦ ج ١٠ (٢) ابن الأثير ١٦٥ ج ٥ (٣) ابن الأثير ٢٢٧ ج ٥

(٤) ابن الأثير ٢٠٨ ج ٥ (٥) ابن الأثير ١٨٣ ج ٥

## المنصور والدولة العباسية

فهذا وأمثاله مهد أبو مسلم الخلافة لبني العباس فساعدهم أولا على إخراجها من بني أمية إلى أهل البيت ولم يكسب ببينة أبي العباس ، وقتل مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، ولكنه حرضهم على قتل من بقي من بني أمية بالأغراء وألتخويف على ألسنة الشعراء ، ويقال أنه هو الذي أوعز إلى سديف الشاعر مولى بني هاشم أن يقول ذلك الشعر في مجلس السفاح وفيه سليمان بن هشام بن عبد الملك ، وكان السفاح قد آمنه وأكرمه وأمن سائر بني أمية ، فيقال إن سديفا دخل يوما على السفاح وعنده سليمان بن هشام ، فأشدد سديف قوله :

لا يفرّئك ما ترى من رجال ، إن تحب الضلوع داء دويا

فضم سيف وارفع السوط حتى لا ترى فوق ظهرها أمويا

فتأثر السفاح ، وأمر سليمان فقتل ، ودخل شاعر آخر ، فقال شعرا آخر ، وكان عند السفاح نحو سبعين من رجال بني أمية ، فقتلهم ، وبسطوا التطوع على جثثهم ، فأكلوا الطعام وهم يسمعون أنين بعضهم حتى ماتوا جميعا (١) . وقيل في كيفية قتلهم غير ذلك ، وأن الذي قتلهم عبد الله بن علي عم السفاح ، وهو مشهور بكرهه لبني أمية ، وشدة ثقته بهم ، ولكن لا خلاف في أنهم قتلوا غدرا سنة ١٣٣ هـ جرية وهم آمنون كما قتل الأصراء المماليك بمصر في أوائل القرن الماضي . والغالب أن أبا مسلم أوعز إلى العباسيين بقتلهم لئلا يقفوا في سبيل دولتهم ، فأشار إلى سديف أن يحرضهم على ذلك بشعره ، ولم يقل سديف ذلك حبا لبني العباس بل كرها لبني أمية ، وانتقاما لآل علي ، لأنه من الشيعة العلوية ، وهو يظن الخلافة شورى بين الشيعة ، فلما رأى المنصور استقل بها بعد ذلك تقم على العباسيين ، وهجأهم بأشعار بلغ خبرها المنصور فسكتب إلى عامله أن يأخذ سديفا فيدفنه حيا ، ففعل (٢) .

وبعد أن قتل العباسيون من كان في قبضتهم من الأمويين عمدوا إلى استئصال شأفتهم من سائر البلاد ولم ينج منهم إلا قليلون ، أهمهم عبد الرحمن بن معاوية بن هشام ، ففرّ إلى الغرب ، وأسس دولة بني أمية بالأندلس كما سيأتي ، وتولى استئصال شأفة الأمويين من بني العباس عبد الله بن علي ، فبالغ في ذلك حتى نبش قبورهم ، ومثل بجثثهم ، انتقاما لما فعلوه قبيلا بالأئمة من آل علي ، وخصوصا زيد بن زين العابدين ، فاستخرج جثة هشام بن عبد الملك من قبره ، وهولم يبل ، فضربه ثمانين سوطا ، ثم أحرقه (٣) .

وبعد أن تخلص المنصور من الأمويين لم يتخرب أبو مسلم وسما في تخليص الدولة له من أقربائه آل العباس أنفسهم ، وفي جلتهم عبد الله بن علي المتقدم ذكره ، وقد طمع بالخلافة ، فخاربه بأمر المنصور ، وغلبه ، وقبض على مافي عسكره من الغنائم والأسلحة ، فأراد المنصور أن يوجهه هم إلى بني الحسن منافسيه في الخلافة ، فاشتغل خاطره بأبي مسلم ، وأصبح خائفا منه على سلطانه بعد ما بلغ إليه من النفوذ والشهرة والدالة ، ولم يكن همه إلا قتله ليتفرغ للأمويين ، فاتهمه بأنه ينوي إخراج الملك منهم ، فاستعققت التتل عملا بوصية الامام . وكان المنصور قد خاف أبا مسلم وعزم على قتله من عهد خلافة أخيه أبي العباس ، ولكن أبا العباس لم يرد الاقدام على ذلك ، فلما مات السفاح وخلفه المنصور صمم على قتله ، ولكنه استخدمه في حرب عمه عبد الله بن علي ، فضرب عدويه أحدهما بالآخر ، فأيهما قتل صاحبه انفر د فيسهل على المنصور قتله ، فلما فرغ أبو مسلم من حرب عبد الله بن علي احتال المنصور في استقدامه إليه من خراسان في حديث طويل ، وأدخله عليه دخول الزائر الأمين ، وقد أكن له أناسا بالسلاح وراء الستر ، فأخذ سيفه منه وحادثه ، وتدرج

(١) الفخرى ١٣٤ والعقد الفريد ٢٧٩ ج ٢ (٢) العقد الفريد ٣٢ ج ٣

(٣) ابن خلدون ٢٠٥ ج ٢

من العتاب إلى التوبيخ حتى إذا أُرِفَت الساعة صفى المنصور ، ففرج السكائنون بأسلحتهم وقتلوه سنة ١٣٧٧ هجرية ، فأمر به فلقه بالبساط ، ثم دعا بعض رجال خاصته ، وشاورهم في قتله ، ولم يقل لهم أنه قتله ، فقال له أحدهم : « إن كنت قد أخذت من رأسه شعرة فاقطعه ثم اقله » فأشار المنصور إلى البساط فلما رأى أبا مسلم فيه وتحقق موته قال : « عدّ هذا اليوم أول يوم من خلافتك » (١)

ولما فرغ المنصور من أبي مسلم لبث يتوقع ما يسدو من رجاله الخراسانية لعلهم أنه ارتكب بقتله خطرا عظيما فلما علم أن ثار عليه جماعة منهم يعرفون بالرأونية وكادوا يفتكرون به لولم يدافع عنه ، هرب بن زائدة ، فقتل الرأونية جميعا ولسكنه أصبح لا يأمن على نفسه من مثل هذه الثورة فبنى مدينة بغداد بشكل حصين يقيه غائلة ذلك عند الحاجة : ثم عمد إلى تخليص الخلافة من آل علي فحارب محمد بن عبد الله وقتله . ثم رأى من آل العباس من ينازعه عليها ، منهم عمه عبد الله وكان أبو مسلم قد غلبه ، ولسكنه لم يتمكن من قتله فاحتال المنصور في استقدامه بأمان بعثه إليه مع ولديه فجاء خبسه عنده . ثم علم سرا أن ابن عمه عيسى بن موسى ينوي الخروج عن طاعته ، وكان واليا على الكوفة . فتحاهل وبعث إليه ، وقد دبر أمرا كتمه عن رجال بطائفة : فلما جاء عيسى استقبله المنصور بالترحاب والاکرام ثم أخرج من مكان في حضرته من الحاشية واستبقاه وحده وأقبل عليه . وقال : « يا ابن العم إني مطلقك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا أرى سواك مساعدا لي على حمل ثقله فهل أنت في موضع ظني بك وعامل ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي » فقال له عيسى : « أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه » فقال المنصور : « إن عبي وعمك عبد الله قد فسدت بطائفة واعتمد على ما بعضه يبيع دمه ، وفي قتله صلاح ملكنا فخذ اليك واقتله سرا » فأطاعه عيسى فسلم إليه عمه ففضى به إلى الكوفة . وأضر المنصور أن ابن عمه عيسى إذا قتل عمه عبد الله ألزمه القصاص وسلمه إلى أعمامه إخوة عبد الله ليقتلوه به فيكون قد استراح من الاثنين معا . أما عيسى فكانه شك في نية المنصور ، والناس يومئذ يتهم بعضهم بعضا خوفا من وصية الامام : فاستشار بعض ذوي مشورته فذروه من عاقبة ذلك فخبس عمه ولم يقتله . ولما طلبه المنصور منه دفعه إليه حيا فقتله في بيت جعل أساسه على الملح (٢) .

وأمثله ما أتاه المنصور من الدهاء والفتك في تأسيس دولته كثيرة . وكان يعطي الأمان ثم ينكث كما رأيت فعليه بعنه عبد الله وكما فعل بابن هبيرة عامل بني أمية على واسط لما يبيع السفاح ، وأرسل أخاه المنصور لحاربه : فجرت السفراء بينهما واتفقا على أن يدخل ابن هبيرة في أمان بني العباس : فكتب له المنصور أمانا ظل ابن هبيرة أربعين ليلة وهو يشار فيه العلماء حتى تحقق صحته ورضى به فبعثه إلى أبي جعفر فأنفذه أبو جعفر إلى أبي العباس فأمره بأهضائه . وكان رأى أبي جعفر في بادئ الأمر أن يفي بما أعطاه ، ولسكن أبا مسلم (وكان لا يزال حيا) أشار على السفاح أن يقتله قائلا « إن الطريق السهل إذا أقيت فيه الحجارة فسدت . لا والله لا يصلح طريق فيه ابن هبيرة » فبعد أن جاء ابن هبيرة إلى أبي جعفر مستأنا غدر به وقتله (٣) لأنه اتهمه ثم اتهم أبا مسلم وقتله بعد أن أمنه كما رأيت ، وشاع نكث الأمان والغدر عن المنصور وتحدث به الناس : فلما قام محمد بن عبد الله العلوي في المدينة خافه المنصور كما تقدم فبعث إليه يهرض عليه الأمان ويعدده خيرا فأجابه محمد : « أي أمان تعطيني أمان ابن هبيرة أم أمان عمك عبد الله أم أمان أبي مسلم (٤) »

وظل المنصور وأبو مسلم قدرة لمن جاء بعدهما بالدهاء والفتك . على أنهم لم يكونوا يبطشون أو يفتكسون

(١) المسعودي ١٦٧ ج ٢ (٢) المستطرف ٦٣ ج ١ . وابن الأثير ٢٥٧ ج ٥

(٣) ابن خلدون ٢٧٩ ج ٢ (٤) ابن الأثير ٢٥٤ ج ٥



الاف من نازهم على الخلافة فهذا يقتلونه على الشك . أما أحكامهم فيما خلا ذلك ففي نهاية العدل والرفق كما سيأتي . أما من كان في نفسه مطمع في الخلافة أو ما يتعلق بها حكمه حكم المجرمين : فشكل من يطلب الخلافة لنفسه أو يسعى فيها لأحد كانت حياته في خطر فإذا دعى لأول بين يدي الخليفة اغتسل وتحنط استعدادا للموت .

وكان المنصور أيضا قدوة لعدد الرجن بن معاوية مؤسس دولة بني أمية في الأندلس وقد فر من العراق فالتجأ إلى المغرب فحفظ من القتل فنصره رجاله ، وخصوا بمولى له اسمه بدرسي في تأييد سلطانه مثل سعي أبي مسلم في الدولة العباسية ، فلما استتب له الأمر سلبه كل نعمة وسجنه : ثم أقصاه سجن مات وفعل نحو ذلك في رؤساء الأحزاب الذين نصره ، وسيأتي الكلام على ذلك .

واشتهر فتك العباسيين بالذين ينصرونهم في تأييد دولتهم حتى صار الخلفاء أنفسهم يشيرون إلى ذلك إذا أعوزهم الاستدلال به . فالأمين لما رأى طاهر بن الحسين يتفانى في نصرة أخيه المأمون وقد تولى قيادة جند الخراسانيين وغلب على جند الأمين وكاد يذبح بدولته كتب الأمين إليه : « بسم الله الرحمن الرحيم أعلم أنه ما قام لنا منذ قمنا بقمنا وكان جزاؤه الا لسياف فانظر لنفسك أر دع (١) » وفي الواقع ان المأمون لما استتب له الأمر في الخلافة بسيف طاهر المذكور عمل على قتله بحجة مثل حجة المنصور بقتل أبي مسلم فأهدى له خادما كان رباة وأمره أن يسجبه ففعل (٢) . اهـ مأر دته من كتاب التاريخ العباسي الإسلامي والحمد لله رب العالمين .

\*\*\*

فانظر أعزك الله أيها الذكي في هذه الأهم الإسلامية ، وكيف :

(١) يأمر هشام بن عبد الملك سرا بقتل (أبي هاشم) ابن محمد بن الحنفية الذي تدعوله الفرقة السكيسانية (٢) ثم إن أبا هاشم لما أحس بانوث أوصى بالخلافة لمحمد بن علي بن محمد الله بن عباس .

(٣) ولما تولى ابنه إبراهيم الامام أصبح ما كان يأمر به كأنه كتاب منزل ، وكيف يأمر أبا مسلم بقتل كل من يتردد فيه ، وكيف يقتل ٦٠٠٠٠ غدر في منازلهم وفي طرقهم ! والله حرم القتل ! فهل يباح القتل لأجل الملك ؟ فأين الشورى ؟ وأين آية : « وان طائفتان الخ » .

(٤) وكيف بايع العباسيون باسم آل محمد ، ثم استبدوا بالملك وقتلوا العلويين ، بأي كتاب ؟ أم بأية سنة ؟ وبأي عقل ؟

(٥) وكيف يقتل أبو سلمة الحلال المثرى الشهير غدرا وظلما المتمسك بالعلويين ؟ .

(٦) وههنا أمر عظيم حل بالامة ، هذا عبد الله بن الحسن والد صاحب البيعة جاء إلى السفاح الذي اغتصب الملك من ابنه فأكرمه وعرض عليه المال فأعطاه ألف ألف درهم ، وفي نفس الوقت حضرت جواهر نهبها عسكر العباسيين من مروان بن محمد ، فلما رآها عبد الله أخذ ينظر إليها ويبيكي إلى آخر ما تقدم من أنه يبكي لأن هذا كان عند بنات مروان ، ومارأت بنات عمك مثله قط ، وأعطاه تلك الجواهر . هذه الحكاية وحدها ان صحت تدل على تغير الأخلاق في بعض آل البيت ، ذلك لأن عصر النبوة كان عصر زهد ، فلهذا البكاء ، وما هذا النحيب ؟ إن أخلاق الامة إذ ذاك تغيرت ، لأن الامة نسبت أخلاق النبوة ، وأنس الناس بالترف والنعيم ، وبيت النبوة الذي هو النور المشرق في الامة أيضا انحطت ببعض حجراته الظلمة ، النبي ﷺ وأبو بكر وعلي وغيرهم يحرقون المال ، وفاطمة رضي الله عنها تطعن على الرحي ، ثم انا نسمع أن عبد الله يبكي

للجواهر و يفرح بالمال ، ذلك تغير عظيم في أخلاق الأمة حتى سرى إلى بعض رجال بيت النبوة ، تغيرت أخلاق الأمة ، فبعد أن كان الخليفة يحار سال بالآلة كدهر رضى الله عنه أصبح مترافقاً معها كالعباسيين والأمويين ، واشترأت لهذا أعناق المويين . هذا كله لأن الخلافة بعد أن كانت عفيفة عن مال الأمة أصبحت شرهة على مالها ، وطلبت لذلك ، وكل من وصل إليها اعتبرها غنيمة له ، وما أقبح هذا الجهل بأمة الاسلام ١

(٧) ثم كيف نرى أبا جعفر المنصور يبعث في طلب بنى الحسن الذين كانوا نصرانه بالأمس ، وكيف يقتلهم جميعاً بعد أن أحضرهم مشقلين بالقيود والأغلال ؟ وكيف يضرب مالكا على فتواه في طلاق المكره ؟ وكيف حبس أبا حنيفة ؟ ذلك لأنهم أفتوا بأن بيعة محمد بن عبد الله صحيحة ولا بيعة للمنصور ، ثم كيف يقتل من كان هو مبايعاً له بالأمس من آل بيت النبوة ؟ .

(٨) اللهم انك أنت المهيمن العليم الحكيم ، أمر إبراهيم الامام بإذلال العرب على يد أبي مسلم الخراساني فقتل منهم مئات الألوف في منازلهم ، حرمة الله الملك إذ قتله الأمويون ، تولى أخوه السفاح يده فلم يشفق على بنى أمية لما تم له النصر ، وأهلك النوم ، فلم يدم له الملك ، ومات ولا ذكر لعقبه . فنولى أبو جعفر المنصور ، فأوقع بالطائفتين المويين من ناحية وأقاربه العباسيين من جهة أخرى ، وقتل أبا مسلم . كل ذلك بخلاف للقرآن والعقل ، وتولى الخلافة ذريته فلم تطل المدة حتى رأينا ما يأتى :  
(٩) اختلب الأميين والمأمون ، ولكل أنصار ، فأنصار الأول العرب ، لأن أمه زبيدة حفيدة المنصور وأنصار الثاني الفرس ، لأن أمه فارسية ، وكان في خراسان بين أخواله وشيعته فنصره الخراسانيون كما نصره أجداده ، إن الفرس هم الذين أقاموا هذه الدولة ، ولهذا حقروا العرب بعد أن كان بنو أمية رافعي شأنهم ، وههنا زاد امتهان العرب ، فالدولة عربية ظاهراً فارسية حقيقة ، فلما مات المأمون سنة ٢١٨ تولى الخلافة أخوه المعتصم ، وأمّه تركية من بلاد (السغد) في تركستان ، فشبه محبا للأتراك ، وصار لا ياتمن الفرس على نفسه بعد أن قتلوا أخاه الأمين ، وهى أول مظاهر جرائهم على الخلفاء ، ولم يكن له ثقة بجند العرب ، لأن العباسيين أذلواهم فضفروا واستسكانوا ، ومن المدهش أن أخاه المأمون أوصاه بمحاربة العرب ، ولذلك منعوا من أعمال الدولة ، وآخر

عربي تولى عملاً غلبته بن اسحق الضبي سنة ٢٣٨ هجرية ، ولقد أراد المعتصم كما زهد في رجال العرب أن يزهد في بلادهم ، فبنى سامراً بالقرب من بغداد ، وأقام فيها جنده ، وأنشأ فيها لعبة ، وجعل حولها طوافاً ، واتخذ منى وعرفات ، غرّ بذلك أمراء كانوا معه لم يطلبوا الحرج خشية أن يفارقوه ، فصار بذلك لفظ عربي مرادفاً لأحق الأوصاف عندهم . ومن قولهم : « العرب بمنزلة السكب اطرح له كسرة واضرب رأسه » . وقولهم : « لا يصلح أحد من العرب إلا أن يكون معه نبي ينصره الله به » وأصبح الأمراء والوزراء وسائر رجال الدولة من الفرس والترك والديلم وغيرهم ، وصار الخلفاء يؤيدون مناصبهم بالأجناد وبذل المال ، وقلت العناية بالعرب وأحزابهم ، وهذا سرّ أنك تسمع ابن طولون والاشيد والمماليك البرية والبحرية كانوا يحكمون مصر ، وذلك هي السنة التي سننها العباسيون من التجاهلهم إلى غير العرب وانحيازهم إليهم ، ناهيك ما فعله المنصور ، إذ أمر رجاله أن يلبسوا القلائس الفارسية الطويلة ، تدعم بعبدان من داخلها بدل العمام ، أو يعتصموا فوقها بعمامة صغيرة ، وأن يعلقوا السيوف في أوساطهم ، وأن يكون اللباس الاسود عاماً فيهم ، وهو شعار العباسيين كما كان البياض شعار الأمويين ، فلا بد للداخل على الخليفة العباسي من لبس جبة سوداء يسمونها « السواد » تغطي سائر ألبستهم ، وألبستهم المنصور درار يع

كتب على ظهورها : « فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم » وبعث إلى عماله في سائر الأقطار أن يأصروا رجالهم بمثل ذلك .

### نتيجة أعمال الأمويين والعباسيين في الاسلام

نحن الآن أيها الذكي لم نكتب هذا حبا في التاريخ ، إن التاريخ لا معنى له إلا الاعتبار والذكرى والتأسى والله يقول : « أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون » تلك القرى نقص عليك من أنبائها الآيات .

الله أكبر : نحن الآن في تفسير آية : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما » الآيات التي تأمر بالصلح أولا والاخاء ثانيا ، ولكننا لما قرأنا تاريخ أسلافنا ، ألفيناهم بعد العصر الأول هجروا الشورى بتانا ، ورجعوا إلى عادة الجاهلية الأولى ملطفة بالاسلام . فلما فعلوا ذلك أخذوا يتخذون غير العرب لاذلال العرب .

الله أكبر : إن الغنم بالفرم ، أذل العباسيون العرب ، لماذا ؟ لأجل الخيانة ، ولم ذلك ؟ لأن الخلافة تعطهم الحرية في الأموال والدولة ، واسكنها لو كانت تلك الخلافة خلافة صادقة بحيث لا يتصرف الخليفة في مال ولا في حال إلا بالشورى ، لم يتناحروا ولم يتقاتلوا عليها ولم يبك عبد الله من ذرية الحسن رضى الله عنه أمام السفاح لأجل الجواهر والمال ، لبس العباسيون ملابس الفرس ، هجروا العرب أصر المتصم بالأياخذوا من العطاء فماذا جرى ؟ أصبح أولئك الخلفاء تحت إمرة الفرس تارة والترك أخرى ، فقتلوا من الملوك العباسيين ٣٨ من ٥٩ خليفة ، وبعضهم سملوا عينيه ، وأصبح يسأل الناس على أبواب المساجد (اقرأ هذا المقام موضحا في ﴿سورة الأحقاف﴾ عند آية « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » فهناك ترى كيف قتل باغر التركي المتوكل وهو في حال سكر ، وكيف قتل غيره وغيره) .

إذن بنو العباس استعانوا بغير العرب لاذلال العرب ، فصاروا هم أول من أذهم الفرس والترك . كل ذلك لترك الشورى ، ولفسian القرآن ، واتباع العصبية الجاهلية ، يتعصب العباسيون ؟ لمن يتعصبون ؟ لأجل المال لا غير والسلطان ، فتكون النتيجة الوبال على الذرية . إن ماصنه العباسيون مع العرب بقي أثره إلى الآن ، ألم تركب حداثا التاريخ بالممالك البرية والبحرية وبالأمم العثمانية التي أذلت المصريين وأكثر بلاد العرب ، ذلك لأن الأمم العربية ذهبت غالبا عصبيتهم فناموا ولم يظهر فيهم نابضون يذكرونهم بمجدهم مثل من ظهوروا اليوم فناموا نوما عميقا . إن مافعله العباسيون سرى في بعض أسراء الأندلس ، فانهم كانوا يستعينون بحجيراتهم من الفرنجة على اهلاك المسلمين . وانظر إلى قصة برّاق في ﴿سورة الأحقاف﴾ أيضا في الآية المذكورة . وكيف كان يقابل بابا رومه ودوق فينيزيا وبارونات أوروبا . وكيف جاء بوعد من البابا لأمر أشبيلية (جندل بن حود) انه هو الذي يكون أميرا على بلاد الأندلس على شرط أن يغير على قرطبة ليخضع لشوكة المسلمين ، ففعل بهذه الوصية ، وأغار على قرطبة ، فسكان الفرنجة في نفس الوقت مغسرين على أشبيلية ، وفضضوا البكر والمرأة بحضرة أبيها وزوجها ، وقتل ٣٠ ألف لأجل المحافظة على العرض ، ومثلهم وأكثر منهم لأجل المحافظة على الدين ، كل ذلك وجندل بن حود مقرر بوعد البابا وبارونات أوروبا ودوق فينيزيا ، وقد خاب ظنه ، فانهم قتلوه في قرطبة غدرا بعد أن ساعدتهم في إذلال المسلمين ، أما عسكره فانهم رجعوا فوجدوا أشبيلية مدينتهم قاعا صفصفا ، وقابلهم عسكر الفرنجة بالقتل والاهلاك ، فطلبوا الأمان .

هذا مثل واحد مما ذكرته هناك في ﴿سورة الأحقاف﴾ عند آية : « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا » إلى آخره .

الله أكبر : إذن أتم الاسلام بعد أزمان النبوة قد خالفوا كتابه الله تعالى وسنة نبيه واجماع الأمة .  
الله أكبر : إذن بعض ما نحن فيه الآن نتأجج ما كان من آبائنا . اللهم إني أجدك جدا كثيرا على نعمة العلم ، وعلى أن وفقتني للإسلام بما حصل لأمتنا حتى يكون ذلك نبراسا لمن بعدنا ، فنسكون أرقى حالا مما نحن عليه الآن .

اللهم اننا نحن الآن مغمورون في بحار من الجهالة ورثناها عن بعض أسلافنا القابرين . هاهم أولاد بعض شيوخ الطرق في زماننا ، منهم الصالحون ومنهم دون ذلك ، يجهلون الرايات ، ويتخذون النقباء ، ويمطون اليهود ، ويطوفون بالبلاد ، لماذا هذا ؟ هم لا يعلمون سر ذلك ، ولكن سره أظهره التاريخ كان العباسيون والعلويون يفعلون ذلك لما فاتهم الخلافة ، وكان أبو مسلم الخرساني تحت امرته نقيب بني العباس وبهذه اليهود والمريدين والتلاميذ استرجعوا الخلافة ، وفلسكوا بمن هم أحق منهم وهم العلويون ، ذهبت الدولة العربية ، ولكننا لانزال نرى النقباء والتلاميذ في جميع بلاد الاسلام ، وهؤلاء وان كانوا يريدون التقوى والصالح كان أمرهم فيما مضى راجعا لطلب الخلافة كما ترى في دولة الفاطميين بمصر ، وحسن بن الصباح ببلاد الفرس في قلعة الموت . هذه فكرة عامة ، وصورة مصغرة ترينا حالهم للنظر في مستقبل بلاد الاسلام .

### اعتراض على المؤلف

فلما اطلع صديق العلامة على هذا ، ودرسه حق دراسته . قال : ما أجل هذا البيان ، اننا كثيرا ماقرأنا التاريخ ، ودرسنا القرآن وتفسيره ، ولكن تطبيق التاريخ على القرآن نادر عند آبائنا السابقين ، فأنا أجد الله على نعمة العلم وانتظام التاريخ مع آي القرآن . ولكن هنا تبدى لي سؤال ؟ وهوانك بهذا البيان قد كسرت قلوبا صحيحة ، ونفوسا بريئة ، فانه بناء على هذا البيان يكون مجدنا القديم ضائعا ، إذن تاريخنا أسود وآبؤنا ظالمون جهلاء ، إن هذا القول يقبض القلب وينكسر الرأس ، ثم انك نقلت عن الفرنجة الذين لا يرجي منهم مودة للمسلمين مدح هؤلاء الملوكة فكيف تجمع بين المدح والمذم ، وهل العقول تقبل الضدين ؟ ياسبحان الله : إذن جميع المدح إنما هو تظاهر من المادحين ، لأن ماقرأناه الآن في هذا المقام ظاهر من التاريخ فهو لاشك فيه إذن المدح هو المشكوك فيه . فقلت له : أيها الصديق ان المدح والمدح كلاهما حق . فقال : وكيف ذلك ؟ قلت : لقد قدمتم في هذا التفسير في (سورة سبأ) وغيرها أن الأمة أشبه بطفل ، وكل قرن في حياته يعتبر سنة واحدة في حياته ، إذن الأمة اليوم كمرأى في السنة الرابعة عشر ، ولكنها اليوم أدركت البلوغ قبل ١٥ سنة كما يدرك الشاب بالاختلام قبل السن ، والدليل على ذلك انها اليوم تقبل العلم والحكمة المنشورة بعد أن كانت لا تقبلها ، ولا تعرف لها وزنا ولا طعما .

إن الطفل في أول أيامه يصيبه التخبط والجهالة ، لاسيما اذا كان يتيم ، وهذه الأمة لما فقدت الخلفاء الراشدين بعد النبي ﷺ أخذ المسلمون يتخبطون في ديجور الظلام ، ونسبت الأمة الشورى ، لأن الشورى إنما تكون بين البالغين ، فأصبحت الأمة كمرأة طرحت بصوالة تلقفها الأمويون فالعباسيون فالأسماء الخارجون عليهم وأسماء الأندلس ، ثم دالت الدولة ، ولكن بقيت الذكرى والذكرى تنفع المؤمنين .

ان مااتفق لآبائنا هو الأس الذي بنى عليه نظام مدينتنا ، وكيف تتجه للشورى وتحرص عليها ، نصطفى الأمراء ورؤساء الجمهوريات إلا اذا رأينا عبر الدهر في آبائنا الأولين ، والذي منعنا أن نسير على الطريق المستقيم إنما هو الجهل بالتاريخ وبخطائه وآلامه وبالشرع نفسه ، أما الآن فقد عرفنا الحقائق ، وأن آبائنا كانوا في زمان لم ينضج فيه العقل الاسلامي في أمر الخلافة والحكومات فشردوا كل مشرد ، وباهوا وأصبهوا ذكرى الذاكرين

هذه ذكرى لنا ، ولقد عرفنا اليوم والمعرفة أساس العمل ، فههنا سائق للحكومة المنظمة وقائد ، أما السائق فهي الآلام التي حلت بآبائنا الأولين ، وأما القائد فهو ما نراه من الحكومات المنظمة في بلاد أوروبا وأمريكا واليابان وغيرهما ، وهؤلاء لم يكن لهم نظراء قبل ظهور نبينا العربي عليه الصلاة والسلام ، هذا ما كان من أصح الحكومات العام .

### النظام العام في الاسلام

فأما فيما عدا ذلك من النظام العام فكانت دولهم أعدل دول الأرض ، وقد بقي ملك العباسيين إلى القرن السادس وملك الأندلس إلى القرن التاسع ، فهذه حكومات كان العدل هو الغالب فيها ، وظهر في تلك الممالك العلماء والحكماء والشعراء والمهندسون ، وجميع من يحتاج إليهم العمران ، بل هم قدوة أوروبا وحاملو لواء العلم في العالمين .

هاهنا الشريعة والمذاهب والقرآن باقية محفوظة ، هاهنا القرآن والشريعة باقيا لم تمسهما يد الحدثن فلم يقدر المنصور أن يمنع الحج بقبته التي بناها لتكون مطاف الحجاج ببغداد ، ولا المعتصم لما جعل في سامرا مناسك الحج ولا غيرهما ، فهذه مناسك الحج والقرآن باقيا ، وهل من رقت تلك الفرق المتشاكسة وهي اثنتان وسبعون فرقة دين الاسلام ؟ كلا ، بل من رقت وحفظ الاسلام .

أشرق دين الاسلام في العرب وانتشر في الأقطار ، وتمثلت رئاسته من العرب إلى الفرس إلى الترك إلى أمراء في سائر الأقطار ، هذه سنة الله في خلقه ، تنقل الشمس في أبراجها والقمر في منازلها ، والمادة في صور الجساد والحيوان ، إن المادة خلق الله والدين لله وهو القائل : « تلك الأيام نداؤها بين الناس » فهذا هو العدل وحسن النظام .

إن المسلمين في المستقبل غير المسلمين الماضين ، فهؤلاء يسلم لهم الدين والعلم والحكمة والاعتبار بالتاريخ وسيكون الأمراء والملوك والخلفاء آباء للأمة الاسلامية ، لاذنابا يفترون المسلمين ، وسيكون أمرهم شورى بينهم . المسلمون السابقون كانوا خير أمة أخرجت للناس في زمانهم ، ذلك أن دولهم كانت خيرا من دولتي الفرس والروم ، ولما ضعف أمرهم ارتقى النظام في ممالك أوروبا ، فنحن الآن لا نكون خير أمة أخرجت للناس إلا إذا اعتدنا في الخلافة والامارة ، وكان أمراؤنا أشبه قوم بأبي بكر وعمر وعثمان والنبي صلى الله عليه وسلم . هذا من حيث النظام العام في المملكة ، فأما الأفراد فانهم سيعلمون ما نقوله في هذا التفسير ، ويعملون به عن اعتقاد وإخلاص وصدق ويقين ، وذلك ما قررناه مئات المرات من أن القيام بأي عمل من أعمال الأمة لنظامها فرض من فروض الكفايات ، فهو من جهة عمل نافع للأمة ومن جهة أخرى سعادة للبر في الآخرة بل يقول إمام الحرمين وغيره إن ذلك أفضل من فرض العين لأن القائم بهذا العمل يدفع الخرج عن بقية أمة الاسلام . وأمة هذا اعتقادها وبقينها لا جرم تكون خير أمة أخرجت للناس ، فإذا كانت الأمم يعمل أفرادها للعاج والمال مثلا فهنا أمة الاسلام يعملون الأعمال العامة تقر بها الله تعالى ، فيكونون أرقى من جميع الأمم . هذه هي أمة الاسلام في مستقبل الزمان . انتهى



## جمال العلم . وفور الحكمة . وأزهار الحقائق العلمية . وبهجة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانك اللهم وبحمدك ، أنت المنعم المتفضل الحكيم ، معلم الحكمة ، وملهم كل حشرة ودابة وإنسان وملاك كريم .

بينما كنت أكتب في مقالة في سورة (ق) في بيان جمال العلم وبهجة الحكمة وأسرار اليقين في معنى (ألم) في قوله تعالى : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف نبيناها وزيناها وما لها من فروج » والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج » تبصرة وذكرى لكل عبد منيب » وقد استبان بعض أسرار (الم) وأن هذه الحروف في سورة (ق) لها صلة وثيقة بها في أول (سورة البقرة) وانها فيها مفتاح فتحت به أسرار في زماننا كانت مغلقة الأبواب ، وأن الشبان في عصرنا وفيما بعد عصرنا سيفتحون بهذه الحروف خزائن كانت مغلقة على القرون المتأخرة في أم الاسلام الذين أغرقهم مطامع آبائهم في أحوال هذه الحياة ، ومطامع الأمم الذين يحيطون بهم ، فألهتهم عما يحيط بهم من العلوم كالفلك وعلم النبات والحيوان ، فخرجنا نحن في الأرض حائرين لاندري أين تتوجه ؟ فألقينا هذه المفاتيح التي أعدها الله لزماننا ، فبأنس بها الشبان الأذكىاء ، فينالون منها ما يريدون ، ويضارعون الأمم المحيطة بهم ، بل يكونون أرقى الأمم ، لأنهم إذ ذاك يكون ما يعملون لديناهم هو عين ما يقرت بهم إلى ربهم ، وهذه منزلة لم يسبقها سابق ، ولن يلحقها لاحق ، وقد فصلت هناك المقام تفصيلا ، واستبان من قراءة التاريخ في ابن خلدكان وغيره أن ملوك المسلمين تداولوا هذه الحروف فيما بينهم وجعلوها رموزا في السكتات الرسمية ، فأدت الغرض الشريف ، وحقت دماء ، وحفظت ممالك ، ولكن لم يفض ختام تلك الأسرار من الوجهة الإلهية والنظام الاجتماعي إلا في زماننا أي عند الحاجة إليها كما استعملها أوائك الملوك في أغراضهم السياسية ، تهيئة لما زاولناه في هذا التفسير من المناهج الشريفة ، والمقاصد المنيفة ، واسعاد الأمم ، وإثارة الهمم ، وطمس معالم التفرق والانحلال ، وتشديد حصون الوئام ، ورفع بنود الارتقاء والاتحاد ، واستباق الحسيرات في سواء السبيل .

أقول : بينما أنا أكتب ذلك إذ حضر صديق العلامة الذي اعتاد محادثتي في هذا التفسير . فقال : ما أجل ماوصفت ، وما أحسن ما صنعت ، ولكنني أذكرك بما أبت في (سورة الحجرات) من تفرق والانحلال ، واختباط واختلال ، وبهتان وضلال ، وجهل ووربال ، في الممالك الاسلامية ، وما أحبط بها من كل ضرر وبلية ، فقد ذكرت أنهم كانوا في غيهم يلعبون ، وهم في كل واد يهيمون ، ويقولون ما لا يفعلون .

فما كادت شمس الذات الحمديّة تقرب من سماء الوجود ، وتلاها الشفق بعد الغروب في أزمان أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ ، حتى عسعس الليل ، وعبس الدهر ، وكشح وجهه الزمان وبسر ، وأصبحت الخلافة ملسكا عضوضا ، لافرق فيها بين الأمويين والعباسيين والفرس والترك والأندلسيين ، وكل دولة إسلامية هنا شأنها وذلك دأبها ، ولما كان هذا التفسير لم يقصد به مجرد إرشاد الأمم ، وإثارة الهمم ، بل أريد به ما فوق ذلك من إظهار الحكم الإلهية ، والنظم الحكيمية ، وآثار العجائب الربانية ، أليست هذه الأمم المختلة النظام ؟ في حكوماتها ، الشاردات في غيها وشرها ، خلقا خلقت الله بيده ، فليكن تبيان الحكمة في ذلك الاضطراب بعد النظام ، والملاك بعد الخلافة .

إن النفس تواقّة إلى مناظر أزهار الحكمة في رياضها ، وإلى ثمار العلم في سعداتها ، حتى تطمئن إلى حقائق النكوتين ، وبدائع الابداع ، إن الأمم التي وقفت عند ظواهر التشريع ، ولم تعرف السر المصون ،

ولا الجواهر المسكون ، في النظام العام تسمى وتصبح وهي خاملة ، وتصبح ديارها فيما بعد خاوية على عروشها ، وبثرتها معاملة وقصرها غير مشيد . إن القاصرين على ظواهر التشرية مثلهم كمثل « شجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار » ، والذين أدركوا سر النظام مثلهم كمثل « شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها » ، فالأولى كشجرة الحنظل ، والثانية كشجرة النخل . إذا تقرّر هذا فأنا أرجو أن تبين لنا ما السر ؟ ما هذا الخلاف ؟ والتفرق والانحلال بعد العصر الأول ، وكيف ينزل دين من السماء عظيم ، يزلزل الأرض زلزالا شديدا ، ثم يرفع الإنسانية أجيالا ، ثم يخفى وراء الجباب ، وتلبس الأرض رداء الخداد عليه ، وتلبس الإنسانية ثوبا قشيبا من مدينة حديثة ، وحامو هذا الدين نائمون هائمون . فأنا أود أن تشرح لنا هذا المقام ليتحد التشرية مع التكوين ، وتلتئم الحقائق مع الظواهر ، والعقائد مع الفروع ، وهذا به ارتقاء الأمم وسعادتها إلى حين ؟ .

فلما أتم ذلك ، قلت له : لقد أجدت في صوغ عبارات السؤال واصطفيتها بصفاء نفس وجودة قريحة ، حتى تجلت بيضاء نقية للقارئ . فاعلم أيديك الله بالفهم ، وأطعمك الحكمة ، وأنار بصيرتك بالعلم ، أن آية (ق) التي ذكرتها : « أفلم ينظروا إلى السماء الخ » فيها الجواب عما تقول . فقال : وكيف كان ذلك ؟ فقلت : إن فيها ذكر النبات ، والنبات أنواع مختلفات ، ولكم من نبات قد خفيت منافعه حينما عن البصائر ثم ظهرت نجاة إلى الوجود كما حصل في زماننا هذا ، فإن امرأة افرنجية في مصر نشرت (قبل أواخر سنة ١٩٣١) الفرنجية أي قبل ثلاثة أشهر من كتابة هذا الموضوع) في الجرائد المصرية أنها جرّبت الرجلة المسماة « البقلة الحقاء » وهي كثيرة في بلادنا المصرية تقول أنها جرّبتها إذ شربت ماءها بعد أن عصرتها وقد كانت مريضة بالسكر وكان السكر ٦٠ في المائة ، فأخذ يقل حتى شفيت تماما . وما كادت تعان هذا في الجرائد حتى صنعت آلات لعصر الرجلة ، وبيعت للناس ، وأخذ المرضى يفعلون ذلك رجاء الشفاء .

هذا هو الذي تم في أيام كتابة هذا الموضوع في بلادنا المصرية ، وإنما ضربت هذا المثل المفيد في علم الصحة بتجربة امرأة أرادت الخير للناس إلا لأجعله نظير ما في القرآن من العلوم ، فالدين نزل من السماء بقول الله ، ونظام الزرع بفعل الله ، فإذا رأينا نظامه الذي صنعه بيديه تخفى أسرار الله على نوع الإنسان . ينظر الأشجار والزرع ولا يفقه منها إلا قليلا ، ويسم الزهر في وجوه الناظرين وهو يقول : انظروا إلى جلالى ولكن ما أوتيتم من علمي إلا قليلا ، فهكذا يسمع الناس الكلام الموحى به ، ويتعجبون ببلاغته ، إن كانوا من الأمم العربية ، أو باحترامه وتقديسه إن كانوا من غير الأمم العربية ، ثم يسمعون خطاب الوحي : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » ويسمعون أيضا : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » فنوع الإنسان على الأرض ليس مقياسا لنظام الطبيعة المنظورة ، ولانظام الكتب السماوية المسموعة ، لأن السمع والبصر ليسا يقدران على الحكم في قول بليغ ، ولا نظام زهر بدیع ، بل الحاكم العقل الانساني ، والعقل الانساني مغموس في سجة الطين ، فهو يعطى من العلم بقدر كما اتفق هذه المرأة الافرنجية في « البقلة الحقاء » وكما يلتقي من الفكر لأناس يعيشون في زماننا وبعده لا يدرك بعض أسرار الآيات القرآنية كلفاتيح الآتي ذكرها في سورة (ق) كما قدّمناه .

فلما سمع صاحبي ذلك . قال : أنا أقارضك الثناء ، فأنت أثبتت على تنميق السؤال وإيضاحه ، وأنا كذلك بدوري أثبت ثناء مستطابا على الإجابة ، ولكنها ليست بكافية ، وإنما علمتنا مسألة طيبة جاءت للتنظير والنشيب ، ولكن المهم أن ندرك سر اختلاف الأمم الإسلامية التي سبقتنا وقد أوضحتها ، ماسر هذا الاختلاف وهذا الخلود الطويل ؟ وما حكمته التكوينية ؟ ولم أستفد من هذا الجواب إلا أن بعض أولى الأبواب يلقى إليهم فهم أمور في الإسلام كما أتى إلى هذه المرأة في الطب .

وما يخصه أن أحم الإسلام المتأخرة غشي على عقول كثير من أكابره فذاب عنهم كثير من الحقائق ، و بعضها أخذ يظهر الآن ، أى أن السر كل السر إنما هو الاستعداد ، فلا استعداد إذا رقف عند حد محدود بها أحيطة من غواشي الظلم داخلا وخارجا يتف عن انهم ، إذن الدين فيه السر المصون ، والجوهر المكنون ، والصراط المستقيم ، ولكن العقول لم تهتد إليه ، وستهتدي الآن وتنظم دول الإسلام . هذا شرح ما أجهلته ، فإن سر النظام هنا أن الفضائل ( وإن كانت موجودة فعلا ) لا تعطى إلا لمن يستحقها ، فهذا الجواب مع تقاسمه مجمل لا يشفى القليل . فقلت : سيالك الله وبيالك ، فإن أبيت بإصاح إلا الانصاح ، فهذا إذا أتى عليك التفتيل بعد الانهال .

اللهم منك الحول ، ومنك القوة ، أعلم أيها الأسخ الوادق للحكمة ، الفرح بها ، المستعد انهمها ، أن الناس إذا لم يفهموا المحسوسات لا يدركون العقوليات ، ومن عجز عن فهم ما أدركته الأبصار فهو عن إدراك ما وراءها أعجز ، ومن كثرت مدركاته البصرية وكل محسوس وعقلها برؤية كثرت ما وراءها من غاومه الحسكية . فلا شرح الآن لك أيها الذكي خمسة أنواع من العلوم :

- (١) نظام النبات .
- (٢) نظام الفلسفة العام .
- (٣) نظام الحكومات كحكومتنا المصرية اليوم .
- (٤) نظام البيانات العام .
- (٥) النظام المجمع للمذاهب الإسلامية .

وكل ما سأفصله في هذا المقام فهمته مما فتح بمفتاح : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بفيها وزيناها وما لها من فروج » والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج » تبصرة وذكري لكل عبد منيب .

فهذا الذي ذكرته الآن هو نفس هذه التبصرة وهو الذكرى ، فانا إذا فكرنا في أمر النبات وجدناه يحل هذه المشاكل كلها . والنبات منظور ، وهذا المنظور يحل لنا مشا كل المسموع والمعلوم . فقال : إن ما تذكره الآن أشبه بالألغاز ، والتعريف يجب أن يكون أوضح من المعروف ، فأين الايضاح هنا ؟ فقلت : خلق الانسان من عجل . ههنا خمسة فصول :

### الفصل الأول في النبات

إن في النبات فاكهة وحبا وخضرا للانسان ، وفيه حشائش وتبن للحيوان ، وفيه أغذية لأدنى الحشرات ولكل حيوان ، وكل في الأرض من فضلات نباتية وحيوانية عفنة قدرة يعيش عليها أدنى الحيوان من علق ودود ونحوها من المخاوقات ، إذن النبات يغذى أشرف حيوان يكاد يلتحق بالملأ الأعلى وهو الانسان وأخس حيوان يكاد يلتحق بالطين اللأزب وهو الدود ، وبينهما درجات لا يكاد يحصرها العد ، وكل حذب بما لديهم فرحون ، فلا الدود يبنى فوق مالهيه ، ولا الانسان يتنزل عما أمده به ، فهذه الحيوانات اقتسمت النبات وأكلته ، وكل يسعى لطلب رزقه فيما استعد له وله خاق ، وهو معرض عما وراء ذلك ، وهو بذلك فرح سعيد ولم نجد من هذه الأنواع من الحيوان أحدا يلقي نظرة عاقمة على جميع النبات إلا بعض خواص الانسان .

### الفصل الثاني في نظام الفلسفة العام

قلنا في الفصل السابق ان السود قد يعيش في فضلات النبات والانسان يأكل منه ، وأنهما هما وما



بينهما من أنواع الحيوان مقسمات أنواع النبات ، وقلنا ان هذا الانسان وحده هو الذي فكروا فلسفته في النظام العام لهذا النبات . إن المفكرين في النبات أيضا ، أى المذكور في حيز (الم) في (سورة ق) (وهي الحروف التي هي مفتاح من مفاتيح السور الآتي لإيضاحها هناك) يكونون فرقاً شتى ، فمنهم من يبحث في خشبه للصناعة ، ومنهم من يبحث في شجره وزيته للأكل ، أو حبه للتجارة ، أو منافعه للطب ، إلى غير ذلك من مباحث لا يستطيع حصرها إلا في مجلدات ، وإذا رجعنا طرفنا إلى ما فوق ذلك وجدنا هذا النبات إن هو إلا نوع واحد من أنواع الوجود ، ولكل نوع علماء اختصوا به كما رأيت لكل طائفة من النبات حيوانات خاصة تعاطاه وتقتدى به ، فقوم للنظر في عموم النبات من حيث تكوينه ونسبته إلى الحيوان ، وقوم يدرسون نفس علم الحيوان ونسبته إلى النبات ، وآخرون يدرسون علم المعادن ، وآخرون يدرسون الطبائع العامة للعوامل كالمغناطيس والضوء والكهرباء والحرارة والصوت ، وهذه طبائع عامة لا تختص بقسم من أقسام الطبيعة ، وهذا كله في العالم الأرضي ، وهناك طوائف يرتفع بعضها إلى العلويات ويكونون فرقاً شتى ، وأعلامهم من ينظرون نظراً كلياً في تركيب النجوم والشموس والأقمار والسيارات والأرضين وذوات الأذناب والمجرات والسدم ويحصرون العوامل حصراً عاماً ، وآخرون فوق ذلك يحصرون العالم العلوي والسفلي بهذين يكونوا قد أحكموا العلوم الرياضية بقدر طاقتهم ويفكرون في النظام العام . هذه نظرات أكابر الفلاسفة في الدنيا الذين مثلهم بالنسبة لأصحاب العلوم الجزئية في العوالم السماوية والأرضية كنسبة نوع الانسان بالنسبة للحيوانات الأرضية التي قاسمت الأغذية في المخوقات النباتية ، فكما كان السود مشاركا للإنسان وللهشرات وغيرهما في اقتسام الأغذية النباتية ، واختص الانسان بالبحث العام في النبات ، هكذا المفكرون في الأمم اقتسموا النظر في العوالم العلوية والسفلية ، واختص أكابر الحكماء بالنظر العام في العوالم كلها ، وانتقلوا منها على جهة اليقين والمسرات والبهجة إلى صانع العالم ، وتعلقوا بالصانع ونسوا الصنعة وراهم ، وقرءوا : « وأن إلى ربك المنتهى » .

إذا فهمت هذا أيها الصديق فقس عليه نظام الحكومات ، وأضرب لها مثلاً نظام حكومتنا المصرية ، لأنه أقرب إلينا في التمثيل ، وهذه الأمثال كلها جعلناها مقدمة لما تريده أيها الأخ النكي من إدراك السر في التناقض والاختلال والاختلاف الواقعات في القرون الإسلامية الخالية حتى تلتئم العقائد والنظام العام مع التشريع الظاهري كما طلبته أيها الأخ العليم ، فهذا تفصيل الكلام على :

### الفصل الثالث : نظام حكومتنا المصرية

- إن حكومتنا المصرية تراها مكوّنة من :
- (١) قرية لها عمدة ومشايخ وحقراء .
- (٢) مركز مكوّن من قرى .
- (٣) مديرية مكوّنة من مراكز .
- (٤) فوزارة الداخلية المكوّنة من مديريات .
- (٥) فالوزارة العامة المكوّنة من وزارات ، وهذه الوزارة فيها وزارات مثل الداخلية والخارجية والحقانية والأشغال والزراعة والمالية ، وفيها مصالح كثيرة ، كل هذه تتبع للوزارة العامة ، وكل جماعة في وزارة يكون على عملهم ، لا يعرفون إلا قليلاً عن عمل غيرهم في الوزارات والمصالح الأخرى كما لا يعرف حيوان البر عن حيوان البحر إلا قليلاً ، وكما لا يعرف عالم الحيوان الأرضي عن عالم الكواكب إلا قليلاً .

(٦) وفوق هذه الوزارة القوّة العليا التي تولى تلك الوزارات التي تستند إلى رجال دار النيابة الذين تصالفهم الأمة للقيام بمثلها .

فأنت ترى أيها الذكيّ أن كل طائفة تقوم بمثلها وتعرض عما سواه ، وإذا خالفت ذلك اختلّ النظام كما تنقسم أنواع الحيوان من أقلها وهو الدود مثلا إلى أعلاها وهو الانسان أصناف النبات ، ولكن فريق واحد يكون نظره عاما في الأمة كلها وهي القوّة التي تنظر في شؤون الوزارات كلها ولا تهتمّ بجزئيات الأعمال بل أعمالها عامة ، وليس لها أن تنزل عن الكلّيات كما يختص نوع الانسان دون سائر الحيوان بالنظر العام في النبات المشترك بينه وبين الحيوان ، وكما يختص الحكيم العظيم في نوع الانسان بالنظر العام في الوجود وان شاركه غيره في النظر في الجزئيات العلمية ، وقس على حكومتنا المصرية حكومات العالم المنحصر فهذا مثال له مجمل ، وهذا توضيح وشرح لما بعده وهو نظام الديانات العام في الأرض .

### الفصل الرابع في نظام الديانات العام في الأرض

اعلم أن في الأرض من أنواع الديانات ما يختلف باختلاف العقول والأفهام اختلافا كاختلاف أنواع النبات باختلاف أصناف الحيوان في التغذية والانتفاع ، فكما رأينا من بقايا النبات المتعفن المشبوذ في الأرض والبرك والمستنقعات ما يتعاطاه الدود وأخصّ أنواع الحشرات والعلق ، ورأينا منه ما هو فاكهة وسب لنوع الانسان الذي يكاد بعضه يكون من نوع الملائكة الكرام ، هكذا نرى من الديانات ما تنزل إلى دركات الانحطاط لغبابة معتنقيه وانهم في نوع الانسان أشبه بالدود في نوع الحيوان ، فأعوزهم ذلك إلى دين يواتيهم ويستجيب حاجاتهم ، ويكون ذلك الدين على قدرهم لا يتجاوز ما تقبله نفوسهم ، ويمثل به أفئدتهم ، وهم به فرحون .

ومثال ذلك ما استراه في ﴿سورة البينة﴾ في الجزء الأخير من القرآن ، إذ ترى هناك في حديث رئيس البعثة الأزهرية الصيفية أن عدد الديانات في تلك البلاد خمسون دينا ، وعدد السكان (٥٠٠) مليون انسان ومن الديانات عبادة الجمال والنور والنار والدواب المختلفة ، وكذلك ترى في تفسير نفس تلك السورة أن في الحبشة من يعبدون الأشجار ويقصدونها ، وبعضهم يقصد الطيبة ويعبدوها ، وترى الذين يعبدون الأشجار يقومون حولها في كل عام ، ويقومون بواجبهم الديني ، وكيفية ذلك أن يدهنوا جذوعها بالسمن ويقفون حولها وهم يرقصون ، ويفنون مختلف الأغاني ، ويقصد أهلها قبيلة (لادرمون) بعض الجهات التي تكثر فيها الأشجار ، ويقنولون حولها بعض المشروبات ، كالخمر والابن وشراب العسل وغيرها .

هذا قلّ من كل من ديانات هذا الانسان . ماهذه الديانات المختلفة في عالم الانسان إلا نماذج مطابقات لمختلف العقول والهواطف والأميال على النحوائس التي اختلفت فيه أغذية الحيوان في النبات من دود يتعاطى القاذورات ، ومعه حشرات كذلك ، إلى أنعام تأكل الأب ، إلى الانسان يتعاطى الفاكهة والحب ، وما مثل دين الاسلام إلا كمثل النوع الانساني فيما مثلنا ، إذ نظر نظرة عامة في جميع النبات فبعثه وفسكر فيه وإلا كمثل حكماء الأمم الذين نظروا نظرة عامة في أنواع العلوم الرياضية والطبيعية والفلسفية وجدوا فيها ، فاتخذوا كل ما من الجزئيات وكلا من الأجزاء ، ونظروا نظرة عامة وتوجهوا به إلى صانع العالم ، وأخذوا يشوقون الأمم إلى الوحدة العامة ، والنظام العام ، وإلى صانع ذلك النظام ، وهذا هو مقصود دين الاسلام ، فهو لا يحصر المتدين في مصنوع من المصنوعات وان كان في كل مصنوع سرّ من أسرار الربوبية ، ولكن دين الاسلام يقول : « فأينما تولوا فثمّ وجه الله » ، فهذا دين عام يعوزه مفكرون يقومون به من نوع الانسان ، تكون نسبتهم إلى هذا النوع الانساني كنسبة الانسان إلى الحيوان من حيث النظر في أمر النبات من حيث عمومها لا من حيث اقتسام أصناف الحيوان لأصنافه المختلفة تغذية وتمتعا وحبا ، بل يكون نظرهم عاما لمنفعة العموم ، وإذا ظهر هذا السرّ المكنون في هذه الفصول الأربعة فقد وصلنا إلى المقصود من هذا المقال وهو :

## الفصل الخامس في النظام المجلد للمذاهب الاسلامية

لا جرم أنك أيها الذكي بأدنى الدفاعة لما مضى تعرف سر المذاهب الاسلامية التي بدراستها تصل إلى مقصودنا من هذا المقال ، فما هذه المذاهب الاسلامية ؟ هي الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية ، ومذاهب الشيعة المختلفة ، والزيدية ، والاباضية ، و فرق مختلفات متفرقات ، وكل امرئ اتبع مذهبا من هذه المذاهب أكبر على عمله ، مخلصا فيه ، واثقا به متقربا إلى الله ، قائما بعمله على الوجه الذي أراده الله له ، فترى الشافعي مكبا على قراءة الكتب المقررة مثل في الجامع الأزهر ، كان قاسم ، وكتاب الخطيب الشربيني على متن أبي شجاع ، والتحرير ، والمنهج ، وأمثالها ، وقس على ذلك بقية المذاهب ، وكل هذه مستخرجات من الكتاب والسنة والاجماع والقياس ، وتراهم يستدلون بالأحاديث المتنوعة والأدلة المختلفة ، وكل طائفة تتبع أقوال أئمتها وإن خالفوا أقوال غيرهم في الفروع التي لا ضرر فيها على الأصول ، وبدوام ذلك أجيالا وقرونا أصبح كل مذهب كأنه عقيمة راسخة ، وإن كانوا يتوارثون عن الآباء والأجداد ، احترام المذاهب الأخرى كابرا عن كابر ، لا جرم أن هذه المذاهب ليست إلا جزئيات لهذا الدين السككي ، فبينما ترى الشافعي والحنبلي والزيدى والامامى ونحوهم يدرسون شروط الصلاة وأركانها ، ونوافض الوضوء ، وأركان الحج ، والبيع الصحيح والفساد والطلاق والرجعة ، والدعوى والبنات ، والشركة والاجارة ونحوها .

تراهم لا يفسكرون ، وإن يفسكروا ، بل لن يخطر بأذهانهم النظام العام لهذا الدين الاسلامي الذي جاء لانقاذ الانسانية كلها من شر الملوك الظالمين ، والسلاطين القاهرين ، ذلك أن كل فريق من هؤلاء المتعلمين المخلصين لا يعدون أن يكون مثله كمثل عمدة قرية من قرى مصر ، أو شيخ من مشايخها ، أو مأمور من مأموري المراكز المصرية ، أو مدير من المديرين ، أو وزير من الوزراء ، ولا جرم أن كل واحد من هؤلاء ليس له أن يتجاوز وظيفته في الحكومة المصرية ، هكذا هؤلاء العلماء قد وضعوا في مراكز خاصة فعليهم أن يقووا بها حق القيام ، وليس من حقهم عادة أن ينظروا نظرة عامة في الأحوال العامة للأمة الاسلامية فيكونوا في أم الاسلام أشبه بالقوة المدبرة في الحكومة المصرية التي تولى الوزراء ، وتعطى كل ذى حق حقه ، وتنظر نظرة عامة في مصالح المصرية ، أو يكونوا أشبه بالانسان في مثل النبات ، إذ يختص من بين الحيوان بنظرة عامة لنظام النبات ، أو كمثل دين الاسلام إذ جاء لنظرة عامة في جميع الكائنات ، هكذا كانت ولا تزال أحوال أم الاسلام إلى وقتنا هذا ، ولا عيب على الناس في ذلك ، فلا لوم على حنفي ولا شافعي ولا زيدى ولا مالكي في هذا القصور ، لأنه قصور موروث من أيام أن اضطربت الأمة اضطرابا شديدا ، وزلزلت زلازلها ، وقال المسلمون : ما لهذه الأمة ما لها ، فرجعت الأمة إلى بعض جاهليتها ، وأحيت مآلات من عوائد العصبية والنسب وارجاع الخلافة للأنسب وحدها ، وأخذ الأموي يناري العباسي ، والعباسي يناري المولوي ، ويناري جميع هؤلاء الأمم الأخرى من ترك و فرس و كرد متظلمين .

وكل يدعى وصلا ليلي \* وإيلي لا تقر لهم بهذا كما

أنزل الله هذا الدين على محمد صلى الله عليه وسلم وقال : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوها بينهما فان بقت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي الخ » . وقال : « يأيتها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .

هذه المزية هي التي قامت بها النبوة خير قيام ، فما كاد عصر النبوة وأيام الصحابة بعدها تمر حتى عصفت عاصفة الأنساب ، ورويت لها الأحاديث ، وقامت الضجة ، وأعجبا ! ليست الخلافة للمال ، وكل خليفة يجمع المال ولا يكون كأبي بكر وعمر وعلى رضي الله عنهم ، فهو ليس خليفة ، لأن هذا ليس على طريقة ديننا ،

شرب الخلفاء الخمر ، لبسوا الحرير ، كنزوا المال ، هل هذه خلافة ؟ صدق رسول الله ، فهو ملك عضوض لا يحب إذا رأينا أبا حنيفة يضرب ، ومالك الكاهن ويؤذى ، واستمرت اذلال العلماء في أعصار خلعت ، ولم يكند أحد يرفع بصره إلى النظر في الأمر العام الذي أعد له هذا التفسير حتى يزج في السجن ويؤذى ويهان ودامت الأمة على ذلك أجيالا وأجيالا ، وأرباب المذاهب في أعمالهم دائبون محاصرون إذ لا خلاص لهم ولا منفذ إلى المستوى الأعلى الذي فيه ينظرون نظرة عامة في دين الاسلام ، وكانوا كلما جاء المسلمين عالم بما لا تهوى أنفسهم استكبروا ففريقا كذبوا وفريقا يقتلون ، ومنهم من كان يكتب ما شرحناه الآن تحت ستار التصوف ، وآونة تحت ستار الفقه كما ترى منه شذرات في كتب الفقه في المذاهب الاسلامية المختلفة لأئمة الاسلام ، ذلك هو الحاصل في أئمة الاسلام إلى هذا اليوم .

### نظرات حكماء الاسلام الذين أعدهم الله لهم ، حين بعد ظهور هذا التفسير

إن هؤلاء الذين منهم من هسم اليوم أحياء يدرسون ، ومنهم من هم في بطون الأممات ، أوفى ظهور الآباء ، هؤلاء سيكونون مستنيرين بالنور الإلهي ، وذلك بدراسة العلوم المحيطة بنا في الأرض وفي السماء ، وهؤلاء تشرق نفوسهم بالأنوار الالهية ، لأن هذه الحجاب عمادة نورا إلهيا ، وبالبحث فيها يزادون قوى وعلماء وحكمة ، وتشرق عقولهم ، فيؤثرون بمد تلك الدراسة ينظرون في دين الاسلام فيقولون : ماهذه المذاهب إلا أنوار جزئية للدين كلى ، وهذا الدين السكلى يهزله حكماء يفكرون فيه فيكونون للمذاهب المختلفة أشبه بالإنسان المختص بالنظر العام في النبات مع مشاركته للحيوان في التغذية بالنباتات ، وكالقوة الحسوية المستمدة من نواب الأمة ومجلس الشيوخ ، والأعيان التي تخصص لسلك وزير عمله ، وكالحكيم الذي ينظر للعلوم كلها نظرة عامة ، وقد شارك علماء الحيوان والنبات والخلق وارتقى عليهم ، وكدين الاسلام الذي جاء ومقصده عام لا يتقيد بشجر ولا بحجر ولا بكيسة : « فأينما تولوا فثم وجه الله » . فهذه الطائفة هي التي تجهل لأئمة الاسلام وحدة عامة للعالم كله ، لأن هؤلاء يقولون للمسلمين : « أيها المسلمون : إن الخلافة والرئاسة ليست للآل ، إن هذا خطأ محض وجهل فاضح ، ليس هذا ديننا : قل لا أسألكم عليه أجرا إن هو إلا ذكرى للعالمين . إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا . وإذا كان أطعام رغيف لمسكين يحتاج إلى اخلاص بالأجزاء ولا شكور كما نرى نور الشمس يصل إلى أهل الأرض ، هكذا يجب أن يكون خليفة المسلمين ، فإن كان غير ذلك فهو كاذب ، الخليفة ليس هو ذلك المترف المنعم . كلا . فاما أن يكون كأبي بكر وعمر وعلي وعثمان ، واما لا ، نحن لا نطلب خليفة محجبا ولا منعما ، إن هذه جهالة أعظم الجهالات هنالك نهت كل ما بناه الآباء من الخلاف والشجار الذي شجر بينهم وهم كانوا مجتهدين فيه ، فلهم جميعا أجر فيما اختلفوا فيه ، لأنهم كانوا فيه مخلصين ، وكل منهم كان يعتقد أن الحق في جانبه ، ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، ذلك هو تحقيق الحق ، وهذا هو الجواب عما سألتني عنه أيها الصديق ، فهذه الأئمة الاسلامية لما كانت في مبدأ أمرها لم تطق صبرا على الأخلاق الشريفة النبوية والعمرية والبكرية والعلوية والعثمانية ، فرجعت القهقري درجة فدرجة ، فلما علم الله منهم ذلك ، وأهمهم لا يحملون الامانة كما أدبت إليهم ، ولا يتورعون عن ذلك سلط الله على العرب الفرس فدخاوا بينهم والترك وغيرهم ، وقال : أيها الأئمة : إن العرب قد أخلوا بشروط النبوة فادخلوا معهم وفرقوا بينهم ، لأنهم لم يجعلوا الخلافة بالشورى ، بل جعلوها للعصبية ، فإذا كان الأمر كذلك فاني أذنت للأئمة أن يزاجوهم « سزاء وفا » ، فدخل الفرس فزاجوهم ، ودخل الترك كذلك ، ثم استبدوا بهم ، ذلك هو العدل الالهى ، وهانحن أولاء الآن وأنا أكتب هذا وأنا من النسل العربى الصميم ، أقول هذا هو التاريخ الاسلامى مجلا ، وهذا كان شأننا ، وهؤلاء الحكماء الآتون بعدنا سيصلحون

ما أفسده الزمان ، وأتى به الحداث ، وسيتولون للأهم الإسلامية كفى كفى :

مامضى فأت والمزمل غيب ✽ ولك الساعة التي أنت فيها

فقال صديقي بعد ذلك : هذا حسن وكيف يبقى هذا إلى هذا الزمان ، وهذه نصف قرن ، وهي زمان طويل ، فلماذا تأخر هذا الإصلاح إلى هذا الزمان ؟ فقلت : أيها العزيز : اعلم أن هذا العالم فيه أمران اثنان أحدهما يعمل في ثانيهما ، فالعامل هو العقل العام المسلط على ثانيهما وهي المادة التي ماهي إلا حركات في خيال الكون المسمى بالأثير ، وانما سميناها خيالا لأنه يشبه خيالنا نحن ، فحياتنا نحن فيه بقوة عاقلة منظمة والحركات في الأثير المنبث في هذا الفضاء الذي عبرنا عنه بالخيال هي هذه المادة ، فالمادة مجموع حركات منظمات يتصرف فيها عقل ، وأظهر هذه المادة الشمس والأقمار والنجوم الثوابت والسيارات ، تشرق الشمس على الآفاق فيكون نبات ، وهذا النبات يأخذ في النمو أمدا على مقدار ما حدد له ، وبعد نصبه وتعبه تظهر فيه أزهار جميلة تحكي أنوار المشرقات وتستمد منها الضوء ، بل تتجه للشمس عند طلوعها وعند مغيبها اتجاهًا ، هكذا تلك العقول السكاية المدبرة لهوائنا الأرضية تربي عقولا جزئية في أرضنا كالقول الإسلامية ، ولكن زهر تلك العقول لا يأتي إلا في حينه ، ولن يتعدى طوره ، تقديمًا وتأخيرًا ، فإذا رأينا أمنا الإسلامية اليوم قد بزغ فيها فجر الإصلاح ، وأخذت أزهار العقول الإسلامية في نباتها تضيء للآفاق فهذا هو الناموس العام ، فلا زهر لشجر إلا بعد حين يناسبه ، وهذا الدين لم يمض له إلا ١٣ يوما من أيام الله الصغرى وهي القرون بعد أن استفتت الأمة لظهور مصلحين هم أزهارها كما لم يزهر النبات إلا بعد استكمال قواه في أمده المعلوم .

هذا جواب ما سألتني عنه أيها الأخ في أمر أم الإسلام من حيث خلاف الأولين وشجارهم ، والغفلة المستحكمة ، ثم اليقظة الحديثة ، ثم الإصلاح الذي بزغ فيه ، وما حكمه الله في ذلك ؟ وما سن النظام ؟ . فقال : لم أكن والله لأتوقع هذا الكشف والايضاح ، ولم يكن ليخطر لي أن أنال هذا الفتح المبين ، ولكن ما نوع التعاليم التي تخص بها طائفة المصلحين في أم الإسلام ؟ فقلت :

### بهجة وجمال في ذكر التعاليم الخاصة بالمصلحين من حكماء الإسلام في مستقبل الزمان

اعلم أيها الصديق أن هذه الطائفة في أم الإسلام مثلها كمثل من ذكرناهم في الأمثلة السابقة ، بل كل ما سأفعله الآن يستتبع مما قررت لك الآن ، فهم كالمملوك الذين يستندون على الشورى بالنسبة لوزرائهم ، وكالحكام الكبار بالنسبة لعلماء العلوم الجزئية ، وكالأنبياء بالنسبة للمجتهدين كأبي حنيفة والشافعي ، ومجتهدى الشيعة وهكذا ، وكالإنسان بالنسبة للحيوان في مثال الاغذية النباتية والنظرة العامة فيها ، فهؤلاء علومهم تكون موجهة للسكايات كما ترى في القرآن : إن القرآن والنبوت موجهان للامور العامة ، ولأن النبوة اختصت بجانب دون جانب من العلوم لم تكن نبوة ، بل هذا الاختصاص لطوائف يخلقون تابعين للنبوة ، واقد جاء في كتاب « الاتقان ، في علوم القرآن » في الجزء الثاني في صفحة ١٧٦ وما بعدها من نصه : — « قال ابن تيمية في كتاب ألفه في هذا النوع : يجب أن يعلم أن النبي ﷺ بين لأصحابه معاني القرآن كما بين لهم ألقاها ، فقوله تعالى : « لتبين للناس ما نزل إليهم » يتناول هذا وهذا ، وقد قل أبو عبد الرحمن السلمي : حدثنا الذين كانوا يقرءون القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما أنهم كانوا إذا تداوموا من النبي ﷺ عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل ، قالوا فتمتعنا القرآن والعلم والعمل جميعا ، ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة . وقال أنس : كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جلت في أعيننا ( رواد أحد في مسنده ) وأقام ابن عمر على حفظ البقرة ثمان سنين ( أخرجه

في الموطأ) وذلك أن الله قال : « كتب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته » وقال : « أفلا يتدبرون القرآن » وتدبر الكلام بدون فهم معانيه لا يمكن ، وأيضا فالعادة تمنع أن يقرأ قوم كتابا في فن من العلم كالطب والحساب ولا يستشرحونه ، فكيف بكلام الله الذي هو عصمتهم ، وبه نجاتهم وسعادتهم ، وقيام دينهم ودنياهم ؟ ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلا جدا ، وهو وإن كان بين التابعين أكثر منه بين الصحابة فهو قليل بالنسبة إلى من بعدهم ، ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة ، وربما تسكأوا في بعض ذلك بالاستنباط والاستدلال ، والاختلاف بين السلف في التفسير قليل ، وغالب ما يصح عنهم من الخلاف يرجع إلى اختلاف تنوع ، لا اختلاف تضاد ، وذلك صنفان : أحدهما أن يعبر واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه يدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى كتفسيرهم الصراط المستقيم بعض بالقرآن أي اتباعه ، وبعض بالاسلام ، فالقولان متفقان ، لأن دين الاسلام هو اتباع القرآن ، واسكن كل منهما نية على وصف غير الوصف الآخر ، كما أن لفظ صراط يشعر بوصف ثالث ، وكذلك قول من قال هو السنة والجماعة ، وقول من قال : هو طريق العبودية ، وقول من قال : هو طاعة الله ورسوله ، وأمثال ذلك ، فهؤلاء كلهم أشاروا إلى ذات واحدة ، لكن وصفها كل منهم بصفة من صفاتها . الثاني : أن يذكر كل منهم من الاسم العام بعض أنواعه على سبيل التمثيل وتنبية المستمع على النوع ، لاعلى سبيل الحد المطابق للمحدود في عمومته وخصوصه ، مثاله ما نقل في قوله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا » الآية ، فسألم أن الظالم لنفسه يتناول المضيق للواجبات ، والمتهتك للحرمات . والمقتصد يتناول فاعل الواجبات ، وتارك المحرمات ، والسابق يدخل فيه من سبق فتقرب بالحسنات مع الواجبات ، فالقصدون أصحاب اليقين والسابقون السابقون أولئك المقربون ، ثم إن كلا منهم يذكر هذا في نوع من أنواع الطاعات كقول الفاضل : السابق الذي يصلي في أول الوقت ، والمقتصد الذي يصلي في أثنائه ، والظالم لنفسه الذي يؤخر العصر إلى الاصفرار ، أو يقول : السابق المحسن بالصدقة مع الزكاة ، والمقتصد الذي يؤدي الزكاة المفروضة فقط ، والظالم مانع الزكاة . انتهى ما أردته من كتاب « الاتقان ، في علوم القرآن » والحمد لله رب العالمين .

\*\*\*

وقد أطال في ذلك صاحب الاتقان ، ونحن نسكتفي بهذه الشذرة استدلالا على ما أردناه وهو أن هذه الطائفة آراؤها عامة موجهة لاسعاد المجموع بما هو عام ، فأما الفروع فلها شأن آخر ، إذن سلف الأمة الذين شادوا مجدها لم يكن نظرهم محصورا في الجزئيات كما هو شأن جميع المذاهب الاسلامية في الأعصر المتأخرة ، فانهم أفرغوا جهدهم في استقصاء الفروع ، ونسى أكثرهم النظام العام الذي كان يثبته النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في تعليمهم ، أفليس هذا من العجب ! أوليس من العجب أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يعملوا ما فيها من العلم والعمل كما قدمناه هنا قريبا ، ويقولون : « تعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعا » ، وقد كانوا يبقون مدة في حفظ السورة ، وانظر كيف يقول أنس : « كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جذا في أعيننا » ، وكيف يقيم ابن عمر على حفظ البقرة ثمان سنين ، وكيف يقول صاحب كتاب الاتقان : « إن كتب الطب والحساب تشرح وتفهم فكيف بكتاب الله تعالى ؟ » .

عجب وألف عجب يارب ! إذن ملأه في هذا التفسير موافق ومناسب لما كان عليه الصدر الأول ، إذن هذه سنة اسلامية جيلة ، فاجد الله على العلم والحكمة ، إذن الفكرة العامة وحب العلم ، وحب الله ، وحب الأمة ، نتائج هذا القرآن ، وهو المقاصد العامة التي يثبها هؤلاء المصلحون الآن في أم الاسلام .

## آراء (جون راسكن)

المولود سنة ١٨١٩ المتوفى سنة ١٩٠٠

أفلا تعجب أيها الذكي من علماء أوروبا : أولئك الذين شربوا من مناهل علوم أباثنا كيف يقولون ، هذا ، راسكن يقول في قطعة تحت عنوان ﴿ التعليم الحقيقي ﴾

« ان التعليم سواء أ كان لأدنى الطبقات أو أعلاها لا عبء فيه بما كثر منه أو قل على شريطة أن يكون مفريا للتعليم ، على الاكباب على العلم ، وأن يعرف كيف يدير حركة أعماله ويتقنها الخ » اه .

وأوضح منه وأصرح وأنسب لموضوعنا قول غيره تحت عنوان « تعليم الأطفال »

« ان مقاصد التعليم المطامعة تنحصر في توجيه همة التعلم الى الاكباب على القراءة والفهم » ثم قال :

« كما أننا لا نتعاطى جميع ما يوزننا من الطعام طول النهار وقت الصباح ، هكذا لا نحمل أذهاننا مشاق تحصيل جميع العلوم في صباح الحياة وأول العمر : بل العمر كله زمان مهيج لتحصيل العلوم ، ومن ذا الذي يعتد الطالب لذلك ، ويحدث في قلبه غراما وعشقا للتحصيل أمد الحياة الا الاساتذة المعلمون والمدرسون الصادقون الخ » .

فهذان الرأيان جهمان على أن الغرام بالتحصيل ، والولوع بالعلوم هو الذي يبعث في الأمم رجالا يكونون مصاييح يضيئونها ، وقناديل ينيرون سبلها ، وكواكب في دجنات الظلمات ، وحنادس دهر الدهارير ، مع معرفة ما يعملون ، وإدراك كنهه مايزاولون .

## ضرب مثل لحكام الأمم الإسلامية في المستقبل ييسوب النحل

(١) قال فاضرب لي مثل هؤلاء المصلحين في أمم الاسلام بعدنا الذين يصلحون ماأفسدته يد الأيام وحوادث الدهر ، ويعلمون أمم الاسلام كيف يصلحون بين طائفتين من المؤمنين اقتتلوا ؟ وكيف يقومون بالعمل بآية « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » ويصرفونهم عما وقع فيه أبائهم من الشجار على الخلافة والامارة ، وان ذلك انما جعله الله تجربة يحترس من مثلها الابناء فلا تكون الممالك المتحدة ولا اليابان ولا الصين ولا ألمانيا أولى منهم بالاتحاد والاجتماع وترك الشجار على عرض الدنيا الزائل ، وان كان للآباء في ذلك تأويل ، وهم جميعا ناجون ، المختلئ منهم في اجتهاده ، ومن هو على صراط مستقيم .

(٢) ثم ماعلامة هؤلاء المصلحين : فقلت . انما مثل هؤلاء الذين يأتون بعدنا من حكماء أمم الاسلام كمثل الخشرم : فقال ؟ وما الخشرم : فقلت . ييسوب النحل وهي الملكة التي تقود الآلاف المؤلفة من النحل في الخلية ، فقال : وما المناسبة بين المشبه والمشبه به : فقلت لعلك اطاعت في خلايا النحل على تلك الاشكال المسدسات المنتظمة الملتبها المجمعة معا . قال نعم اطلعت ، فقلت وهناك ترى من تلك الاشكال المصنوعة من الشمع ماملئ عسلا ، ومنها ما جعل منزلا لبيض النحل يرى فيصير ذكورا للنحل أو يصير نحلا عاملة ( انظر هذا المقام في سورة النحل ، والاشكال هناك مرسومة موضحة ) وهناك أيضا ترى منازل أخرى ممتازة بيضاء وهي قليلة بالنسبة لغيرها ، فهذه السيوت ترى فيها تلك الملكات أو العاسيب أو الخشارم ، فترى الملكة تأمر أن تغذى التربة العاملة والذكور بعسل معتاد : أما العاسيب الصغار فانك ترى غسلهن أنقى وأجل وأصنى : قد اصطفاها النحل من مواد خاصة حتى تخرج العاسيب أو الملكات ذوات أجسام أقوى وغرائز أصنى فتدبر

الخلية كلها وتكون حفاظا ونورا للجميع هذا في المثل به : أما الذي ضرب بنا له هذا المثل ، وهم المسلمون في أمم الاسلام المستقبلة فانهم طائفة نسبتهم في القلة الى أمم الاسلام كنسبة الياسيب الى الآلاف المؤلفة في الخلية الواحدة ، وهذه الياسيب عند باوغهن سنا معلومة يتقاتلن ومن غلب فهو القائم بنظام هذه الدولة الشخلية الصغيرة ، وهذه الطائفة الاسلامية التي ضرب بنا لها هذا المثل يقرعون من العلوم أجلاها ويضربون في كل علم بسهم ، وتكون تلك العلوم أغذية لنفوسهم كما اغتذت المسكات الشخلية بأنواع ما بناء العمل من رحيق الزهر الجليل ، وهذا التشبيه حق ، فان العلوم زهرات هذه الدنيا ونمراتها ، والرحيق الخقوم الخجوة في تلك الزهرات هو محاسن نظام هذه الدنيا الجليل ، وحسب صانع العالم ، وحسب الامم الانسانية ، وارتقاء النفس عن السفساف وشوق النفوس ، وشوقها للانسانية ، وريقها وسعادتها ، فهذا هو الرحيق الخقوم الخجوة في زهرات هذه الدنيا ، وزهرات هذه الدنيا : هي العلوم والمعارف .

فما مثل العلماء المجتادين في الامم الذين أغرموا بعلوم اللغات كعلوم اللغة العربية الاثني عشر ، وعلوم اللغات الأخرى ، أو بعلوم خاصة من رياضية أو طبيعية أو فرع من فروعها أو صناعة من الصناعات المتفرعة عليها أو بعلم القانون في أي أمة من الامم أو بعلوم ظواهر دين من الديانات . أقول ما مثل هؤلاء الاكمل النحل العاملة في خلايا النحل الا ترى تشاو عند رؤيتها « وبانما الاله مقام مساوم » فلكل منها عمل خاص ، وأعمال الخلية وزعة عليها توزيعا عادلا ، وللمملكة رباط الجميع ، فهؤلاء النحلات كلهن اقسمن أعمالهن المملكة ، وغذاؤهن وهن أجنة ليس من العمل المصنفي : فهذا الغذاء غير المصنفي في الصفر مناسب لأعمالها عند ادراكها : فالعمل فرعي والغذاء غير مصنفي : أما اليسوب فغذاؤها مصنفي ، وعملها عام للجميع . فاذا رأينا علماء اللغة أو النقه أو الرياضيات أو صناعة من الصناعات ، فان هؤلاء كالنحل انغمسات بأعمالهن في الخلية ، واذا رأينا المغمسين بالحكمة العاشقين للعالم الذين يلعبون بجميع أطراف هذه العلوم ويختصمون هم بالمثل الأعلى قلنا هؤلاء هم حكماء هذه الأمة القائمون بتبشيرها بهدانا ، المجتهدون في اصلاحها : هذا جواب سؤالك الأول .

أما علاماتهم فأقول : ان لهم « علامتين : العلامة الأولى » تؤخذ من الجواب الأول ، فهم المغمسون بحمال هذه الدنيا من العلويات والسفليات ، العاشقون لأكمل علم ولكل فن ، المسكون على صفوة العلوم المجنون لصانع العالم ولعباده الواهلون بأمر الاسلام أن ترقى .

« العلامة الثانية » أن الناس يصغفون اليهم ، ويياون الى كلامهم ويستمعون لهم ، وتقبل القلوب عليهم ، ويعمل العقلاء بأقوالهم وآرائهم بشوق وتوق : فهاتان هما علامتان . فقال : حسن ولكن أي الكتب يقرؤها الانسان حتى ينال هذه الدرجة الرفيعة ؟ فقلت : السموات والأرضون والبحار والأنهار والسحب والجبال ، هذه هي الكتب التي يقرءونها ، وكتاب الله الدال على ذلك . فقال : هذا أجل ان هذه المذكورات مبدولة للناس جميعا ولكن أ كثر الناس لا يعلمون .

فقلت : فان أردت يا صاح إلا التخصيص فاني أقول : إن هذا التفسير وما يماثله من الكتب العامة لمؤلفي الاسلام في زماننا وفيما قبله مضارع تنبت فيها وتزهر عقول وعقول ، والاستعداد هو الذي به يمتاز الجيد من الرديء ، والخبث من الطيب ، والسابق والمتفحص ، والاول والآخر ، « وربك يخلق ما يشاء ويخار ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون . وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون » فاذا رأيت أيها الصديق أمثال الخلفاء الراشدين وسداد حكمهم وبارع حكمتهم وما أوتوا من ذكاء وفطنة ، حتى قال بعض حكماء أوروبا في عصرنا ونقلنا عنهم ذلك في هذا التفسير : انهم كانوا أذكى من قياصرة الروم وأكاسرة



الفرس في زمانهم ، فما ذلك الا من التمايم التي كانوا يتلقونها من النبوة عند تلاوة الآيات القرآنية كما تقدم  
وأهم كانوا لا يفتخرون شيئاً حتى يفهموا حقائقه ، وما هي هذه الحقائق ؟ هي التي ظهرت لنا تشبهاً في أعمالهم فزاهم  
يحيطون أهمهم والأمم الخاضعة لهم بهطونهم ورجوتهم ، لأنهم فهموا معنى آية « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »  
فصاروا هم رحمة للعالمين ، لاسلمين وحدهم ، نعم عدلهم وفهموا أن النعم لم تكن لأجل شهواتهم بل كانت  
لإصلاح المجموع : فلذلك نبذوا النعم ظهرياً ورضوا بالخبر الذي لم يدخل وتركوا عرض الحياة الدنيا وهكذا ،  
وهذا هو ذنب لصفرة العارم التي يصطفونها أئمة المسلمين بعدنا الذين يكون مثلهم في أمم الاسلام كمثل الانسان  
في نوع الطيور أو كمثل دين الاسلام بالنسبة لسائر الديانات يعلم عليهم . فهؤلاء المصلحون بعدنا تكون  
وجهتهم المصلحة العامة وقيادة مجموع الأمة يحترمونها المناصب كلها ويحبون المساوم كلها ويكونون للمسلمين  
أباء ، فإذا رأوا الشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية والشيعة والزيدية والاباضية وأمثالهم مكبين على فروع  
زاولوها ، وأحاديث تلقفوها وعاشروا على ذلك وماتوا فليثروهم وليفروا هم بجمال العوالم ، وحب المجموع  
الاسلامي ، وحب الله عز وجل ، وتوجيه هم المسلمين الى المثل الأعلى .

ذلك أيها الأخ جواب ما سألتني عنه . فقال : بقي لي سؤال واحد ، وأنا لك شاكر . فقلت : وأنا إن شاء الله  
مجب . فقال : من أين أتت لك هذه الاجابات مع أنك قبل أن ألقى السؤال عليك لم يكن لك به علم . فقلت :  
ان الاجابات أحسن بها في قلبي وقت السؤال فيشرح صدرى للإجابة فأجيب . فقال : وهل كل ما يشرح صدرك  
له يكون علماً . فقلت : ذلك له ميزان . فقال : وما هو ذلك الميزان . فقلت : الميزان هو الدين أولاً ، والعقل  
ثانياً ، والنظر لحاجة الأمم الاسلامية ثالثاً ، فان وافقها فهو حق ، وان خالف الدين أو العقل أولم يكن له دخل  
فيما يحتاج اليه المسلمون لم يكن خيراً جواب فلا أجيب به . فقال : لقد أطلت عليك بالأسئلة ، ولقد أفدت  
خير إفادة ، فأنا أحمده الله على هذه النعم . فقلت : « ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر  
الناس لا يشكرون » . انتهى ظهر يوم الثلاثاء ٥ يناير سنة ١٩٣٢ م النصف الثاني من شهر شعبان  
سنة ١٣٥٠ هجرية .

## نور على نور

في أخلاق عصر النبوة ، وفي الخلافة الاسلامية ، وفي فروع الدولة العباسية المنفصلة

عنها ، وفي جميع الممالك الاسلامية من عصر النبوة الى الآن .

حضر صاحب العلامة الذي اعتاد محادثتي في هذا التفسير في اليوم التالي لكتابة هذا المقال : وقال .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والمصلاة والسلام على رسول الله وآله الكرام . أما بعد : فاني اليوم أريد منك أن تبين لي  
أمرين ، قد أشكلا عليّ فيما تقدم : أما أولهما فأنك ذكرت في الأمر السادس عند تعليقك على أعمال  
الدولة العباسية أن عبد الله بن الحسن والد صاحب البيعة جاء الى السفاح الذي اغتصب الملك من ابنه فأكرمه  
وعرض عليه المال فأعطاه ألف ألف درهم الخ ، وأن ذلك يدل على أن أخلاق بعض آل بيت النبوة قد  
تغيرت في القرن الثاني بعد القرن الأول ، وأن الترف صار مرغوباً فيه بعد أن كان مبتعداً عنه ، فأرجو  
أن تذكر لي شذرة من أخلاق رجال العصر الأول ليسكون تذكراً وتبصرة . فقلت : أذكر أن المغيرة  
( كما ذكرته في بعض هذا التفسير ) لما قال له رستم القائد الفارسي في أثناء واقعة القادسية « انكم  
تموتون فيما تطلبون » فقال المغيرة « يدخل من قتل منا الجنة ومن قتل منكم النار ، ويظهر من بقي منا

على من بقي منكم» وكقول عبادة بن الصامت للقوقس صاحب مصر : لما خوّفه بمجموع الروم وأنه لن يقدروا عليهم وهم محاصرون حصن بابل : فقال عبادة :

« يا هذا لا تفر من نفسك ولا أنتحبك . أما ما تخوفنا به من جمع الروم وعددهم وكثرتهم ، وأنا لا تقوى عليهم ، فلهعري ما هذا الذي تخوفنا به ولا بالذي يكسرنا عما نحن فيه . وإن كان ما قلتم حقا فذلك والله أرغب ما يكون في قتالهم وأشدّ لحرصنا عليهم . لأن ذلك أعذر لنا عند ربنا إذا قدمنا عليه أن قتلنا عن آخرنا كان أمكن لنا في رضوانه وجنته ، وما شيء أقرّ لاعتنا ولا أحب لنا من ذلك ، وإنا منكم حينئذ لعل إحدى الحسينين أما أن تعظم لنا بذلك غنيمة الدنيا أن ظفروا بكم أو غنيمة الآخرة أن ظفرتم بنا ، ولأنها أحب الخصالين إلينا بعد الاجتهاد منا . وإن الله عز وجل قال لنا في كتابه « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين » وما منا رجل إلا ويدعور به صباحا ومساء أن يرزقه الشهادة ، وأن لا يرده إلى بلده ولا إلى أرضه ولا إلى أهله وولده . وليس لأحد منا همّ فيما خلفه ، وقد استودع كل منا ربه أهله وولده . وإنا همنا ما منا . وأما قولك : إننا في ضيق وشدة من معاشنا وحالنا فنحن في أوسع السعة : ولو كانت الدنيا سلكا لنا ما أردنا منها لأنفسنا أكثر مما نحن عليه » اهـ

فلما سمع صاحبي ذلك قال كفاني ما ذكرت في الأمر الأول . نحن الآن في تفسير آية « وإن طائفتان من المؤمنين اختلفوا فاصلحوا بينهما » . هاهو ذا الخلاف المستحكم بين المسلمين في العصور الأولى مائل أمامنا ، فإليك أنت في الخلافة ؟ فقلت : رأيت ذكرته في بعض أجزاء هذا التفسير . فقال أريد أن تصرح به هنا لأن هذامقامه فقلت قد كتبت في مجلة « المعرفة » في شهر يناير سنة ١٩٣٢ فقال أرجو إثباته هنا مأخوذا من خوى ما هنا ، فقلت قد جاء فيها تحت العنوان الآتي ما يأتي ، وهذا نصه :

### آراء خطيرة في الخلافة الإسلامية

مبحث الخلافة الإسلامية مبحث مهم من المباحث العلمية الإسلامية ، وكل علم لا يعرف الناس أدوار تاريخه يكونون في دراستهم له ، وأحكامهم فيه أشبه شيء بمن يبني بيته على شفا جرف هار ، ومن يستسلمن ذا روم وينفخ في غير ضرر .

إن الخلافة الإسلامية في الأعصر الغابرة لعبت دورا عظيما ، هما ، وشملت أم الإسلام قاطبة ، وتفرقوا فيها فرقا شتى وأحزابا متباينة ، وينشأ الناشئون من الأبناء على ماعودهم الآباء . وينشأ ناشيء الفتيان منا على ما كان عودهم أبوه

وكل حزب بما لديهم فرحون ، وهل يتسنى لطفل تربي على مذهب خاص في أمر الخلافة أن يفكر في القرآن وفي الاجماع ؟ بل يظل على عقيدته حافظا لطريقته لا يتعداها ، جامدا عليها لا يتخطاها . إن أكثر نوع الانسان في الأرض مقلدون ، سجدت القرائح وتعاضت الطنون ، ووقفت الحركة العلمية الإصلاحية في جميع الشؤون ، حتى إذا قرعت القارعة ، وأصابت الصاعقة ، وأحاطت بنا الأمم « وهم من كل حذب ينساون » أذاقونا سوء العذاب ونحن غافلون . فتهاولوا أيها المسلمون أنزل عليكم نبا الخلافة ، وأبد رأيا مجملا يقبل التفصيل والتحوير .

إن أمر الخلافة لن يستقر قراره ويتم الرأي فيه إلا بالبحث في أحوال الخلفاء السابقين والوقوف على أعمالهم حتى نستنتج نتائج منها ، ثم نعتبر بما فعله أسلافنا ، ونبنى على ذلك الأساس عملا بقوله تعالى : « فاعتبروا يا أولى الأبصار » وقوله تعالى « أفلم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون » .

إن الخلافة إذا كانت مقيدة بالشورى موجهة للمصلحة العامة بأخلاص ، تصبح خدمة عامة لا ينتطح في أمرها عزازان ، ولا يرثها الأبناء عن الآباء ، فإن كانت غير ذلك كانت أداة سرور تتقاذفها في أيدي الجهال وتأتي أن يناها الأبطال . توفي رسول الله ﷺ وخلفه أبو بكر فعمرو فعثمان فعلى رضي الله عنهم . درسنا مجمل أخلاق الخلفاء الراشدين فلم نجد أبا بكر وصى بها لابنه ، واستنكر عمر قتل من طلبها لابنه عبد الله ، ثم لم نر أحدا منهم استكثر من الأموال واتبع الشهوات ، ذلك شأن الخلافة في الاسلام . إن أمر الخلافة شورى بين المسلمين « وشاورهم في الأمر » « وأمرهم شورى بينهم » هذا هو الصراط المستقيم .

مضى عصر الراشدين ، وتولاها الأمويون وأولهم معاوية فاستبدوا بالأمر فقاومهم بنو هاشم فقتل بهم الأمويون ففسدوا ذريتها ، ثم اشتد العباسيون والعلويون في مقاومة الأمويين ، وساعدهم شيعةهم الفارسيون وبطلهم أبو مسلم الخراساني ، وأكثروا من موضوعات الاحاديث ، وما كاد الأمر يتم للعباسيين حتى قلبوا ظهر المجن للعلويين وقتلوا بهم ففسدوا ذريتها ، وقتل المنصور محمد بن عبد الله ، وهو الخليفة الحنفي صاحب البيعة الصحيحة .

هناك أصبح الخليفة العباسي بيد تشريد الأمويين يقتل العلويين باليمين وأبناء عمه العباسيين بالشمال بل كثيرا ما كانوا يقتلون شيعةهم غدرا كأي مسلم الخراساني وجعفر البرهكي وغيرهما كثير . ولقد تفانى العباسيون في إذلال العرب كما تفانى بنو أمية في إعلاء شأنهم على غيرهم ، ومافله إبراهيم الامام لابي مسلم « من ترددت في أمره فاقتله » وسرّضه على قتل العرب فقتل منهم ٩٠٠ ألف رجل غدرا وهم آمنون .

مات الرشيد وخلفه الأمين والمأمون وأمّ الأول عربية ، وأمّ الثاني فارسية فنصر الفرس ابن أخهم وشردوا العرب كل مشرد وأذلّوهم ومنعهم المقتصم البطش . ولما كانت أمّ المعتصم تركية من بلاد الصفد أصبح مغرما بالترك غير واثق بالعرب ولا بالفرس أجمين .

هناك أصبحت الخلافة في العباسيين اسما بلا معنى ، وتنازع القواد من غير العرب الرئاسة وصار الخلفاء آلات صماء في أيديهم فقتلوا منهم ٣٨ من ٥٩ وسحقوا أعين بعضهم حتى زالت الدولة على أيدي التتار ، وكل ما حصل للعباسيين تمّ نظيره في الأندلس ، وقد كانوا يستغيثون بحيرانهم من الاسبان على اخوانهم ، فيهلك الفريقان ، فر بما كانوا يقتلون المستعجب بهم غدرا كما حصل لجندل بن حمود أمير أشبيلية اذ وعده البابا ودوق فينيزيا وبعض دوقات أوروبا أن يكون ملك الأندلس كما اذا ساءلهم في فتح قرطبة فبرّ بوعده لم يقتلوه غدرا وخربوا أشبيلية .

هذه شذرة من تاريخ الخلافة وما يتبعها من الامارات في الاسلام . وكان ذلك كله عقابا على ترك الشورى المنصوص عليها في القرآن . والذي أراه :

(أولا) - أنه يجب على كل أمة « عربية أو غير عربية » أن تعمم التعليم للذكور والإناث بقدر الامكان .  
(ثانيا) - يجتمع أمراء الاسلام المفوضون من أمهم في أمر الخلافة ، ليلتحوا أميراً منهم لها ، على شريطة ألا يعمر أمراً الا بمشورتهم : من صلح أو سرب أو غيرهما كما كان يفعل الخلفاء .

(ثالثا) - أن يكون الانتخاب لسنتين محدودة أولدة الحياة ، فاذا انقضت المدة في الأول أومات في الثاني فلينتخبوا سواء بالشورى ، فاذا أعيد انتخابه في الحالة الأولى قلد ذلك .

(رابعا) - يجب أن يرعى في الخليفة أمران مهمان وهما (١) أن يكون جيشه أقوى جيوش الامراء (٢) أن يكون أهل مملكته أعلم من سائر الأمصار ، ولا يكون للنسب فضل إلا في الترشيح اذا تعارض أميران واستوفيا مآزكرناه . ونستأنس للشرطين المذكورين بقوله تعالى « وزاده بسطة في العلم والجسم » .

(خامساً) - كل أمير تسيطر عليه دولة أجنبية لا يحق له في تولي أسس الخلافة ، لأن رأيه تابع لرأى من فوقه ، وهذا ضار بالمسلمين .

(سادساً) - إذا تعذر الاجتماع في هذا الزمان «لضعف أو افتراق كلمة» فليقر بين المسلمين الوقت المناسب . فأما الخلافة الضعيفة التي يتولاها من لا يتوزع هذه القوة ، فما هي الا شبكة صائدين ، وحيلة محتالين ، فهل المسلمون عقار يتناوله الابناء عن الآباء ؟ كلا ، إنهم خير أمة أخرجت للناس ، وهم شهداء عليهم فليكونوا بالأولى خلفائهم بسلطانهم وطول مشيرين وعلى أعمالهم شاهدين ولا عوجاجهم مقومين .

هنا ما أراه في شأن الخلافة وفوق كل ذي علم عليم . هذا هو ما كتبت في مجلة المعرفة ، والحمد لله رب العالمين . فلما سمع صاحب هذه المقالة قال : حسن هذا الرأي ، ولقد ذكرت فيه : أن الدولة العباسية اضمحلت وضعفت واستبد بها عمالها ، فهل من سبيل الى معرفة الفروع التي تفرعت لها تلك الدولة أيام ضعفها ؟ فقلت نعم جاء في الجزء الأول من تاريخ التمدن الاسلامي ما يأتي :

وجعلت سلطة الخلفاء تنقل حتى وسعها السواديين الفرات ودجلة . ولم يكده يدخل القرن الرابع للهجرة حتى انحصرت سلطتهم في مدينة بغداد ، واليك فروع المملكة الاسلامية على عهد الراعي بالله في الربع الاول من القرن الرابع للهجرة :

الولايات	حكامها
البصرة	في يد ابن رائق
خوزستان	» البريدي
فارس	» عماد الدين بن بويه
كرمان	» أبي طي محمد بن الياس
الري وأصفهان والجبل	» ركن الدولة بن بويه وغيره
الموصل وديار بكر ومضروبيعة	» بني سجدان
مصر والشام	» الاخشيد
خراسان وما وراء النهر	» السامانية
طبرستان وجرجان	» الديلم
البحرين واليمامة	» القرامطة

### استبداد الجند والخدم

ومما زاد الامر استفحالا أن الخدم والاجناد أصبحوا مطلق الايدي في قصور الخلفاء يستبدون في أعمالها ويسومون الخلفاء صنوف الاهانة وأنواع العذاب . كما فعل جند الغاربة والأتراك في المعتز سنة ٢٥٥ هـ لما خلعه لأنه قصر في عطايتهم . فانهم دخلوا حجرته وجروه برجله الى باب الحجر وضربوه بالدايس وخرقوا قميصه وأوقفوه في الشمس . فكان يرفع رجلا ويضع الاخرى لشدة الحر . وبقى بعضهم يلطمه ، وهو يتيق بيده وأذناه حجر وأحضره ابن أبي الشوارب القاضي وجاعة فاشهدوهم على خلعه ثم سلموه الى من يعذبه ومنعوه الطعام والشراب ثلاثة أيام . ثم ادخلوه سردابا وجصصوه عليه فمات (١) . ومع كل ما لحق الخلفاء من الذل والضعف لم يخطر للفرس ولا للأتراك ولا لغيرهم من غير عرب قريش أن ينزعوا الخلافة من أعناق بني العباس . فما زالت الخلافة العباسية في بغداد حتى جاءها التتر من مفازة الصين فافتتحوها وقتلوا خليفاتها

سنة ٩٥٦ هـ ففرّ من ابي بن أهله الى مصر والتجأوا الى سلاطينها المماليك فأنزلوهم على الرحب والسعة الى ان فتح السلطان سليم العثماني مصر سنة ٩٦٣ هـ فاختد الخلافة منهم . وبلغ عدد الخلفاء العباسيين جميعا نيفا وخمسين خليفة منهم ٣٧ في العراق ، أولهم السفاح وآخرهم المستعصم والباقيون في مصر . فلما سمع صاحب ذلك قال ما أحسن التفصيل بعد الاجمال ، ولوأنا وفقنا على مجمل الدول الاسلامية من أول عصر النبوة الى الآن : لكان ذلك أشد جمالا وكالا . فقلت هاك جدولاً يبين ذلك وهذا نصه .

### جدول الدول الاسلامية منذ ظهور الاسلام الى الآن

اسم الدولة	كرسى ملكها	عدد ملوكها	سنة نشأتها هجرية	سنة انقضاها هـ
الخلفاء الراشدون	مكة	٠٤	٠١١	٠٤٠
الدولة الاموية بالشام	دمشق	١٤	٠٤١	١٣٢
العباسية	بغداد	٣٧	١٣٢	٦٥٦
الاموية بالاندلس	قرطبة (الاندلس)	١٩	١٣٨	٤٢٢
الجزيرية	مالقة	٠٩	٤٠٧	٤٤٩
»	الجزيرة	٠٢	٤٣١	٤٥٠
العبادية	اشبيلية	٠٣	٤١٤	٤٨٤
الزيرية	غرناطة	٠٥	٤٠٣	٤٨٣
الجهورية	قرطبة	٠٣	٤٢٢	٤٦١
ذوالنونية	طليطلة	٠٣	٤٢٧	٤٧٨
الهاسرية	بلنسية	٠٧	٤١٢	٤٧٨
التوجيفية	سرقوسة	٠٩	٤١٠	٥٣٦
ملوك دانية	دانية	٠٢	٤٠٨	٤٦٨
النصرية	غرناطة	٢١	٦٢٩	٨٩٧
الادارسة	مراكش (افريقيا)	١٠	١٧٢	٣٧٥
الاغالبة	تونس وغيرها	١١	١٨٤	٢٩٦
الزيرية	»	٠٨	٣٦٢	٥٤٣
بنو حجاج	جزائر الغرب	٠٩	٣٩٨	٥٤٧
المرابطون	مراكش وغيرها	٠٦	٤٤٨	٥٤١
الموحدون	شمال افريقيا	١٣	٥٢٤	٦٦٧
بنو حفص	تونس	٢٢	٦٢٥	٩٤١
بنو زيان	جزائر الغرب	١٠	٦٣٣	٧٩٦
بنو مرين	مراكش	٣٥	٥٩١	٩٧٥
الشرفاء	»	٢٨	٩٥١	لاتزال
الطولونية	القطائع (مصر)	٠٥	٢٥٤	٢٩٢
الاشيدية	القطائع (مصر)	٠٥	٣٢٣	٣٥٨

اسم الدولة	كرسى ملكها	عدد ملوكها	سنة نشأتها هـ	سنة انقضاها هـ
الفاطمية	القيروان والقاهرة ١٠٠٠	١٤	٢٩٧	٥٦٧
الايوبية (١)	القاهرة (مصر)	٠٩	٥٦٤	٦٤٨
المماليك البحرية	»	٢٧	٦٤٨	٧٩٢
» الشراكسة	»	٢٢	٧٨٤	٩٢٢
العائلة الخديوية	»	٠٧	١٢٢٠	لا تزال
الزيادية	زبيد (اليمين)	٠٩	٢٠٤	٤٠٩
اليفورية	صنعاء الخ	٠٩	٢٤٧	٣٤٥
النجاشية	زبيد	٠٨	٤١٢	٥٥٣
الصليحية	صنعاء	٠٣	٤٢٩	٤٩٥
الهمدانية	»	٠٨	٤٩٢	٥٦٩
المهديّة	زبيد	٠٣	٥٥٤	٥٦٩
الزيرية	عدن	٠٨	٤٧٦	٥٦٩
الرسولية	اليمين	١٧	٦٢٦	٨٥٨
الطاهرية	»	٠٤	٨٥٠	٩٢٣
الأئمة الرسية	صعدة	١٧	٢٨٠	٧٠٠
أئمة صنعاء	صنعاء	٠٠	١٠٠٠	لا تزال
الجدانية	الموصل الخ (سوريا)	٠٩	٣١٧	٣٩٤
المرداسية	حلب	٠٧	٤١٤	٤٧٢
العقيلية	الموصل وغيرها	٠٧	٣٨٦	٤٨٩
المروانية	ديار بكر	٠٥	٣٨٠	٤٨٩
الزبديّة	الحلة	٠٨	٤٠٣	٥٤٥
الدلفية	كرديستان (فارس)	٠٥	٢١٠	٢٨٥
الساجية	اذريجان	٠٤	٢٦٦	٣١٨
العلوية (الزيدية)	طبرستان	٠٤	٢٥٠	٣١٦
الطاهرية	خراسان	٠٥	٢٠٥	٢٥٩
الصفارية	فارس (فارس)	٠٣	٢٥٤	٢٩٠
السامانية	تركستان وفارس	١٠	٢٦١	٣٨٩
خانات ايلاك	تركستان	٢٤	٣٢٠	٥٦٠
الزيارية	جوجان	٠٦	٣١٦	٤٣٤
الحسنوية	كرديستان	٠٣	٣٤٨	٤٠٦
بنوييه	العراق وغيرها	٢٠	٣٢٠	٤٤٧

(١) هذه الدولة فروع كثيرة حكمت مدات متفاوتة في دمشق وحلب وبين النهرين وجاه ص وبلاد العرب وعددهم كلهم ٣٧ سلطانا

اسم الدولة	كرسي ملكها	عدد ملوكها	سنة نشأتها هـ	سنة انقضاءها هجرية
السكاكويهية	كردستان	٠٢	٣٨٨	٤٤٣
السلجقة وفروعهم	جنوبي آسيا	٥١	٤٧٩	٧٠٠
المانشندية	سيواس وغيرها	٠٥	٤٩٠	٥٦٠
الانابكة البوريون	دمشق	٠٦	٤٩٧	٥٤٩
» الزنجيون	سوريا بين النهرين	٢٠	٥٢١	٦٤٨
» البكتجينيون	اربلان وغيرها	٠٣	٥٣٩	٦٣٠
الارتقية	ديار بكر	٢٥	٤٩٥	٧١٢
شاهات ارمينية	أرمينية	٠٨	٤٩٣	٦٠٤
انابكة اذربيجان	اذر بيجان	٠٥	٥٣١	٦٢٢
الساغرية	فارس	٠٩	٥٤٣	٦٨٦
الهازارية	لورستان	١٤	٥٤٣	٧٤٠
شاهات خوارزم	خوارزم	٠٨	٤٧٠	٦٢٨
الخانات القتلغية	كرمان	٠٨	٦١٩	٧٠٣ (١)
آل عثمان	الاستانة العلية وغيرها	٣٥	٦٩٩	لا تزال
خانات المغول	زقارية وغيرها	٣٤	٦٠٣	١٠٤٣
مغول الفرس	فارس	١٧	٦٥٤	٧٥٠
خانات العشار الذهبية	قاراخي	٤٠	٦٢١	٩٠٧
» القرم	القرم	٤٦	٨٢٣	١١٩٧
» جاغتاي	تركستان	٢٦	٦٢٤	٧٦٠
الجيلاريون	العراق وغيره	٠٦	٧٣٦	٨١٤
المظفريون	فارس وكردستان	٠٦	٧١٣	٧٩٥
السربداريون	خراسان	١٢	٧٣٧	٧٨٣
السكرتيون	هراة	٠٨	٦٤٣	٧٩١
انقراقوليون	اذر بيجان وغيرها	٠٥	٧٨٠	٨٧٤
اق قيونليون	»	١٢	٧٨٠	٩٠٨
شاهات الججم	ايران وغيرها	٣١	٩٠٧	لا تزال (٢)
التيموريون	تركستان والتمر	١١	٧٧١	٩٠٦
الشيبانيون	»	١٩	٩٠٦	١٠٠٧
المنجويون	»	٠٦	١٢٠٠	١٢٨٤
خانات خيوا	»	٣٥	٠٩٢١	١٢٨٩
» خوقند	»	١٧	١١١٢	١٢٩٣
الجانينون	استراخان	١١	١٠٠٧	١٢٠٠
الغزنويون	افغانستان وبنجاب	٢٢	٣٥١	٥٨٢
الغوريون	» وهندستان	٢٠	٥٤٣	٦١٢

(١) قد أسقطها مصطفى كمال باشا، وصارت الآن جمهورية (٢) سقطت أيضا في مصرنا

اسم الدولة	كرسى ملكها	عدد ملوكها	سنة نشأتها هجرية	سنة انقضاءها هجرية
سلطين دهلې	هندستان	٣٨	٦٠٢	٩٦٧
ملوك البنغال وحكامها	البنغال (الهند)	٥٥	٥٩٩	٩٨٤
« جانبور الشرقيون »	جانبور	٠٦	٧٩٦	٩٠٥
« مالوا »	مالوا	٠٧	٨٠٤	٩٢٧
« كجرات »	كجرات	١٤	٧٩٩	٩٨٠
ملوك خاندش	خاندش (الهند)	١٢	٨٠١	١٠٠٨
البهمنية	الديكن	١٨	٧٤٨	٩٣٣
الشاهات العمادية	برار	٠٥	٨٩٠	٩٨٠
« النظامية »	أحمد نيجر	١٠	٨٩٦	١٠٠٤
« بريد »	بيدر	٠٧	٨٩٧	١٠١٨
« العادلية »	بيجاپور	٠٨	٨٩٥	١٠٩٧
« القطبية »	كولكندا	٠٧	٩١٨	١٠٩٨
امبراطور المغول	هندستان	٢٦	٩٣٢	١٢٧٥
امراء افغانستان	افغانستان	١٥	١١٦٥	لا تزال (١)

و خلاصة ذلك ان الدول الاسلامية التي ظهرت من أول الاسلام الى الآن نيف ومائة دولة عدد رؤسائها نحو ١٢٠٠ رئيس فيهم الخلفاء والسلطين والملوك والاصراء والانا بكة والاشييدية والخيديون والشرفاء والبايات والدايات وغيرهم . من العرب والفرس والأتراك والشراسة والاكراد والهنود والتستر والمغول والافغان وغيرهم . ومن عواصمهم المدينة والكوفة والشام وبغداد ومصر والقيروان وقرطبة والاسنانية وصنعاء وعمان ودهلي وغيرها . انتهى ما أردته من كتاب تاريخ القدين الاسلامي والحمد لله رب العالمين

### بهجة الجمال في تاريخ الأمم الإسلامية

في جواب اعتراض على المؤلف في هذا المقام

حضر صديقي العالم الذي اعتاد مسامرتي في هذا التفسير . فقال : يخيل لي أن هذا المقام قد خرج عن دائرة التفسير خروجا يؤدي إلى أن يحسب الانسان نفسه في تيهاء المعارف ومفاوز العلوم ، أو كأنه غريب في وسط هذا المعمان العلمي ، فأين آية : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوها بينهما فان بنت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبني حتى تقيء إلى أمر الله » من هذه الدول المتشاكسة ، والأحوال المتناقضة التي لا حد لها ولا نهاية ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى أنت بما صنعت هنا خرجت عن دائرة المفسرين جميعا فانهم قليلا ما يتطرقون إلى مثل هذه المشاكلك والمشاجرات والحوادث علما منهم بأن كلام الله لم ينزل لمثل هذه الامور ، هو نور ، والنور غير الظلمات .

فقلت : حياك الله أيها الأخ ، أنا أعلم انك تعبر بهذا عن آراء كثير من اخواني المسلمين شرقا وغربا ، وهذا القول أثار في نفسي آثارا جيلة صالحة :

وحرك وجدى بعد ما كان نائما \* برأى الضحى مشغوفة بالترحم

فلوقبل مبكاها بكيت صباية \* بسعدى شفيت النفس قبل التندم

(١) سقطت وآخرها أمان الله خان



ولكن بكت ليلى فهيج لي البكا \* بكها فقلت الفضل للمتقتم  
أذكرني بقول ابن الفارض :

أجد الملامة في هواك لدينة \* حبا لذكرك فليمنى اللوم  
إن ملامتك أيها السديق إغراء :

دع عنك لومي فإن اللوم اغراء \* وداوئي بالتي كانت هي الداء  
صفراء لا تنزل الأحزان ساحتها \* إن مسها ضجر مسته سرءاء

فلما سمع صاحبي ذلك . قال : أخذت في الغزل بدل الاجابة ، وذكرت الخمر المذمومة طبا وشرعا . فقلت :  
« وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتذكرون » ، هاجت بلابل شوق للمباحث الجلية ، والآيات البديعة ،  
في هذا الوجود وحكمته ، والعلم وروعه .  
أيها الأخ الذكي : سأحدثك الساعة مجيبا عن اعتراضك بما يثلاج صدرك ويشرح به ، ويصلح بالك ،  
فأجعله في ثمانية فصول :

- (١) في النظر في عالم الحيوان .
- (٢) وفي بروز الانسانية من وسط معامع الهيجاء الشائرة في الشهوات البهيمية ، والسطوة السبعية ،  
وتسلطها على القوتين ، والاعتدال فيهما .
- (٣) وأن هذه النظرات العامة ظهرت على لسان (كونفوشيوس) الفيلسوف الصيني في القرون الأولى
- (٤) ثم قفاه (سقراط) في جمهوريته وانتجى نحو آخر في سياسة الأمم ، وهما في النتيجة متآخيان  
متقاربان ، وإن لم يعرف أحدهما أخاه ، لتباعد الديار ، وانقطاع الأخبار .
- (٥) ثم تطبق عاوم تلك الأمم البائدة على الأمم الاسلامية في القرون الأولى ، وكيف تطوّروا في  
سياساتهم على مقتضى ماذكره (سقراط) فكان أوائلهم على المنهج الأتم ، وتنزل الأبناء عن سنن  
الآباء دركة فدركة إلى أن انحطوا إلى أسفل سافلين في سياساتهم .
- (٦) ثم تبين أن ذلك لم يخلفه الله سدى ، بل جعله بصائر ونور لنا نحن المسلمين في هذا العصر الذي  
جاء كالفصل بين أمدين متناقضين : أمد مضى بحوادثه وتجاربه التي جعلت سلام يصعد عليها  
الجبل الآتي والجبل المقبل إلى قبة السعادة والهناء .
- (٧) ثم بيان أن تجارب الآباء وحوادثهم لم تظهر آثارها أكل إلا في زماننا هذا ، لأن الله يريد أهما  
تكون في سعادة وحبور .
- (٨) ثم تبين نعمة الله علينا وعلى الناس بالعلم والعرفان في هذا الزمان .

### الفصل الأول : نظرتي في عالم الحيوان

اللهم ان نورك مشرق علينا ، في كل حين شمس تشرق ، وقرىضى ، وكواكب تزين ، ومجرات  
كثيرات الشموس ، وسدم بعيدات الأمكنة ، طويلات الأزمنة ، من حيث وصول أنوارها إلينا .  
رباه : جل صنعك ، بهرت حكمته . رباه : خلقتنا في وسط هذا النور والجمال ، وجعلت فينا قوى  
تثبنا على أعمالنا نحن ، فإذا وجدنا ؟ وجدناك يارباه بعثت في الحيوان نشاطا بقوى ثابتة فيه سميناها  
« القوى الشهوية » ، تلك القوى حركته اطلب القوت ، وطلب النسل ، وعاش في هناء وحبور ، رأيته  
منحته غرائز ، تلك الغرائز تكفلت بحفظ الفرد ، وحفظ النوع ، وحفظ السعادة الزوجية ، في مقابلة أحوالنا

المنزلية ، وحفظ الجماعات في مقابلة أسرارنا السياسية .

هذه ياربى حال الحيوان الذى يحيط بنا ، أنت الفاعل بشأنه ، فالنور الذى يحيط بنا من كل جانب وتراه حيواننا قد أعطى الحيوان فى داخله قوى تضىء له طرقات الحياة ، مشاهبات ، من حيث حقائقها له مشابهة ما ، إن الحيوان بنوره الداخلى الموازى لنور السكوا كتب الخاريجى من حيث الهداية قد كفاه أصل السعادة الشخصية المنزلية والسياسية ، ولكننا من جهة أخرى وجدنا أموراً عجيبة ، وجدنا قوى الغضب فى كواسر الحيوان أغرقت أن يسطر على أمثال الفزلان والأرانب من آكلات الحشائش . تسطر السكواسر من الطير على بغائها ، والسباع والنمور والوحوش على ذوات الظلف والحافر وغيرها ، مجزرة هائلة ، وميدان واسع للقتل والفك والنهش ، بينما نرى كل نوع من حشرات ، أو طير ، أو زواحف ، أو كواسر ، مسوقاً بغير رزقه للتعاطف والتواد والتراحم ، بالهواطف تعارضت وأنجحت إلى اتجاه الإهلاك والتدمير والذعر والخوف والعداوة والهدوان ، ملحمة مجزرة مهلكة ، جنازات تبعها جنائز ، وضحايا وراءها ضحايا ، فى وسط هذه المعامع والمجازر برز خالق جديد .

### الفصل الثانى فى ظهور الانسان بين أنواع الحيوان

ظهر بين هاتيك المجازر والمعامع خلق جديد هو الانسان ، وما هو ؟ هو حيوان اجتمعت فيه القوة الغضبية مع القوة الشهوية ، فهو سبع وغزال ونمر وأرنب وذئب وطاووس ، هو جماع كل حيوان ، فظهر التضارب فى أخلاقه ، والخلط فى أفعاله ، كما كان بين الأسد والشاة والنمر والغزال ، ولما رأينا له حالا ثالثة سمينها «عقلا» عقلت القوة الأسدية أن تطفى ، والقوة الشهوية أن تحيد عن الصراط السوى ، وهنالك كان الظن أن يكون هذا الانسان معتدلا ، ولما كان ما كل ما يتقن المرء يدركه ، فأننا رأينا المجازر والمذابح والغارات التى تشنها الآساد على الفزلان ، تفعل مثلها وأشد منها الأمم القوية مع الضعيفة ، ومن المنجمل أن السكواسر من الطير ، والقوائم من السباع لها العذر فى الفك بآكلات الحشائش ، فأما الانسان فإنه حيوان زاد فى شره عن كل حيوان ، فهو يغير على غيره لئلا كل من تبعه وعرق جبينه ، ليكون الغنم له والغرم على غيره بلا علة إلا طغيانه . ولا سبب إلا جهله وخطئه المبين .

هذه صفات أكثر نوع الانسان ، ولقد ارتقت عن هؤلاء طائفة منهم فقالوا : قف أيها الانسان قف ، أين عقلك ؟ انك لغير مبين ، نحن ننزلنا عن الحيوان شرفا ، ونزلنا دركات فى طرق العمالية ، ألسنا أشرف منه قلما ، ألسنا أرفع منه مرتبة ؟ أفلا نكون نحن بررة أتقياء ، فعلينا أن نجعل المجموع مساعدا للمجموع فلنقم بالقسط ، ولنترك لكل امرئ ما كسب ، بل لنزهد نحن فيما فى أيدي غيرنا ، ولنسكن أباء رجاء للناس ، هذه منيتنا لا غير ، لقد علمنا مما جربنا أن الله سريع الحساب ، وبهذا نزل الكتاب ، ألم تروا أيها الناس أن الانسان إذا أكل فوق طاقتة ، فإنه يتحمل تبعه جهله ، ويعطى الدواء المر الكريه ، فيكون الغنم بالغرم ، أليست البطنة تذهب الفطنة ، بل ألم يظهر فى علم الطب حديثا أن كل ما كول قد طبخناه نقص من مادة الحياة فيه مقدار عظيم ، وما لا يطبخ يعطى قوة الحياة لنا كاملة ، إذن أيها الناس نحن غافلون ، اتباع اللذات والشهوات له ردة فعل ، فآله سريع الحساب لنا فى نفس الحياة فضلا عما بعدها ، وأيضا إذا توغلنا فى اللذات وجدنا قوانا ضعفت ، وكل جيل يكون أضعف مما قبله ، والعاقبة محزنة موقعة فى الدمار والهلاك فهذه الطائفة من نوع الانسان قالت . كلا . فلنسكن حكومات ، ولنسكن نظام ، فانظر :

### الفصل الثالث فيما نقل عن كوشفيوس الفيلسوف الصيني العظيم

بقلم الكاتب الأمريكي (ول. دورانت) مؤلف قصة « الفلسفة وعصور الفلسفة » وقد ذكر أسماء ١٣ عظيماً اختارهم من بين عظماء التاريخ مثل :

- (١) إن التقويم المصري عثر عليه قد أُلِف سنة ٢٤١٤ قبل الميلاد وهذا من عجائب العلم .
- (٢) ومثل بوذا المتوفى سنة ٥٤٢ ق. م .
- (٣) ومثل كونفشيوس المتوفى سنة ٣٧٨ ق. م .
- (٤) ومثل سقراط المتوفى سنة ٣٩٩ ق. م .
- (٥) ومثل قيصر المتوفى سنة ٤٤ بعد الميلاد .
- (٦) ومثل المسيح .
- (٧) ومثل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المتوفى سنة ٦٣٢ ب. م .
- (٨) ومثل روجر بيكن المتوفى سنة ١٢٩٤ ب. م . الذي يدعون أنه أول من استعمل البارود (١)
- (٩) ومثل غوتنبرج المتوفى سنة ١٤٥٤ ب. م مخترع المطبعة .
- (١٠) ومثل كولمبوس كاشف أمريكا سنة ٤٩٢ ب. م .
- (١١) ومثل (جيمزوط) مخترع الآلة البخارية سنة ١٧٦٩ م .
- (١٢) الثورة الفرنسية .

هذه هي الحوادث التي اختارها ذلك الكاتب الأمريكي التي يعتد بها بحسب نظره هو أنها أعظم ما أثر في العالم الانساني ، وأنا الآن لست أريد إلا سيرة كونفشيوس الفيلسوف الصيني الذي عاصر سقراط ولم يكن بينهما معرفة ولا مواصلة ، فهل لك أن أحدثك عن أولهما ، ثم أحدثك عن ثانيهما ؟ أحدثك عن أولهما في هذا الفصل ؟ لماذا ، أحدثك عنه ، لأنه شرح المسألة التي أنا الساعة بطريق حلها ، مسألة نظام هذه الدنيا ، هذه الدنيا الجلية في نظر الفيلسوف ، المرتبة الموشحة في نظر الجاهلين .

الله أكبر : أنت كبير ، أنت عظيم ، عجبتنا يارب لهذا الابداع ! عجبتنا يارب لابداعك ! تعاليت وارتفعت عنا ، وأرسلتنا إلى الأرض ، وقلت لنا أيها الأبطال اذهبوا إلى الأرض فعيشوا فيها ، وسترون موتاً وحياة ، وعزاً وذلاً ، وقاهراً ومقهوراً ، وغالباً ومغلوباً ، وحيوانات ذرية تسطو على الانسان ، وعلى الأسد ، والأسد يسطو على الانسان ، وانساناً يحارب انساناً بالسيف والنار والحديد والبارود والغازات السامة ، فتذهلون من هذا المنظر ، وتقولون موت وحياة ، وفراق ووصال ، ماهذا ما هذا ؟ ولكني اخترت منكم طائفة يعيشون بينكم وهم غرباء عنكم ، يعيشون فيكم وأرواحهم في الحقيقة كأنها مخلوقة منفصلة عن أجسامهم ، وكأنهم في عزلة عن المادة ، أشهدتهم صني ، وأفهمتهم حكمتي ، وأن ما يشاهدونه إنما هو المظاهر التي تشبه مظاهر السينما (دار الصور المتحركة) يراها المتفرجون صوراً تتبعها صور والنفس باقية خادمة لن تموت ، وما هذه الصور إلا أحوال مختلفات عارضات على النفس التي لا خلاص لها من هذا البحر المتلاطم وهو المادة إلا بما يعتريها من نحس وسعد وموت وحياة ، فالأهل والأحباب على مريضهم وميتهم يكون ، والنبى والحكيم والفيلسوف يضطرون سروراً لما تجري به المقادير عليهم وعلى غيرهم ، لأنهم للناس آباء ، والناس كلهم أبناءهم ، وقد أشهدهم الله وأطلعهم على مجمل سره المصون المكنون ، فعرفوا أنه رحيم وماعمله إلا لتخليص النفوس من الجهالة ورقبها إلى أن تصل إلى مبدعها الحكيم ، فتشاهد الجلال والجلال ، فهذه الطائفة

(١) وهذا خطأ لأنه اختراع اسلامي .

منهم كونفوشيوس وهو حكيم كبير . قال الكاتب الأمريكي في ذلك المذكرة في « مجلة المقتطف » في شهر نوفمبر سنة ١٩٣٩ م :

« ولابد لنا من رضى يثمل الصين ، الصين العظيمة التي يدعوها أباؤها « كل ماتحت الشمس » . والصين القديمة التي مازالت تدون تواريخ مآزكها وأعمالهم منذ أربعة آلاف سنة إلى الآن ، واني لأفتنم هذه الفرصة لأعرض على نظر القارئ فقرة من كتابات كونفوشيوس ، فانها تحتوي على حكمة خالصة من الشوايب وهي من كتاب « المعرفة العظيمة » . قال : — « إن الأقدمين الأجناد كانوا اذا أرادوا أن يوضحوا الفضائل السامية وينشروها بين الناس ينظمون أحوال ممالكهم ، وقبل أن ينظموا أحوال ممالكهم كانوا ينظمون أحوال أسرهم ، وقبل أن ينظموا أحوال أسرهم كانوا يهذبون أخلاقهم ، وقبل أن يهذبوا أخلاقهم كانوا ينقون نفوسهم ، وقبل أن ينقون نفوسهم كانوا يخلصون أن يكونوا صادقين ومخلصين في تفكيرهم ، منزهين في أغراضهم ، وقبل أن يكونوا صادقين ومخلصين ومنزهين ، كانوا يوسعون معارفهم ، وتوسيع المعرفة كان يحجى عن طريق البحث والمشاهدة ، شاهدوا الأشياء والأفعال فكتبت معارفهم ، ولما اكتملت معارفهم خلصت أفكارهم وتنزهت أغراضهم فتهذبت أخلاقهم فتنت نفوسهم فانتظمت أسرهم ، ولما انتظمت أسرهم انتظمت دولهم وأصبحت الأرض كلها ترح في السعادة والوئام » .

« ولما كنا صرائين في الفكر ، ونرفض أن نرى الأشياء على حقيقتها ( كالديمقراطية مثلاً والزواج والاستعمار ونظام الطبقات في أوروبا وأمريكا ) ، فنحن لسنا مخلصين في تفكيرنا ، ولما كنا غير مخلصين في تفكيرنا تعذر علينا أن نبلغ بنفوسنا صرايب الكمال ، وأن ننظم حياتنا ، ولما كنا لانستطيع أن ننظم حياتنا الشخصية لم نستطع أن ننظم أسرنا ، واذن فدولنا في حالة اضطراب وفوضى » .

هذا هو الدرس البسيط الذي يلقيه علينا كونفوشيوس ، انى أحسد أولئك التلاميذ الصينيين الذين كان يفرض عليهم أن يحفظوا أقوال كونفوشيوس عن ظهر قلب ، فقد وجدت كل سطر من سطره يصل إلى صميم الحقيقة ، وفي الوقت نفسه يمكن تطبيقه ، واذ أخلو إلى نفسى أقول : لو أن بعض هذه الحكم طبع في نفسى من عشرين سنة لكنت فزت باتساق النفس ، والسكرامة الروحية ، وانفهم الهادى ، والخلق المتين ، والأدب الخالص ، وهى الصفات التى يتصف بها الصينيون المثقفون الذين عرفتهم ، أنا لأعرف رجلاً طبع أمة بطابعه كما طبع كونفوشيوس أمة الصين ، فلنتخذ تاريخ وفاته رمزاً وحافواً ، إن هذا الرمز ينطوى على القصائد الغنائية البديعة التى نظمها شعراء دولة « نانغ » الصينية ، وصور للمشاهد الطبيعية المتقسمة بسمة التصوف والشوق ، والآنية الصينية الكاملة شكلاً وزخفاً ، وحكمة حكماء الصين وفلاسفتها ، إن حضارة من أعظم الحضارات القديمة تلخص في اسم كونفوشيوس . وبهذا تم الكلام على الفصل الثالث والحمد لله رب العالمين .

### الفصل الرابع : فى آراء مصقراط فى جمهوريته

لقد عرفت أيها الأخ الذكى أن كونفوشيوس فى الصين بنى نظام المدينة والأخلاق كلها على اتساع المعارف واتساع المعارف بناء على البحث والمشاهدة ، والبحث والمشاهدة كملت المعارف نخلت الأفكار ، وهذبت الأغراض والأخلاق وصفت النفوس فانتظمت الأسر فلندول .

يا سبحان الله : إذن أعم الاسلام لارتقى لها إلا بمعرفة المشاهدات واستقصائها بحثاً وتنقيباً ، فيعرفون إذن علوم الكائنات حوهم ، ويطالعونها ، ويدرسون آثار الأمم البائدة التى ورثوا هسم أرضهم وديارهم ، ومتى درسوا ذلك عرفوا الخطأ فتجاشوه ، إذن لنسدرس الآن هذه العوالم المحيطة بنا من صنع الله تعالى ،

وندرس توارىخ أسلافنا من العباسيين والأيوبيين والصحابة والتابعين ، ثم نرى الحسن ففعله ، والقيح فنجشبه ، لا أننا ننفي بسطوة المارك وجبروتهم ، ومنعهم الشراء أموال الأمة جزافا ، ولنبدأ كل ما كان فيه استبداد كبريات الخلافة الإسلامية بالمبايعة القسرية ، وتوارث المسلمين بها كما توارث النجاش والحراف ، كل ذلك ان يكون إلا بالدراسة ، وهذا الاجال الذي قلّه فيلسوف الصين فضله سقراط المصاحره ، فقد جاء في الجمهورية في الكتاب الرابع حكاية عن (اديمنتس) الذي تدخل في الموضوع وسأله قائلا : وبماذا تدفع عن نفسك ياسقراط (يريد بذلك أن سقراط حرّم على رجال الدولة القائمين بالحكم أن يمتنعوا بالأموال ، بل يجب أن يكونوا زهادا على الهيئة التي رأيناها في أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم ، وأن لهم هم سعادة روحية ، وتبلا ، وصلة بر بهم ، تجعلهم أسعد ألف مرّة من المترفين البائسين الجاهلين) اذا احتج أحد عليك بأنك لم تبلغ رجال هذه الطبقة «الحكام» أوج السعادة ؟ مع ان الاوم عليهم في عدم سعادتهم لأن الدولة دولتهم عند التحقيق ، ومع ذلك فليس لهم فيها حظ الذين يملكون الأراضي ويشيدون الأبنية الفخمة ، ويفرشونها فرشاً يتفق مع نغمتها ، ويذبحون الذبائح ، ويولون للأصحاب ، ويملكون القضة والنهب ، وكل ما هو ضروري لاسعاد الناس ، وقد يقال انهم كصغار المستخدمين ليس لهم في المدينة إلا الخفارة .

(سقراط) نعم ، بل يظهر انهم يقتصرون على القوت ، ولا يأخذون معه مالا كالأخرين ، فلا يمكنهم السفر على نفقتهم اذا أرادوه ، ولا تقديم الهدايا للخطايا ، وانفاق الأموال على الرغائب الأخرى ، كما يفعل المحسوبون سعداء ، وأمثال ذلك من الامور مما طويت عنه كشيها .

(اديمنتس) فأضيف ذلك إلى شكواي .

(سقراط) أفتسألني أيّ دفاع أقدم ؟

(اديمنتس) نعم .

(سقراط) أظن أننا اذا استأنفنا السير في الجهة نفسها أدركنا الدفاع المطاوب ، مع انه لا يستغرب كون هؤلاء الحكام أسعد السعداء حتى في هذه الأحوال ، على اننا لم نؤسس الدولة لجرد اسعاد قسم من أهلها ، بل لاسعاد الجميع معا على قدر الامكان ، ففرضنا في انشاء الدولة اكتشاف العدالة ، كما اننا في دولة أخرى ساء نظامها نستكشف النجدي ، وبمسد اكتشاف همدى وتلك يمكننا البت في المسألة التي أمامنا ، فنحن جادون في الوقت الحاضر في انشاء دولة سعيدة ، لاني أن نخص أفرادا منها بالسعادة ، بل أن أسعد جميع أفرادها على السواء ، ثم ننظر في دولة هي نقيض هذه أحوالا ، فلوصورنا شخصا بشريا فانتقدنا منتقدا بأننا لم نزين أجل أقسام الصورة بأبهى الألوان ، لأن العيون وهي أجل أعضاء الجسم لم تلون بالأرجواني بل بالأسود فيجب أن نذكر في أنه دفاع كاف قولنا له : «أيها الناقد مهلا ، لا تتوقع منا أن نلون العيون باللون الجليل بحيث لا تبقى عيوننا ، وهكذا يقال في بقية أعضاء الجسم ، ولكن انظر اننا جعلنا الجسم كله جيلا بتلون كل عضويه باللون الملائم ، فجزيا على الطريقة نفسها في مثلنا الحال توجب علينا أن نسبح صنوف السعادة على الحكام فيصيرون غير ماهم اه

وجاء في الكتاب السادس من الجمهورية في صفحة ١٥٥ : «ان هؤلاء الحكام فضلا عن زهدهم في المال ، وانهم آباء الدولة ، يجب أن يدرسوا كل علم يصلوا إلى معرفة الله عز وجل الذي عبر عنه هو بالخير ، وهذه الدراسة مفصلة في هذا التفسير ، مجلة في الجمهورية ، وانما طلب ذلك لأن تلك الدراسة توجب حب صانع العالم ، ومتى كان هذا الحب تمت السعادة وصار هؤلاء الحكام خلفاء له في إدارة أرضه : «ياداو إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى الخ» .

وقسم في الكتاب الثامن من الجمهورية الحكومات إلى خمسة أقسام : (أرستقراطية ، وديموقراطية ، وأوليغاركية ، وديوقراطية ، واستبدادية) فالأرستقراطية حكومة الفلاسفة ، وهي الحكومة العادلة المشروحة شرحا وجيزا فيما تقدم ، ثم يظهر بعد ذلك الخلف على غير طريقة السلف ، فيظهر خلف الفلاسفة غير مراعين الحكمة ، فيصبح الأمر بيد القواد ، ويقومون بالدولة بدل الفلاسفة ، وهي التيموقراطية ، ثم يظهر بعد ذلك الطمع في المال ، وتذهب الحساسة من الجنود ، ويصبح المال هو المقصود ، بعد أن كانت الحكمة في الأرستقراطية ، والحساسة في التيموقراطية ، فالمال إذن يكون هو المقصود في الأوليغاركية ، فإذا أصبح هذا مقصودا كبر الأمة فهم إذن مجرمون ، لأنهم يخسرون الشهرة الساقطة ، شهرة البطن والفرج ، وإذن يصبح المال في يد الحكام ، فيقوم الشعب ويحاسبهم حسابا عسيرا ، وتنزع الأمة إلى الثورة ، فتسكون الحكومة بالانتخاب ، والانتخاب يرجع فيه إلى الأفراد كلهم وهي الديموقراطية وتسكون الحكومة الاستبدادية إذا لم يمكن ضبط الأفراد .

هذه هي الحكومات وأنواعها ، ومن رأى سقراط أن أعلاها أولها ، وآخرها أقلها شأنًا . والديموقراطية وهي الرابعة على حسب زمانه لقلة المواصلات رديئة ، ولكن في زماننا قيمتها عظيمة ، وهذه الحكومات ذكرناها هنا لتبنى عليها ما تريد من الكلام في الفصل الخامس .

### الفصل الخامس في تطبيق علوم تلك الأمم على أممنا الإسلامية في القرون الأولى

فإذا رأينا عمر بن الخطاب رضى الله عنه يبذل قصارى جهده في التبرى من مال المسلمين ويكتفى بأقل القوت ، ورأينا أبا بكر قبله والنبي صلى الله عليه وسلم وعليه وعثمان رضى الله عنهم ، فأننا نقول هذه الحكومة فيها اقتراب مما وصفه سقراط ، وإذا رأينا أن العصر الأول لما ذهبت دولته ، ورأينا الأمويين والعباسيين في القرن الثاني يقاتل بعضهم بعضا وإن كانوا مجتهدين والمجتهد له أجر ، ورأينا أمثال عبد الله من ذرية الحسن وقد حضر عند السفاح ، ورأى المال المنهوب من بني أمية ، وهو جواهر وحلى للنساء ، وهو يطلبه من السفاح لأن ابنه كان هو صاحب البيعة فأننا لانشت أن هذا الجيل أقل من الجيل في القرن الأول ، لأن بعض آل البيت أحبوا المال وقد كان علي رضى الله عنه وعمر يتهربان منه ويهربان ، وهذا يأخذ ألف ألف درهم ، ويأخذ جواهر لبنات آل البيت ، وقد كانت تنفر منه وتحقره فاطمة رضى الله عنها ، فالسفاح في المثال المتقدم المشروح آنفا قبل هذا المقام في الطبقة الثانية وهي التيموقراطية فهو إلى الحساسة أقرب ، وعبد الله من ذرية الحسن أشبه بالطبقة الثالثة وهي الأوليغاركية ، وهي التي مقصد أربابها المال فهو إذن في رتبة شهوية كما كانت التي قبلها حساسية (وبعبارة أخرى) إن أمثال الخلفاء الراشدين إلى الحكمة أقرب ، وأمثال السفاح إلى الحساسة أميل ، وأمثال عبد الله المذكور إلى دولة المال أقرب ، وهي التي يعقبها الاضطراب .

\*\*\*

هذا ما استنتجناه من قراءة التاريخ المذكور هنا ، ثم أصبح أبناء الخلفاء بعد ذلك جميعا على نسق واحد ، وهو هذه الطبقة . طبقة المال والشهوة البهيمية ، فأما جنودهم من الترك والفرس وغيرهم فهم أقرب إلى الحساسة ، فأصحاب الحساسة أذلوا أصحاب الشهوة : أي الطبقة الثانية أذلت الطبقة الثالثة . اللهم إناك أنت الحمود على نعمة العلم ، نحمدك أنك عرفتنا لماذا انتقلت من المسلمين بعد العصر الأول وسلطت بعضهم على بعض ، وألبستهم شيئا ، وذاق بعضهم بأس بعض ، لأنهم لم يكونوا في النروة العليا من مقاصد الملك ، وهو العدل والصدق والاخلاص ، وإعطاء كل ذي حق حقه ، أي انهم لم يكونوا خلفاءك

أنت على عبادك في الأرض ، وبعضهم أخذك إلى الأرض واتبع هراء في الميل إلى عصبية ، وأبناء يثنه ،  
وتفضيلهم على سواهم ، وأنت ما أرسلت نبيك محمدا صلى الله عليه وسلم إلا للسد العام ، وهجر العصبية  
الجاهلية ، لذلك عاقبتهم بالتخاذل ، وجعلت الملك في أيدي غيرهم ، وجعلتهم خاضعة أعضاقتهم لقوادهم من  
الترك وغيرهم .

ههنا ظهرت الحكمة في تسلط بني هاشم بعضهم على بعض ، فالعباسي يقتل العاوي ، والعاوي يطالب  
بالمالك ، والله يقول . كلا . لا ملك لأنتكم تريدون مطلباً أدنى وهذا الدين نزل لما هو أعلى ، فسكونوا متعادين  
لأسلط بعضهم على بعض ، وذلك جزاء الذين لا يعدلون .

### خطاب من المؤلف الى السفاح العباسي وعبد الله الحسني

« أيها السيدان العظيمان : أرلتما دولة الأمويين ، وأخذتما جواهرهم ونقودهم ، لمن هذه النقود ،  
ولمن هذه الجواهر ؟ أهى تسكما أم للأمة ؟ ستقولان ان لنا في بيت المال كذا وكذا ، وتحتجان بفروع علم  
الفقه ، والفقهاء مختلفون ، وعمر رضى الله عنه يرى غير رأيكما ، لنذع فروع الفقه جانبا ، نحن نريد تربية  
الأمة ، إن الأمة لا تربي بهذه الطريقة ، لا تربي الأمم بأن تجعل طائفة منها تختص بالمال ، وتجعل غيرها  
مسخرة لها ، فهذا مثال العين وصفها بالصبيغ الأرجواني الذي ذكره سقراط ضربه مثلا لطبقته الشريفة  
يرى علم الحكمة المدون قبل النبوة أن طبقة الحكام أولى بأن تزهد وتزهد كما ترضى العين بصيغها البسيط  
وتبتاعد عن أن تزين كما تزين العرائس ، وأن تكون مترفة ، إن المترف للنيل ، وكثرة المترفين تسقط  
الأمم ، الوقوف عند فروع الفقه والجدل فيها إضاعة لجمال الاسلام . يقول الله تعالى : « وإذا أردنا أن نهلك  
قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » .

أليس هذا هو دين الاسلام ؟ أليبق بنا أن نجعل جسم أمتنا أعضاء مصابة بالشلل ، لنذع الفلسفة والحكمة  
العقلية جانبا ، ونرجع الى النبوة ، ما ذارأينا فيها ؟ رأينا إعراضا تاما عن مال الأمة من نفينا ﷺ وخلقائه  
فاذا جرى بعد هؤلاء ؟ رأينا كما أيها السيدان تهديان مال بني أمية : فأنت ياسفاح تواسى به عبد الله  
الحسني لانك اغتصبت الخلافة من ابنه وهو يتشوق للمال ويفرح ، وأنتما معا نسيما ان المال مال الأمة ان  
لم يكن بعلم الفقه ، فليكن بعلم الاخلاق ، وعلم القرآن ، وعلم النبوة ، وسيرة الصحابة ، أين رأى الامة في  
هذا المال ، نحن أيها السيدان نحفظ حقكما وشرفكما ونعدكما مجتهدين ، والمجتهد محظا ومصيبا مرحوم  
ولكن الاجتهاد شئ وتربية الامة شئ آخر ، هاهو ذا كونهوشوس الفيلسوف الصيني يجعل نقاوة الضمير  
وتهذيب النفس ، ونظام الأسرات ، ونظام الممالك : كل ذلك موقوف على البعث في المحسوسات وفهمها  
ودرسها ، وهاهي ذه النبوة المحمدية الشريفة قد ظهرت أنوارها في الخلفاء الأربعة : نسمع أصحابه رضى الله  
عنهم يقولون : « من حفظ البقرة وآل عمران جت في أعيننا » وهذا عجب ، ونسمعهم يقولون : ( ما كنا  
نحفظ آي القرآن حتى نفهمها ) وهذا تقدم قريبا : هذه البقرة ، وهذه آل عمران ، ونحن الآن نحفظهما  
ونحفظ القرآن كله ، ونحفظ عاوما وعالوما ، ولكن أين مالوكنا وحكمانا وقضائنا الذين أشبهوا أبا بكر وعمر  
وأمثالهما ، أخبراني أيها الشريشان العظيمان ، وقولالى يقع في خاطري ان النبوة كانت تلقى عليهم تعاليم  
تبعثهم على النظر في ملكوت السموات والأرض ، حتى ترسخ محبة الله ومحبة الخير للناس في نفوسهم أولا ،  
وتعاليم أخرى تجعلهم يفكرون في الأمم والنول والأخلاق والأحوال ؟ والأفلا ما نسمع كما تقدم أن بعضهم  
يحفظ السورة في سنين معدودة ، وما هذا البطء إلا بتفهم المعاني التي ذكروا أنهم يتعلمونها من  
نبينا صلى الله عليه وسلم .

## خطاب المؤلف المسلمين

أيها المسلمون : نحن اليوم نسلم تسليما قاطعا أن تعاليم الخلفاء الراشدين ومن كان معهم بمجملتها عندنا ، ونقرّ ونشهد كما جاء في الأحاديث السابقة المنقولة عن ﴿ الانقارن ﴾ للسيوطي أن حفظ آيات من القرآن أيام النبوة كانت متبوعة بمعان نجعلها نحن الآن ، بدليل أننا لم نجد رجلا يضارعون الخلفاء الراشدين في فهمهم العدل في الأمم ، نقرّ بهذا ونعترف به ، ونقرّ بأن التعاليم التي فهمها الصحابة وأكثرهم لم يعرفوها أكثر الناس بعد ذلك وضربوا عنها الذكر صفحا . نعم : الشريعة كلها بلغت هذا لاشك فيه إنما الأمور التي وقرت في الصدور ، وهي التي تهذب الأخلاق وتحفظ الدول ، وتحفظ المال للأمة جعلت نسيها نسيها غالبا . أقول : فاعل ما أطلبنا به في هذا التفسير يحوم حول بعض تلك المعاني الشريفة : ففيه بهجة الجبال السماوي والأرضي ، وفيه نظام الدول والممالك ، وكيف يكون زوال الملك تابعا لشمره على المال : فاعل هذا الكتاب يكون فاتحا بابا بلجة المسلمون بعدنا ويدخلون منه الحقائق الخلقية والنظم الدولية ، فلا عجب في ذلك فقد رأينا النيل يجري من خط الاستواء وبين منبعه ومصبه في البحر الأبيض المتوسط ما يربو على ألفي ميل ، ولم تظهر غمراته الا بالقرب من مصبه في بلادنا المصرية : أماني السودان فشمرته قليلة ، فاعل دين الاسلام كذلك بالنسبة لزمانه القديم بعد العصور الأولى وزمانه الحديث اليوم ، والله هو الولي الحميد وهو حسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

## الفصل السادس ، في أن الله عز وجل هو الذي أسس ذلك التاريخ لنا نحن

ذلك أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . والعلم والدين لا تظهر فوائدهما التامة الا بعد التجارب الكثيرة ، وهانحن أولاء رأينا تجارب الآباء سسنأخذ اليوم حذرنا مما وقعوا فيه ، ونؤسس الممالك على الشورى ، ولا نكون مغررين بالمال كالطبقة الشهوية ، ولا بالعظمة كالطبقة الحاسية بل نكون مغررين بالعدل ، سائرين على منهاج الخلفاء الراشدين ، وما عدا ذلك فنحن ندعه : وهانحن أولاء عرفنا حقيقة التاريخ ، والله بالمرصاد لمن غفل في السياسة ، كما إنه بالمرصاد لمن غفل في تدبير الطعام والشراب فالقصر والمغالي فيهما مخلول مقهور مهان ذليل ، فمن أكثر من الطعام أورثه الأسقام ، وشرب السواء الكريه المر هكذا من طغى في الملك منع لذيذ النوم ، وأصبح محسورا مقهورا .

## خطاب الله للأفراد والأمم

إن ماراه من عقاب للأفراد وللأمم من حيث الاسراف في المأكل والمشرب ، ومن حيث الجهل بالحجة العامة في الأمم يفهمنا فهمنا عاميا ، كأن الله عز وجل يخاطب الأفراد قائلا : أيها الناس . هاأنذا أنزلتكم في الأرض ، وأعطيتكم الحب والفاكهة والخضر ، وبوأتكم في الأرض منازل وقصورا لأنظروا تكفرون بجهل نعمي ووضعها في غير موضعها ، أم تشكرون بالنظام العام ؟ وقد أعددت لسيكم العدة ، وأتقت العدل بينكم ، وأنا سريع الحساب في الدنيا قبل حساب الآخرة ، فمن أكل فوق طاقته ، واتبع شهوته ، فاني أعددت له أمراضا مختلفات تذله ثم تقتله ، وإذا أراد البره منها أعددت له أطباء وأحمتهم أن يحضروا له العقاقير المنافية لآزاجهم ولشوقه ، وأعطيتهم الأسلحة والمشارط ، وقلت لهم : أيها الأطباء من استغاث من هؤلاء الجاهلين بنظامي وهو مريض فخرعوه كؤوس الأدوية يشر بها صبرا وعلقما ، ومن قوا بجلده بأسلحتكم المعسدة لذلك ، وأدخلوا تحت جلده مواد تحقونه بها ، زيادة في تعذيبه ، ونسكالاه ، لأنه جهل نعمتي ، وهذه الأدوية



المرّة ما هي إلا أنواع من السموم التي تحتل أجسامهم تحملها ، وتقدر على أن تسوغها وتمثل بها ، فن عاش من هؤلاء عاش عيلا سقيا ، ومن كثرت أدويته أوردته موارد المملكة ، وعجلت به إلى عالم الأرواح ليصرف مستقرّه ودرجته في عالم الأموات .

هذا خطاب الله الذي يخيل لنا أنه يخاطبهم به في كل زمان ومكان ، وكأنه عزّ وجل يخاطب الأمم قائلا : « أيّها الأمم : ها أناذا خلقتكم والحشرات وبقية الحيوان حولكم ، وكثير منهم لهما مالك منظمات ، ومحبة ومساعدة نامة كالنمل والنحل ، أما أنتم فإن أيّ أمة جهلت المحبة العامة وتقاطعت ، وأصبح أفرادها بعضهم لبعض عدو كما حصل في أمم العرب وأمم الاسلام المتأخرين ، فوعزّتي وجلالي لأسلطنّ عليهم من هم أكثر منهم الشما ، وأوصلهم رجسا ، وأقر بهم محبة ، وأحسن منهم نظاما في مدنيّتهم وإن كان دينهم أقلّ من دينهم ، وشرفهم أدنى ، ولكن المودة العامة نامية ، فهؤلاء أسلطهم على هؤلاء المتقاطعين يسومونهم سوء العذاب ، ويفتكون بهم فتكاذر بها ، ويزيدونهم تقاطعا بالوشايات والنسكيات ، ويصيرون لهم أشبه بالخدم والعبيد حتى يستيقظوا من نومتهم .

فالأمم العظيمة التي استحكمت نظامها وإن كان كثير من رجالها فاسقين أسلطهم على الأمم المتقاطعة وإن كان أكثر رجالها صالحين ، لأنّي أريد المودة العامة ، والمحبة الملتزمة ، التي تشمل الأمة كلها نظاما واتقانا ، فأىّ أمة قصرت في ذلك فإن من هي أحكم منها نظاما تسطو عليها ، وتمتلك سترها ، وتذلها ، وتغير عليها بسلاحها ومدافعها وبارودها وطياراتها ، فتقذف عليها النار من الجو ، ومن السفن البحرية ، ذلك جزاء الجاهلين .

هذا ما خطر لي اليوم ١٤ يناير سنة ١٩٣٣ ميلادية — ٥ رمضان ١٣٥٠ هجرية بعد الظهر والحمد لله رب العالمين .

### الفصل السابع : في بيان أن تجارب أيامنا هذا زمان ظهورها

إذا رأينا الفارس إذا مات في الهجماء اختص باللعن الطيور ، وبالعظام الودعوش ، وأخذ الخيالة ما عليه من سلاح وكراع ، وهذا هو المسمى (بالسلب) كسبب كما يقول عنتره شعرا :

لى النفوس وللطير المحرم وللوعش العظام وللخيالة السلب

وإذا دفن في جدته ، فللدود والحشرات تراث لحم وعظمه ، ولورثته ماله وعقاره ، وللأمة والتاريخ حوادثه وأخباره ، لم يخلق الله خلقا عبثا ، فإذا مات أبائنا الأول ، فلنا نحن أفضل ميراث عنهم ، وهي الخبرة في التاريخ : لأن الدود استوفى حفظه ، والورثة نالوا ميراثهم ، فلنستوف نحن ميراثنا الآن ، ولنقل أن الأئمة رضى الله عنهم كأيّ حنيفة ومالك وابن حنبل ومن بعدهم كانوا تحت سلطان قاهر وسيف مسلط ، ومالوك مفتصين ، فأهان المنصور الأوّل والثاني ، وأما الثالث فقد امتحن وأهين في مسألة خلق القرآن ، إذن فلا سبيل إلى إظهارهم في عصر نظام الدولة إلا بمقدار : أما أنهم يجسرون على تطبيق القرآن على الدول والممالك .

(١) مثل أن يستنجوا من آية « ألم تر إلى الملائكة من بني إسرائيل من بعد موسى الخ » إن المدار في الملك على قوّة جسمه وهامه : وأما مسألة شرف الآباء فليست مقياس ذلك ، وهامهم أولاء بنو إسرائيل يقولون : أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه لأنه لا لنا من بيوته ، ونسنا أرفع من بيت طالوت ونسبه ، وأيضا ليس عنده سعة من المال والمدار في الملك على المال والنسب ، أى أنهم يريدون الطبقة الثالثة ، وهي التي تملك بسبب سلطان القوّة الشهوية ، وهي (الأوليغاركية) أى المالية فيصبح المدار في الملك على المال : فقال الله لهم . كلا . أيها الناس : المدار على العلم

بدل المال ، واستعداد المرء من حيث ذاته هو لا أصله : فهذا رجوع الى أعلى طبقة ، وهو طبقة  
الأكابر والحكام بقدر الامكان : فهذه الآية تهدم الركن الركين في استيلاء العباسيين والأمويين  
ويرجعون الى الشورى .

(٢) وهل يستطيع أصحاب الشافى ومالك وابن حنبل وأبى حنيفة أن يرفعوا أصواتهم أمام ماوك هذه  
الدول : فيقولون أيها الملوك : أما سمعتم قول الله « وأسرهم شورى بينهم » وقوله « وشاورهم في  
الأمر » وقوله من قصة بلقيس : « قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى  
تشهدون قالوا نحن أدلو قوة وألو بأس شديد » الخ وقوله في قصة فرعون اذ يشاور الملأ في أمر  
موسى « اذ قال للملأ حوله فاذا تأمرون قالوا أربعه وأخاه » الخ : يا عجبيا ملككتان شريقتان  
يدكرهما القرآن ، ملكة تقول « ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون » ، وملك عات « يقول  
للملأ حوله فاذا تأمرون » القرآن صريح في الشورى ، لا ملك يورث ، ولا مال يؤخذ الا بأمر  
نواب الأمة أي أهل الحل والعقد : فهذا كله ترك منذ العصور الاولى لأن الحكومات مستبدة  
وكل من رفع رأسه قتل أو أهين ، ودرج الخلف على ماسنه السلف ، ورضى الناس بالملوك وعاشوا  
في ظلالهم وهم كارهون أو غافلون :

أكتب هذا الليلة : ليلة الثلاثاء ٤ شهر رمضان سنة ١٣٥٠ هـ أكتبه وأنا مقبل على زمان سعادة  
وهناء لأمة الاسلام بعدنا ، وسيكون هذا من مقومات النهضة ، وبناء الحكومات على أساس وطيء ، فلا  
المال ولا النسب ، ولكن السكفاءة والعلم وضبط الملك ، فهنا نحن أولاء جئنا في زمان لا سرح فيه على السكاتبين  
نظرنا في تجارب الآباء فاستنتجنا منها هذه النتائج ، وهي واجبة علينا فأما من قبلنا فقد كانوا في زمان  
لا يستطيعون فيه أن يرفعوا أصواتهم حتى يرفع السيف على أعناقهم ، وأنا لست أقول إنهم لم يدوتوا ذلك هم  
دونهم ، ولكنهم لم يطولوا فيه كما أطالوا في البيوع والزكاة والصلاة وما أشبهها ، والعلة هي الخوف مع ان هذه  
المسألة حفاظا لما عداها : لانه لا صلاة ولا حج ولا غيرها والناس غير آمنين في منازلهم ، والأمن يكون أكل  
إذ أسند الأمر إلى أهله .

### الفصل الثامن . في تبليان نعمة الله علينا وعلى الناس في زماننا وبهذه

إن الله عز وجل سيسأل كل ذي علم عن عمله ، والله سيسألني عن تقصيري في النشر بعد النهم : يقول  
الله تعالى « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه الخ » ويقول « إن من  
الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم  
اللاعنون إلا الذين تابوا وأصلحوا وينذروا فأولئك أنوب عليهم وأنا التواب الرحيم » .  
وسيسمع هذا أقوام بعدنا فيرون أن أهم ما في القرآن متروك ، فلم يستنسخ منه الناس علوما فيوجبوا  
قراءتها « مثال ذلك » علوم الآثار كآثار الآشوريين ، والبابليين ، وقدماء المصريين ، والفرس ، وما أشبه  
ذلك ، تلك الأهم الخالية التي عثر الناس عليها في الحفائر والمقابر ، وعلى الألواح والطروس ، والورق ، ورق  
الغزال ، والبردي ، أليست هذه هي التي يقول الله فيها كما قدمناه مرارا « وسكنتم في مساكن الذين ظلموا  
أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال » وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وان كان  
مكروهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله الخ » أليست ترى أن هذه الآية منطبقة تمام  
الانطباق على مكر الملوك المستبدين في الامم الاسلامية الذين ذكروناهم ، وكيف كانوا يمحرون ويحلقون في

حيازة ملكهم ، واننا نحن يجب علينا أن ندرس ذلك ، ومن المدهش أن علماء الاسلام أجعلوا ذلك ، فجعلوا تلك العلوم من فروض السكفائيات ، وليسكن المسلمون تركوا ذلك كله جهالة كما أوضحتهم .

إن هذا المقال يطول اذا استطدنا فيه بذكر قصص القرآن وحوادث الأمم : كل ذلك ذكر لنظام الدول والممالك ، وأنا أجدك يا الله إذ وفقت لوضع نبذ في هذا المقام تدل على البقية وعلى من يأتون بعدنا ، أن يدرسوا الفلسفة ، ويستخرجوا خلاصتها مع خلاصة القرآن ويرقوا الأمم : إن هذا الزمان مبدأ لأمر أسعد حالا وأرق شأنا ، ولذلك أنعم الله بهذا التفسير « فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين » .

كتب ليلة الثلاثاء الساعة ١٢ أى نصف الليل في رمضان سنة ١٣٥٠ هـ - ٢ يناير سنة ١٩٣٢

## نظرتي في عوالم العقول وعوالم الحقول . والمزارع . والثمار

والقسيم لله المناسبة ما كتبه في هذا المقام

رباه : أصرت نبينا صلى الله عليه وسلم أن يسلم وجهه لله ، وأمرتنا بذلك القسيم في آية : « فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن » الآية .

وأمرت المسلم أن يقول في أول كل صلاة : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خفيها » رباه : هانحن أولاء وجهنا وجوهنا لك ، وسامنا أمورنا إليك ، ورجعنا إلى كتابك ، وانتظرنا الفتح منك . رباه : هانحن أولاء نزلت أرواحنا إلى هذه الأجسام في أرضك ، ونظرت في أسرار الأمم التي نعيش معها ، والأمم الخالية فألفينا عجبا ! ألفتناك فعلت في عقولنا ما فعلته في حقولك وحقولنا :

(١) ذلك أنك أنزلت المطر مدرارا في خط الاستواء أكثر أيام السنة ، ولم يعوز المخلوقات الحية هناك حرث للأرض ، ولا ري للشجر ، فالأرض تجود بالشجر والمطر فوقها والثمار غزيرة ، والمخلوقات الحية قريرة العين بتلك الثمرات اللاتي تؤتي أكلاها كل حين باذن ربها .

(٢) ثم رأينا أنما أخرى في مناطق أخرى يعوزها حرث الأرض لاستخراج نباتها ، وقد كفاه المطر السقي (٣) وأم أخرى كأمتنا المصرية يعوزها أصهار : حرث لأرضها لتقليب الطين فيها ، واستخراج الماء من الآبار ومن النيل حتى يكون لها زرع وثمر . هكذا رأينا المواهب العقلية والحسكية :

(١) فهانحن أولاء نرى أنبياء ظهرت الحسكة في قلوبهم فبشوها للأمم ، وهؤلاء الأنبياء لا يعوزهم معلمون أرضيون ، وليسوا في حاجة إلى دراسة النظريات الفلسفية .

(٢) ونرى حكماء في الأرض يعوزهم بحث وتنقيب في مقابلة القسم الثاني فيما تقدم .

(٣) ونرى علماء يعوزهم أصهار : تدرب عقولهم بالبحث ، واستخراج العلم من مخزون علوم الانبياء والحكماء .

هذه أقسام المواهب العلمية المقابلة لنبات المزارع والحقول والأشجار الأرضية : إذن نحن اليوم من الفريق الثالث ، فعلى أن نجد لاستخراج ما كمن في عقولنا من المواهب في مقابلة حرث الأرض لاستخراج الزرع منها ، وأن نقرأ ما نبعث من منبع النبوة من العلم ، فلا ندع عقولنا بلا تفكير لئلا تهلك الأمة كما تهلك أمتنا المصرية جوعا اذا تركت حرث أرضها ، ولا ندع علوم آبائنا الأولين والحكماء الأمم ولا علم الرسالة الحممدية ، لئلا تهلك أمتنا الاسلامية كما تهلك الامة المصرية اذا تركت ماء النيل جانبا وأخذت ترقب المطر ، ولا مطر غزير في بلادها : رباه هذه طريقتنا في حياتنا الدنيا ، نكتب هذا ، وسيكتب نظيره من بعدنا ، ونسلم أمورنا إليك ، ونسكن نوقن أن هذه المواهب وهذه المعارف ليست لنا ، بل هي منك وهي هبة لعبادك

فكل من كانت لديه أى حكمة من أهم الاسلام فى زماننا أو بعده : فانه مأثور أن يسلم أمره لله ، وأن يسعى فى نشرها فى أمته ، وأن يعلم أنه لافضل له فى معرفتها ولا فى نشرها : كما لافضل لأشجار خط الاستواء فى غزارة ثمراتها ولاخقول الزراع المصريين فى تفضية عبادك بحروبها ، فأنت الزارع فى الخالين ، وأنت المهيمن على الأمم منها : فها أنا ذا أفوض أمري إليك ، وأقول أسألت رجھى لله إنباعا لانبيائك ، لاسيما خاتم الرسالة صلى الله عليه وسلم ، وأوقن أن ما أكتبه ما هو الاغيض من فضل رحمتك ، وما عقولنا ولا أبحاثنا إلا كالقلم فى يد كاتبه يصرفه كيف يشاء ، أنت منزل الماء من السماء ونحي الأرض بعد موتها ، وأنت منزل الوحى ومصرف العقول ، وهادياها الى ما تشاء من طرق الهداية . بها تنهى أمماؤنا ، بل هذه الطرائق الحديثة فى أمنا الاسلامية ، ترجع بالناس الى العصور الأولى النبوية ، عصور التسليم لك والالتقاد لأمرك والسير على نصوص كتابك ، والاهتداء بأنوارك ، وقيام أم ودول ، تصكون أقرب الى عصر النبوة فى حبك وفى الاشراف على عبادك بحسن السياسة وانتظام الشمل ، (وبعبارة أخرى) يكون المسلمون فى مستقبل الزمان رجة لعبادك لانك رب العالمين اه .

### إشراق شمس الاسلام بعد إظلام ليله

لقد أبنا فى تفسير هذه الآية : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تقيء الى أمر الله فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحون » اختلاف الأمم الاسلامية فى القرون المتأخرة ، وأفضنا فيه إفاضة كافية وافية ، ومن عادة الله عز وجل أن يجعل بعد العسر يسرا ، وبعد الضيق سعة : « وتلك الأيام نداولها بين الناس » .

اللهم إنا نحمدك جدا يوافي نعمك ، ويكافئ مزيديك ، رباه قد نلنا ما كنا نتمناه فى أهم الاسلام ، رباه لقد أنلتنى ما كنت أتوق إليه وأنا سعي ، نعم نلت ذلك ، فيا سبحان الله : هل كان يدور بخلدى أن أعيش حتى أطلع على الاتفاق بين إمام اليمن والملك ابن السعود ، فبذ أيام اختلافنا على جبل بينهما ، فوكل الأول الحكم للثاني ، فحكم الثاني للأول ، وفى هذا اليوم جاء فى جرائدنا المصرية أى يوم الاثنين ١٨ يناير سنة ١٩٣٢ الموافق ١٠ رمضان سنة ١٣٥٠ هجرية تحت العنوان الآتى مانصه :

### الاتفاق بين جلالة إمام اليمن والملك ابن السعود

« تم الاتفاق بين العاهلين العربيين ، وذلك على عدة نقط ، النقطة الأولى ان الأربعة الخلفاء التى كانت تابعة للسيد على بن محمد الادريسي ، والذين انقضوا عليه بعد وفاة والده السيد محمد الادريسي ، والذين أخذوا منه المدافع التى كانت معه من مترايوز والجبخانه ، وقد ظاوا حاكين نفوسهم مدة من الزمن ، غير أنه حصلت الفوضى بينهم ، واختل الأمن والاطمئنان ، هم أصبحت من غير راع ، فإكان من كبرائهم إلا أنهم اتفقوا على أنهم يسلمون أنفسهم لجلالة الامام يحيى ، وذهبوا الى أقرب نقطة تابعة لحكمه تسمى (ساقين) وطلبوا من عامل تلك الجهة أن يتقدم لتسليم أمورها ، ويجرى ضبطها ، قبل استفحال الفوضى بها ، وألزموه الحاجة ، فطلب منهم تسليم المدافع والجبخانه الموجودة معهم ، وتسليم الرهاين بحسب العادة المتبعة هناك ، فأجيب طلبه ، فأرسل الجيوش المتوكية واحتلت الجهة تسليما من غير أى مقاومة ، ولما بلغ الأمر الى ابن السعود من عامله بصيياهم أرسل من طريق جيزان تلفرافا لعامل الامام بميدى ، وهو القاضى عبد الله العرشى

الذي منه رفعة إلى جلالة الامام يحيى ، فحصلت المخبرات بين الماهدين ، ثم اقتربا إرسال مندوبين من الطرفين كان على رأس مندوب اليمن حاكم سبأ القاضى العرشى ومعه شيخ مشايخ بلاد خولان راجح ، وشيخ بلاد مجور ، وشيخ بنى جباة ، واجتمع انيفدان عدة مرات ، ثم قرّر القرار على أن البلاد التي احتلها جيش الامام تضم إليه ، ويتوقف مؤقتا عن التقدّم الى جهة صيدا ومايلها ، ثم ان وفد ابن السعود طلب أن تعين الحدود ما بين عسير واليمن ، فرفض الامام يحيى ذلك ، بحجة أن عسير من أمها اليمن ، وقد أجرى الصلح مؤقتا بهذا وبناء على ذلك تمّ الاتفاق ، وأمضى الفريقان المعاهدة . اهـ

أفليس من العجب أن يكون هذان الأميران ابني تلمك الأم التي لم تعرف إلا المشاجرة والتنازع في القرون المتأخرة ، وقد رجعا لمصر النبوة كرة واحدة اتباعا لآية الصلح بين الطائفتين . هذا ومن عجب أن المسلمين يسرعون في الرقي ، فهل كان يدور بخدي أثناء طبع ﴿سورة سبأ﴾ التي كمل طبعها في شهر شوال سنة ١٣٤٨ هجرية أي منذ أقلّ من سنتين (وأنا الآن أكتب هذا يوم الاثنين العاشر من شهر رمضان سنة ١٣٥٠ هـ) أن ما تمنّيته لبلاد اليمن ، بل ما توقّعتّه يتمّ قبل مضيّ سنتين اثنتين . أفليس هذا من عجائب صنع الله تعالى التي توقّعتها في هذا التفسير ، حقا حقا ان الله أذن برقيّ أم الاسلام .

كم ذكرت في هذا التفسير أن هذا زمان رقيّ أم الاسلام . كم كررت هذه الجملة ، نعم كررتها ، ولابدليل عندي إلا دافع نفسي ، وهذا الدافع كان كافيا لما أكتبته ، وليس هذا الدافع برهانا عقليا ، إذ البراهين العقلية غير الامور الوجدانية القاصرة على صاحبها ، ولستم ضلّ قوم بوجدانهم فكثيرا ما يخطئ الوجدان ، ولكن في هذا المقام صدق الوجدان ، وتمّ ما كنت أتوقّعه لهذه الأمة أوجله ، حتى أصبح ذلك عندي يقينا صدقته الحوادث .

فانظر كيف كتبت في تفسير ﴿سورة سبأ﴾ المذكورة انني كنت فسرتهما تفسيراً أوليا بدون اطلاع على ما كتبه المسلمون والاوروبيون عن الآثار في أرجاء اليمن ، ثم عاقت العوائق عشر سنين اطلعت في أثناءها على تاريخ تلك البلاد ، وسبب اضمحلالها ، وأن القوم أهملوا أعمال زراعتهم ، وصيانة سدودهم ، فانهار السدّ ، ففترقوا شذرا مذر ، فكان الاستنتاج الاجالى الأولى هو عين التفصيل التحقيقي بعد ذلك ، وفي هذا التفصيل ظهر الكشف الحديث وفيه آثار بلاد سبأ ، وخريطة «مدينة مأرب» بعد خرابها ، وخريطة «سدّ العرم» ، وذكر العلماء الذين نقبوا عن تلك الآثار ، وما لا قوا من الدلة والمهانة ، وهم من أمم مختلفة وكيف نشروا صور تلك الآثار في أنحاء أوروبا ، والمسلمون لجهلهم بعلومهم وبلادهم ، وعلوم الأمم حولهم ، ولغاتهم خامدون نائمون جاهلون كأنهم لا يعلمون ، أو كأنهم غير موجودين في هذا الكوكب الذي تعيش عليه ، وختمت المقال هناك ببناء وجهته لأمم الاسلام ، وقلت : إيه يا أمة الاسلام ، أهكذا يكون المسلمون ؟ إلى أن قلت : يُجمل في دين المروءة والشرف أن يكون الجاهلون يعمرون أرض الله أكثر من المسلمين إلى أن قلت : لا لا إن أمة الاسلام ستأخذ دورها عن قريب . أمة الاسلام النائمة قد أفضى دورها ، وستأني أمة الاسلام اليقظة التي تحفظ نعمة الله الخ إلى أن قلت : لم ذكرت سبأ ؟ ألقصة نذكر . كلا . والله ذكرت لنا الآن ، ذكرت لمن يتعظون ، دفن الله المال والعلم في الصخور والألواح وعلى الجدران ، ثم أخرج ذلك الآن الخ .

هذا قلّ من كل مما كتبتّه في ﴿سورة سبأ﴾ . أفليس من العجب العجيب أن نرى في صحيفة الجهاد في نفس التاريخ المتقدم تحت عنوان «أخبار اليمن» مانصه :

«تقدّمت الجيوش المتوكّلة شرقا واحتلت وادى سبأ ومأرب والبيضا والسودا والحرا وبنى نوف والعوائق وبيجان والمصعبين وصراد والجوبة ، والجميع يسامون البلاد إلى القائد العام السيد عبد الله الوزير من غير

أى مقاومة ، وفى أثناء هذه المدة يجرى التنقيب فى مأرب باهتمام عظيم بواسطة الاختصاصيين الألمانين عن ملوك حير وكنوزهم المدفونة تحت الجبال ، وقد اهتمت الحكومة الألمانية إلى استخراج مدفن بجعة مأرب ، ووجدت فيه كمية واسعة من السنوز الذهبية والأشجار الكريمة ، وأيضاً وجدت مدفن آخر بجعة بلد تسمى « النخلة الحمراء » وهى تابعة لبلاد الحذاء ، وتبعد عن صنعاء ١٠ كيلومتراً ، والمشراف على استخراج ما بها من الكنوز سيف الاسلام محمد بن أمير المؤمنين ، وأيضاً وجدت كنز بجعة بلدة تسمى « غيمان » وقد وجد بها تمثال لملك من ملوك حير ، وعدة تماثيل : منها ماهو على صور الخيل ، ومنها ماهو على صور أخرى ، وأما الملكة قرينة الملك فهم ينقبون عنها فى بلد تسمى « سيمان » وهى تبعد عن صنعاء ١٠ كيلومتراً ، والتنقيب يجرى باهتمام عظيم . انتهى ماجاء فى الجريدة المذكورة والحمد لله رب العالمين .

كل هذا لما كتبه وسمعه صديق العالم الذى اعتاد مناقشتى فى هذا التفسير سر أيماسرور ، وقال : هذا هو النصر والفتح المبين . هاهم أولاء القوامون على أمر اليمن قد نشطوا لاستخراج كنوزها ، ولكن خير لهم أن يعلموا أهل بلادهم كل علم وكل فن حالاً كما فعلت اليابان ، وهاهم أولاء أمراء الاسلام غيروا طريقة آبائهم فى القرون المتأخرة التى كانت كلها محناً وبلاء فالحمد لله رب العالمين .

فقلت : إن أم الاسلام اليوم تخطو خطوات واسعات نحو المجد ، وأنا أقول : ستشهد الانسانية مشهداً اسلامياً لا يشابهه إلا عصر النبوة ، وينتشر الرقى الاسلامى انتشاراً لم يعهده له نظير ، وهذا ابتداء دوره فى أثناء طبع هذا التفسير ، وهذه أمة مقبلة لاحتد لكاملها ، ولا تنتهى لسعادتها .

فقال صديقى : إن الأمر فوق ذلك ، إن اتساع المعارف أخذ يمتد بين أم الاسلام جميعها ، فليس قاصراً على أمة العرب ، بل المدهش أن الأمم التى ليست بعربية أخذت تترقى طفرة ، لافى الآثار وحدها ، ولا فى الصالح بين الطوائف ، بل فى سائر الشؤون الحيوية ، وهل أتاك حديث « المقطم » يوم الثلاثاء ٢٩ ديسمبر ١٩٣١ تحت عنوان « معالومات جديدة » عن بلاد التركستان وهذا نصه :

### معلومات جديدة

عن بلاد التركستان الصيفية (كشغر)

نصف ساعة مع السيد منصورخان

كثيراً ما كنت أحنّ إلى مصر حين الموضع الرؤوم إلى قطيمها ، وكما زمت حقائى بقصد السفرتها كسنى الظروف وتعمدنى الحوادث ، وما فتعت عيني من نوم وإلأوى صورة الأزهر الشريف ماثلة أمامى ، لا تكاد تفارقنى حتى أراد الله ، وكنت من جملة المدعوين إلى المؤتمر الاسلامى العام ، فلم أربداً من زيارة مصر التى باتت منى قلب قوسين أو أدنى ، وبين عشية وضحاها كنت فى مصر أسير فى شوارعها جيئة وذهاباً ، وفى ذات يوم ضمنى مجلس مع شاب يدعى « السيد منصور أمين خان » من بلاد تركستان الصيفية (كشغر) وهو فى العقد الثالث من عمره ، يحسن خمس لغات : التركية ، والفارسية ، والعربية ، والفرنساوية ، وجانباً من الانكليزية ، وهو أسمر اللون ، معتدل القامة ، طلق الحيا ، تمتلئ الجسم ، لا يتكلم اللغة العربية إلا بأسلوبها الفصيح ، حتى انك اذا مزجت كلامك بكلمة عامية يطلب منك تفسيرها ، وانك تقرأ فى جبينه عنوان الشرف والمبادئ السامية عند ما يقع بصرك عليه ، فطلبت منه أن يتحدثنى بمعلومات عن تلك البلاد النائية ، فتفضل علينا بالحديث الآتى :

(س) — ما السبب الذى جعلك على مفارقة الوطن ؟ وهل زرت غير مصر من البلاد الاسلامية ؟

(ج) — كنت تلميذاً فى المدرسة الثانوية فى (كشغر) والعلوم العصرية قليلة فى بلادنا جداً بالرغم

من رقي العلوم الاسلامية والآداب العربية والفارسية ، فمئذ عصور قديمة كانت بلادى واخوانى المسلمون غرقى فى لجة الجهالة ، بحيث لا يمكننى تفصيل أحوالهم الاجتماعية فى هذه المدة القصيرة ، فها أنا ذا أريد الآن أن أرفع من شأن بلادى وشعبى (وهم مسلمو تركستان الصيفية) بالعلوم المصرية ، تلك العلوم التى كانت منذ أزمنة متطاولة حتى زماننا هذا معدودة من أسباب الزندقة والاحاد فى البلاد بل الكفر ، وأن كل من يتعلم علما عصرىا يعدّه قومى مارقا من الدين ، إلى أن بزغ فى آفاق عالم الاسلام شمس أحرقت بأنوارها حجب الجهالة ، فتجلى سجال الحقيقة ، وأزيل الغطاء عن عيون شباب بلادى جميعا فى بضعة سنين ، الأصم الذى عجزت عنه القرون المتطاولة ، والمؤلفات التى كانت تصدر آنا فآنا لفلسفة الاسلام ، وما هذه الشمس التى مزقت تلك الحجب وأحرقتها إلا مؤلفات فيلسوف الاسلام الأوحى فضيلة الاستاذ الشيخ طنطاوى جوهرى المصرى الذى سحر عقول بلادنا فى مدة وجيزة ، وأبدع قرنا جديدا فى الحياة الاجتماعية الاسلامية ، ووفق بين القرآن والعلوم المصرية ، مما لا يدع مجالاً للشك والريب فى أن تلك العلوم هى نفس الدين ، وأخص بالذكر من المؤلفات ﴿التاج المصحح﴾ الذى أهدها لميكادو اليابان و﴿نظام العالم والأمم﴾ و﴿تفسير الجواهر﴾ وكتاب ﴿القرآن والعلوم المصرية﴾ . ومن العجب أنى فى أى بلاد مرت بها فى سفرى إلى تركيا كنت أقابل من يعرف فيلسوف الشرق الشيخ طنطاوى جوهرى وفى يده أثر من آثار القيمة يريد أن يتوقف به ، أو يثقف به غيره ، والحق يقال ان آثار الفيلسوف على ما أعتقد ستؤثر فى عقلية الشعوب تأثيرا يشبه تأثير المصلح فى الدين المسيحى «لوتر» . ولما كنت فى بلادى كان شباب تركستان الصينية يتشاورون فيما بينهم أن يشيدوا باسم الفيلسوف الجوهرى جامعة تسكون تذكارا لاسمه ، وتقديرا لأعماله ، إن تلك الآثار القيمة أثرت فى عقلية شبان تركستان الصيفية الذين كانوا يتيهون فى بيداء آسيا الوسطى حيارى لا مرشد لهم ولا دليل ، فى عزلة عن الأمم المتقدمة ، فلما رأوها أقبلوا عليها ، وحلّت فى قلوبهم شوق إلى العلوم المصرية ، فسعوا إلى منابها فى جامعاتها فى الممالك المتقدمة الأوروبية والاسلامية ، وأن هذه الكتب الطنطاوية هى التى بعثتنا فى أقطار الشرق والغرب لدراسة علوم الأمم مما حرم منه جميع أجدادنا وآبائنا ، وأنا واحد من أول وفد قام من البلاد ، وعددنا ثلاثون شابا ، وقام بعدنا وفد آخر ، كل ذلك بتأثير مؤلفات هذا الفيلسوف ، فها أنا ذا غادرت بلادى إلى تركيا لاقتباس العلوم المصرية ، وللارتشاف من مناهل حياضها .

(س) ذكرتم أن فى بلادكم مسلمين ، فكم عددهم ومن يتكلمهم ؟

(ج) عندنا أكثر من عشرة ملايين من الأتراك المسلمين الذين يتكلمون بلهجة قديمة من اللغة التركية ، أما المسلمون فى بلاد الصين فانهم أكثر من سبعين مليون مسلم يتكلمون باللغة الصينية ويهتدون العادات والتقاليد الصينية ، ويدينون بالديانة الاسلامية المحمدية ، وأن الذى يتكلمهم هى الحكومة الصينية الأمبراطورية .

(س) هل تضيق الحكومة عليكم فى دينكم ؟ أم هل تقيمون الشعائر بكل حرية ؟

(ج) نحن أحرار بكل معنى الكلمة .

(س) هل زرت مصر وتركيا ؟

(ج) الأفغان ويران فى طريقى إلى تركيا .

(س) هل مكثتم طويلا فى بلاد الأفغان .

(ج) جلت فى الأفغان ستة أشهر ، وأن رفيقى أمين أفندى الكاشغرى دخل فى إحدى المدارس الأفغانية بجانبنا تحت حماية أمان الله خان الملك السابق ، فحيما ذهبت إلى وزارة المعارف الأفغانية أخبرنى معاون الوزير أنه فى صدد ترجمة كتاب ﴿نظام العالم والأمم﴾ للاستاذ طنطاوى جوهرى إلى اللغة الفارسية لشبان الأفغان

(س) قلم ان كتاب « التاج المرصع » لهذا الفيلسوف أهداه صاحبه لأمبراطور اليابان ، فهل لهذا الكتاب أثر في تلك البلاد اليابانية ؟

(ج) إن التاج المرصع لما وصل إلى اليابان أكتب المسلمون اليابانيون الذين أسلموا من ربيع قرن بارشاد المشهور عبد الرشيد إبراهيم السباح ، والآن في اليابان على ماسمعت من بعض الثقافت أ كثر من عشرين ألف مسلم ياباني ، فصار هذا الأثر النفيس (دولة) أى تتداوله الأيدي ، وأثر في زيادة محبتهم لدينهم ، والآن ينتشر الدين الاسلامي بتأثير تربية هذا الأثر انتشارا واسع النطاق . انتهى ملجاء في الجريدة المذكورة  
محمد سعيد درويش من سوريا الباب : نزيل مصر

\*\*\*

فاما سمعت ذلك وكتبته . قلت : صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، هذا من فضل ربي ليبارك أم أشكر أم أكفر ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم ، وقرأت : « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله » . كتب يوم الاثنين ١٠ رمضان سنة ١٣٥٠ هجرية ١٨ يناير سنة ١٩٣٢ م .

هذا هو نهاية الكلام على المقالة الأولى في قوله تعالى : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله فان فأت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحون » والحمد لله رب العالمين .

### المقالة الثانية

في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكونن خيرا منهم ولا تلهووا أنفسكم ولا تباذروا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يغب فأولئك هم الظالمون » يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم »

إن ما تضمنته هذه الآيات فيه « مقامان : المقام الأول » في غوائل اللسان من السخرية والاستهزاء والازد والتناذب بالألقاب والغيبة وما أشبهها « المقام الثاني » في غوائل الأعمال القلبية ، وقد أشير لها بالنهي عن كثير من الظن ، ويقرب منه التجسس ، فهنا أمران خطيران : هما اللسان والجنان . قال زهير بن أبي سلمى :  
لسان الفتى نصف ونصف فؤاده \* فلم يبق إلا صورة اللحم والدم

إن القلب هو العالم النورى الجليل العالى الشريف ، الذى يجمع صور العالمين الدنيوى والأخرى ، واللسان ينوب عنه فى أداء ما كمن فيه من المعانى والعلوم والمعارف ، وكل خير وشر ، إذن أمرهما عظيم ، ولأجزم أن فتن المدارس والمعاهد الدينية والكميات والجامعات ، كل ذلك لتكميل العقل وتدريبه . ولقد كانت عناية الناس باللسان لها مقام عظيم أيضا ، ألا ترى أن العلوم اللسانية كلها فى الشرق والغرب ترجع إلى تهذيب اللسان ، وفى لغتنا العربية ١٢ علما : كالمحو والصرف واللغة والمعانى والبيان والبديع والخط والانشاء والتاريخ والملاء والشعر والخطابة ، كل هذه وما يشبهها إنما جعلت لترقية اللسان ، كما أن العقل يرقى العلوم الرياضية والطبيعية ، والعلم الأعلى وهو العلوم العامة التى تبحث فى نظام العالم العام ، وفى علم النفس وفى علوم الأخلاق والسياسة والله والأرواح والملائكة ، إذن العقل واللسان أمرهما عظيم ، لذلك كان لزاما



على " في هذه المقالة أن أبين لك أيها الذكي " عجائب العلم والحكمة ، وهذه الثروة السامية التي ورثناها عن آباءنا الأولين ، وكيف دفنت هذه الثروة في ثنايا الكتب مئات السنين ؟ وكيف نبقت الأمم الأوروبية في هذه الثروة الآن ولكن بهيئة غير الطيبة الإسلامية ، والنتيجة واحدة .

أنا أرى الآن أنك قد تهيات نفسك أيها الذكي " للتبيان ، وشاقها ماسأقوله في هذا المقام ، وإنى سأعجل لك ذلك الآن فأقول :

يا سبحان الله . اللهم إنك أنت المعلم ، أنت الهادي ، أنت الحكيم ، أنت معلم الطيور في أوكارها ، والوحوش في أوجارها ، والحشرات في أكنانها ، والذرات الميكروية في أطوارها ومستقراتها ومستودعها ، وكل من هذه له طريقة تناسبه ، وحال تلائمها ، فهكذا نوع الإنسان قد جعلته أشبه بتلك الأنواع ، اننا نرى أن الكلام في تهذيب اللسان يتخذ طرقا متباينة ، وأحوالا شتى ، ونرى ديننا الإسلامي فيه من كنوز العلوم في هذا المقام وغيره ما به يلتفت الصادقون الخالصون ، فهذه الإمام الغزالي قد ذكر في الجزء الثالث من الاحياء آفة اللسان فجعلها عشرين مستقرها قريبا ، وأبان مضارها ، والاحتباس منها ، وهاهي ذه جمعية المباحث النفسية في انكنا ترا تبحث في غوائل اللسان كما تبحث علماءنا ، ولكن بطريق أخرى ، فانظر ماذا جرى ؟ جعلوا العقل أشبه ببطارية الكهرباء ، واللسان أشبه بجاريس لتلك الكهربية ، فإذا حافظ عليها اللسان ولم يعثرها وسكت ، فإن تلك الكهربية تكون عوننا لصاحبها في جذب القلوب واقبال الناس على الإنسان وسهولة المعاملة وجميع مصالح الحياة ، إن هذه الطريقة نافعة لمن يريد العاجلة ، وطريقة علمائنا نافعة لمن يريد الآخرة ، والطريقتان تسعيان لغرض واحد ، وهذا أمر عجب ! إن أسلافنا ظهر منهم الخطباء والحكماء والعظماء وأرباب الحجا بدروا أن يحوزهم ما ذكره الأوروبيون ، فهم عملوا بما وصى به الله ونبهه والعلماء فانتفعوا ، ولكن علماء المباحث النفسية أدركوا أن الناس الآن لا يهتمون إلا بالنتائج القريبة اللهم إن ظهور نتائج حفظ اللسان عند علماء المباحث النفسية في زماننا من أكبر المعجزات وأعظم الفوائد في ديننا الإسلامي ، فلا ذكر لك أولا مأسطرتة من أقوال علماء جمعية المباحث النفسية ، ثم أتبعه بما قاله الإمام الغزالي في الاحياء ، وهذان في حفظ اللسان وهو المقام الأول ، ثم أختتم بما ذكرته في كتابي في علم الأخلاق المسمى « جوهر التقوى » في الذنوب القلبية كالخسد والحقد بعد ذكر الذنوب اللسانية ، وهو المقام الثاني من المقالة الثانية وهناك ما قالته :

### جمعية المباحث النفسية

#### المغناطيسية الشخصية

#### الفصل الأول : معرفة القوة

إننا كل منا فيه بطارية كهربية ، يؤثر ويتأثر ، فالجذب من الناس لتيارمنك وأنت لاتعلم ، وكذلك النفور ، فالمرء يؤثر ويتأثر طوعا وكرها .

#### وجود التيارات العقلية

هناك قوة غير القوة العاقلة تعمل بغير العقل فلنسميها مغناطيسية وان كانت هي غيرها ، وقد تعمل أعمال الكهرباء ، والقصد أن نعرف كيف نحكمها كما حكمنا الكهرباء وان لم نعرف حقيقتها كما جهلت الحياة .

#### الفصل الثاني

من هو الرجل المغناطيسي ؟ الرجل كالمرأة في المغناطيسية

- (١) تزيح لعمامته .
- (٢) رزين لا يتأثر بسرعة .
- (٣) الاحساس بقوة خفية فيه (لا في حديثه ولا سلوكه ولا سكناته ولا معاملته) بل هي جزء منه .
- (٤) يستولى على جزء من كهر بانيك فتذهب إليه .
- (٥) ينظر نظرات رجة بين عينيك في أول الأنف بدون أن تشهر باسمه مع اللطف عند أول كلامه معك .
- (٦) يصغى إلى حديثك دائماً .
- (٧) لا تقف أمامه عقبة ، ولا تلهف على مطالبه ، بل هو واثق بها ، لأنه متأكد لارتكابه على المعرفة ، وأنه ينال مقصوده .
- (٨) لا يمدح نفسه ألبتة .
- (٩) يزداد القويّ قوة في مغناطيسيته ، والضعيف يزداد ضعفاً ، هذه قاعدة .
- (١٠) لا يفرم باظهار العلم ، بل حديثه عادي .
- (١١) لا يظهر الرغبة في الحديث وأنت تجب به لاعتقادك أنه قادر على الاخبار بالمجائب وهو لا يريد وتظن أنه لا يعتمد ذلك ، ويظهر لك كأنه فوق المدح والاطراء .
- (١٢) إذا ترقى في هذه الصفة لا يسر باسمه في أصحابه كالأول لأنه أرقى من ذلك .
- (١٣) يترقى دائماً .
- (١٤) مميزات المغناطيسية الشخصية : السطوة ، والتأثير ، والثروة ، والجاه ، والقبول عند الناس ، وهي نتائج منطقية للمقامات السابقة ، ويجلب المحبة لجذب الثروة والأفراد .
- (١٥) يهزّ عليك مفارقتك ، تتعلق به تعلق الطفل بأمه .
- (١٦) يسلب علمك ، وهو يحفظ علمه ، ولو شاء لأسمعك فتحدثه وهو ساكت يصغى آخذ علمك .

### الرجل غير المغناطيسي

- (١) يخيفك وتسكره مصاحبته .
- (٢) يزيدك حزناً واقباضاً .
- (٣) يكثر المجالس .
- (٤) يشكو القدر ، والأصحاب ، والجو ، وكل شيء .
- (٥) متغير المبدأ ، سريع التقل في ، وفي الحديث ثقيل عليك ، ولا يفتح بشيء ، عابس الوجه ، خائب ، لا يحب إلا الاطراء الكاذب ، فتخلص منه بالاطراء الكاذب .
- (٦) تفرح عند خروجه من عندك ، ولا مغناطيسية عنده ، هي سالبة ، فقد أخذ منك شيئاً وهو بعض المغناطيسية .
- (٧) سببه أنه لا يعتمد على نفسه ، لا يستقل ، والرجل المغناطيسي لا يشكو ، ولا يبكي ، هو قوة تخضع له الظروف ، ويؤثر في البيئة التي حوله .
- (٨) مسرف في أحواله .
- (٩) منهزم سريعاً .
- (١٠) النتيجة أنه لا يلاقى إلا الدمار تبعاً لقوانين الطبيعة الصادقة .

## القاعدة الذهبية

- (١) لا تشكّر لخلق ألمك .
- (٢) ولا تسع وراء اكتساب المديح ، ولا الشفقة من الناس .
- (٣) وفي كل رغبة قوة مغناطيسية يجب حفظها للانتفاع .

### الفصل الثالث : طبيعة التيارات العقلية

- (١) كل رغبة لأى مطلب هي تيار عقلي عملي يحمل قوة مغناطيسية ، يؤثر الرجل المغناطيسى على اخوانه ، ويعمل في هذا المستوى بقانون الجذب والتنافر .
- (٢) استخراج القوة من الرغبة ، هذه الرغبات اذا عصمتها وحفظناها كانت قوة حفظناها لأنفسنا وان جرينا وراءها ونلنا مبتغايها فقدناها ، فلذلك حرص عليها ، لأننا أخرج إليها فنخزنها .
- (٣) فلأنانية والفخر الكاذب ، وقلة الصبر ، وتوجب أفعالا تصرف بها عنا تلك القوة .
- (٤) لا تدع مجالا لتيار الرغبة أن يفلت من يديك ، ولا تحقق تلك الرغبة لتسكون لك قوة تنضم إلى أخوانها فتسكون قوى الجذب لفيرك ، فاذا رغبت أن تدهش أخوانك بأخبار عجيبة ، ورأت فيك مطمحاً لذلك فاسكت وهذه قوة حفظتها ، فان حققت ذلك أضعفت مغناطيسيتك .
- (٥) السكتان : اذا رأيت أن تخبر أحد أصدقائك بخبر ولو كان لقيمة له فاكتمه ، فهذه رغبة مكتومة حفظت لك مغناطيسية ، وهذه أشبه بالحمام في البرج ، يجلب إليه أخوانه ، وكلما كثرت الأمثال تضاعفت الزيادة ، وهذه تخدمك أجلّ خدمة .
- (٦) إياك أن تظن أن حفظ هذه القوة هو الجود والوقوف . كلا . بل كلما زادت حفظا زادت قوة كائنهم كلما علا سبده زاد ضغط الماء عليه فيسهل الانتفاع بها أكثر .
- (٧) إن قوة الرغبة موجودة ، ألم تر أنك قد تحملك الرغبة على المشي وركوب العربى لاخبار صديقك فاذا حفظت هذه القوة حفظت لك كل قواك التي كانت ستصرفها .
- (٨) نحن لا يؤثر فينا غرابة الذكاء ، وانما يؤثر فينا نفس الذكاء ، فقابل الخبر المرقص بسكون كأنك فوق ذلك ، لا انك لا تميل لسماعه . كلا . وكأن نفسك عميقة ، وأعجابنا بما يبدو من الأذكاء أقل من إعجابنا بأنهم أعمق منا ، اجعل معارفك وأخوانك في ظلام دامس من جهة أفكارك ، ونرى فعلت ذلك فجأة أعجب بك أصحابك حالا .
- (٩) السكتان جعل الأتباع يظنون في المتبوعين قوة فوق طاقتهم ، ولولا السكتان ما جهلت الحقائق والجهل بها أورث الاتباع إعظاما لمتبوعيههم ، فعظماء الرجال سادوا بالسكتان .
- (١٠) ممن اتصف بهذه الصفة تشارلس استيوارت الزعيم الأيرلندي وهو فوق نابليون ، وكان كثير من هؤلاء معضلات عند أصحابهم ، وكان استوارت بارتل قليل الكلام جدا ، ولا خشنة في صوته ، ولا يتكلم إلا باللازم ، وكان هادئا في حديثه .
- (١١) العصمت المذكورة له أوقات كالأدوية المختلفة ، ومعنى هذا الصمت أن أخبارك تحفظها في نفسك وتعود التفكير فيها فتسكون قوة حقة ، أما اذا تكلمت وصرت بأفكارك فقد ذهبت مغناطيسيتك ، فاذا لم تطلعهم على سرّك كنت ذا جاذبية قوية تجذبهم إليك كما يجذب المغناطيس قطع الحديد .

(١٢) لاتخبر اخوانك انك قرأت المغناطيسية فذلك يسقط قيمة عملك ، بل اكتم هذا تكون قوة عظيمة ، أما اذا علموا كانت أعمالك ضائعة ، واجتنب الاطراء ، فالذي يلجئ آفاله يزيد عليه الساكت الحافظ لرغبته ، فالناس هم المادحون له .

### الفصل الرابع

انظر في حياتك الماضية تجد أنك أنت و ٩٩ من المائة من الناس يشتركون الفرض لاخبار اخوانهم بما فعلوا لتظهر نباهتهم ، هذه فطرة حب الاطراء والمدح ، وهي تيار من تيارات المغناطيسية الانسانية العقلية في المخ يتسرب من النفس كما تضع السكر باء في الجو بدون عمل اذا لم تحفظ ، إن هذه الفريضة فينا متى تركت وشأنها أضعت قوتنا وأخذت منا منافع لانهاية لها ، وهي تضاد المنافع الواجبة لنا فلنحفظها ، فلتحذر هذا ولتجتهد أن تكون منفعها ، فلاتحقق رغبة الاطراء ولو في أبسط الأشياء ، فاحفظها تسكب غيرها بلا تعب ، فسوف تشاهد النتيجة محسوسة ، في زمن قصير ترى ﴿ أمسين : الأول ﴾ أنك بعد أن تقرأ هذه الأخلاق وتهمل بها ترى تغيرا محسوسا في نفسك ، وفي حياتك اليومية ، يزيد احترامك لنفسك وتذكرك بها ، وتعلم هيبتك ووقارك ، وتحس بالقوة الحقيقية تسرى في عروقك ، بعد التغلب على كل تيار تشربه ﴿ الثاني ﴾ انك ترى اخوانك قد تغيروا تتحرك تغيرا كليا ، يزدادون رغبة للبحث عنك ، والمحادثة والبقاء معك ، يمكنك الزيادة في كل وقت اذا اتبعت ما يأتي : « لاتحقق رغبتهم في معرفة شؤونك ، واترك أصحابك حيارى من جهتك ، وإياك أن تظهر أنك تفعل ذلك متعمدا » انتهى الفصل الرابع .

### الفصل الخامس : كيف يمكن استعمال القوى المضادة لما تُدّتك الشخصية

كل رغبة تيار موجب أو سالب يريد الاتحاد مع ضده فيحدث التبادل وترجع إلى ما كنت عليه كما يجذب القطب الموجب المغناطيسي القطب السالب ، الأثرى إلى السكبر كيف يضرب بالفضائل عرض الحائط ، ويفضح نفسه ، ويخالف ضميره ، تلك قوة القاهرة باطشة ، فلاتستفيد منها كما يستفيد المصارع الياباني من خصمه ، وتلدون وبالا عليه .

### معرفة القوة القابلة للاستعمال

ق. علمت القوة المغناطيسية السكامة في التكتم ، ونبت الأناية بالتسكك والفخر ، كل دافع للرديلة نعمة متسكرة فليقابلها اللبيب بصدر رحب على أي شكل كانت ، فتزيد القوة المغناطيسية ، فيضيف جاذبية على جاذبية عنده ، فان اتبع هواه رجع كالعادة وتضعف البطارية العقلية . إن العازل الواقى لك من ضياع المغناطيسية هو العلم الذي تقرأه في مثل هذا .

### تمرين هام لامتنصاص الطاقة

اذا عرض لك خاطر مزعج مما كان يؤثر فيك سابقا ، فافرح فانك أرقى منه ، وفكر في أنك ستملكه وتنتفع به ، ففي أثناء التفكير :

(١) خذ نفسك ببطء مقدار ٨ ثوان وكرر العبارة الآتية : « سأسعى حالا بارادتي لامتلاك القوة السكامة لهذه الرغبة » .

(٢) بعد ذلك احفظ الهوا في رتليك ٨ ثوان ، وكررا للآتية في أثناء ذلك : « سأسعى الآن في

استصاح هذه القوة التي ستصبح من الآن ملكاً لي .  
 (٣) أخرج الهواء من رئيتك ببطء نحو هـ ثوانٍ وردد الجاهل الآتية في نفسك أثناء ذلك : « أنا الآن في هدوء تام ، ويمكنني به أن أحكم القوة المغناطيسية التي أحوزتها » ويمكنك أن تكرّر هذا التمرين عدة مرات إذا أردت .  
 هاأنذا شرحت لك طريقة الامتلاك والامتصاص والهدوء ، وذلك ليس لحفظ القوة فقط ، بل العلماء يعتقدون أن هناك صلة بين الرئتين ، وبين طبيعة الشعور البشرية .

### يتغلب على هوى نفسه

إن هوى نفسك يفقد سلطانه عليك متى اعتقدت وعرفت أنك قادر على التغلب عليه ، وانك تسلبه قوته ، وتستعملها لأغراضك ، ففي خطوة واحدة صرت أرقى من الهوى النفسى ، وأعلى من العواطف ، والناس يسهون لهذا طول حياتهم ، وقليل منهم الواصل . مثل الرغبة والعواطف كمثل قنبلة فيها فتيلها المحترق الذى ينتهى بفرقتها ، فان تركها الرجل الجاهل تفرقت وقتلته ، أو شوّهت جسمه ، وإن رفع الفتيل عنها (ولا أخالك إلا فاعلا ذلك) صارت ملكاً حلالاً تفتقع بها في حياتك متى شئت ، فالإنسان تحت العواطف هالك ، والمالك لها سعيد . انتهى الفصل الخامس .

### الفصل السادس: الوقت اللازم لظهور النتائج

سيقول قائل : هذه الفصول الخمسة لم يجيئ فيها أمور عالية هي معقدة سر ؟ فنقول : عليك باتباع هذه التعاليم ، والنتيجة أشبه بنتيجة الزرع ، والقوانين هنا كالشمس ، الزرع لا يورق ولا يزهر ولا يثمر إلا في زمان ملائم ، هكذا هنا فليست النتائج بنت يوم أو بعض يوم .

### بعض النتائج في الحال تشاهد

الطالب الجديد يشاهد في ٤ أو ٥ أيام على الأكثر بعض النتائج ، وفي الحال يشعر باحترام نفسه ، والثقة بها ، وكما زدت كبرها للنفس زدت قوة في أعصابك ومخك تزيد في أبحاثك وتفتك بمغناطيسيتك الشخصية ، وهي ليست أنانية ، بل هي طمأنينة وراحة بها يتأكد لك عظيم نفوذك وتأثيرك ، وهي لا تدعو للباهة ، ولا الفاخرة أبداً ، وليفتقد كل طالب نفسه بصراحة في كل لحظة ، فلا يقع فيما يقع فيه الناس من الخطأ ، فلا تظن أن ففدك الجاذبية من أنانية الأصحاب وذوقهم السقيم ، فالخطأ منك أنت لأنك فقدت الجاذبية .

### ضرب مثل

إن زيدا الذى كنت تحب إعجابه بك وهو صديقك قد أقبل ، وقد كنت تستجلب مودته وهو لا يلتذ بمعاشرتك ، ولا تسره صحبتك ، سبب ذلك أنك كنت البطارية المرسله وهو البطارية القابلة ، فكنت فاقدًا لشرائك السكر بائية ، فأضعت قوتك وراء الفخر والمباهاة طوعاً أو كرها ، وهو حاز ثقتك واحترامك بلا تعب ، يمكنك أن ترجع إلى عقلك الآن ترى أن القوانين المتقدمة تدل على أنه سحب منك ولم تسحب منه .

### ما يجب عليك ؟

اسكت الآن قليلاً ، اترك صاحبك ثلاثة أيام أو أربعة ، هل سرّك شيء تخبر به أصحابك كما أدت ؟ احفظه . اترك المادة القديمة ، تلب على تلك الرغبة ، رغبة الاخبار والمباهاة ، هذا التغلب سهل في الأول ، صعب

بعد ذلك ، لم تكن العادة منك ، ولست كنت أنت فوق كل صعب ، لأنك قوى العزيمة ، ولست من تقب أمامه العقبات ، ولقد كانت تهرب منك تلك القوة ، وأسفاه : فاسفط رغائبك المادية والمعنوية لا تفر منك ، وليس هذا نكران الذات إنما هو القانون العلمى الذى يحكم التيارات ، فإذا عملت بهذه القوانين وطبقتهما بذلك أمكنك أن تحفظ قوتك ، وتقارم رغباتك ، وقوة ذلك تصير ملكا لك . انتهى الفصل السادس :

### الفصل السابع

لهلاك تقول قبضت على قوى المادية والمعنوية بيد من حديد ، وجعلتها فى بطاري عقلية ، فالنتيجة ؟  
 ﴿ الجواب ﴾ القوة التى ملكتها وحفظتها سوف تجذب إليها ما يصادفها من مغناطيسية الآخرين كالكهرباء الموجبة تجذب السالبة بدون عمل منك ولا فكر . وجهك يتغير ، وأخلاقك تتغير ، وأعمالك وأنت لا تشعر ، والذى كنت تطلبه فلا تصل إليه يجرى إليك مخنرا بلاسى منك ، يأتى إليك اضطرابا بالقانون والجذب العام والنجاسة . أن لا تنسى إذا لم يأت لك نفس ماطلبته بعينه الذى كنت تسعى إليه ، انه سوف يأتى لك يوما من الأيام .

### التغير الطبيعي المشاهد

متى ابتدأت فى العمل والتبرين والتقوية بهذه القوانين :

- (١) فالجسم يتغير .
- (٢) العين أكثر لمعانا .
- (٣) البشرة تزيد بياضا .
- (٤) القامة أكثر اعتدالا .
- (٥) يترك الخوف ، والقلق ، والحزن ، والغامل ، والسامة ، والتأثر .
- (٦) يكون هادئا ساكنا .
- (٧) صار الآن ليس هو ذلك الضعيف الذى تلعب به الطبيعة البشرية ، أصبح قوة لا يستهان بها فى الوجود ، تتغير الدنيا فى عينه ، تلبس حلة جديدة ، تبدل أفكاره من جهتها ، ويستمر فى فهم قوته المعنوية ، فيزيد إيمانا وعقيدة وطمأنينة ، نفسه أصبحت تفهم معنى الحياة ، والعلم قوة ليس بعدها قوة .

يجب الانقباه لأبسط الأشياء ، فإذا ترك فرصة واحدة أضاعت كثيرا من قوته ، هناك ظاهرة طبيعية ، لا يعتد بها صغار العقول ، وتكون سببا من أسباب اليأس ، وداع من دواعى الخيبة ، إذا سرت فى هذه الأعمال انقادت لك السعادة ، وأصبح ما كان صعبا عليك فى غاية السهولة ، ولكن ربما تقف عند مآلته فاعلم أن القوة لا تنتهى ، فاطلب الأعلى ولا تقف عند ما وصلت إليه ، فليس للسعادة نهاية ، وللاقوة غاية .

### الفصل الثامن : اقتراحات نافعة فى الامور العملية

قد عرفت هذه القوانين ، وفهمت كيف تحفظ كهر بائيتك ، وتريد أن تستعمل هذه الموهبة فى أمر ، كأن تتوجه إلى رجل فظ غليظ قاسى القلب ، وتريد أن تخلص منه وتؤثر فيه فيكون لك لاعليك ، فهذه القوانين تساعدك :

- (١) تظاهر أمامه بمظهرك الأدبى الحقيقى مع الفتور وعدم الاهتمام ، شاعرا أنك قادر أن تكون أرق

من ذلك وألطف في حضرتك ، واسكنك لا تريد ذلك . وتبسطى الحادثة وأنت متسدر لقوتك المحفوظة في بطاريتك حق قدرها . تسلم بهدوء وطمأنينة . لا يظهر على وجهك علامة التلهف والاشتياق . لا يظهر الملل عليك ، ولا اليأس على وجهك ، اجعل السرور يواكبك مع السكينة والهدوء والثقة بكل نجاح ، وكل حركاتك دالة على ماسبق ، وعند ابتداء الكلام انظر إلى البقعة بين عينيه في أعلى الأنف ولتعتقد أنها موضع ضعف الرجل ، هؤلاء الخشنون ضعاف ، فستنظر عيناه يمينا وشمالا ، ولا تنظر لها بعين برائة بل بهدوء وطمأنينة فتبتعد عيناه عنك بقلق زائد ، اجتهد في أن ينظر إليك وأنت تسلم ، وإذا ابتداء في الكلام فارفع عنه نظرك وانظر الى أى نقطة أخرى من جسمه ، اصغ إليه باحترام ، فإذا ابتدأت الكلام انظر النقطة بغير وضوح بحيث لا يتنبه ، الهدوء والسكينة مفتاح نجاحك ، وبعد ذلك لا ينسك أبدا وسوف يعرف أنك أثرت فيه

### كيف تحصل على الراحة والطمأنينة والثقة بالنفس ؟

تدرب على الخطابة في الأماكن الخالية ، أرفى حجرتك التي لا يجاس مملك فيها أحد ، وخذ النفس بلطف وأخرجه بلطف هكذا . دقائق ، والادخال والاخراج بالتدرج ، وبعد ذلك قف على قدميك ذاهبا جاثيا ملقيا كلمات ذات رنان في أى موضوع على شخص ، أو أشخاص ، أو صورتك في المرأة ، وقب بصر وجهورى ، مشيرا بأصبعك ، مفكرا في كل جملة قبل النطق بها ، كامل الثقة ، وثقا ثقة تامة بالقول ، حاصرا فيه فكرك ، وتخرج الألفاظ كدقات الأجراس من أعماق صدرك ، والكلام في أى خاطر يطرأ عليك ، ولو كانت الكلمات غريبة ، أو الأقوال غير معقولة ، وتؤثر على السامع الخيالى وكأن الحادثة حقيقة .

التأثير « قسمان : الأول » زيادة الثقة بالنفس وله نتائج عديدة بأشكال مختلفة مباشرة وغير مباشرة وعلى كل حال سوف تعرفها بنفسك وتشعر بها في حينها : متى شعرت بملل واحتجت إلى زيادة ثقتك بنفسك فاقص في هذا القرن نصف ساعة تر العجب العجيب . والقسم الثانى تأثير العقيدة ، فإذا كان الحديث في قضية معلومة استفاد من هذه القوة الجبية فائدة ، وحصل على ما يريد على حسب ما طلب في حديثه ، وكأن تلك الأشياء ملك له فلا تلبث حتى تأتى له ، ووجهة تأثير العقيدة نظرية شائعة في أوروبا اليوم . وإلى هنا يتم الكلام على المقالة الثانية والحمد لله رب العالمين .

هذا ما أردت ذكره من آراء مباحث الجمعية النفسية ذكرتها لأريك أن القوم في أوروبا أخذوا يحتلون على حفظ اللسان بمثل ذلك وإن كنت أعارض في بعض ما جاء فيه ، وأنت ترى أيها النكس أن هذه الجمعية احتالت على تهذيب اللسان بالنتائج الماجلة بحسب ظنها . وهذه النتائج الديوية وصل لها المهذبون من المسلمين سابقا بما أقصه عليك من نبأ الأخبار والآثار التي ذكرها الامام النزالى في الاحياء . وسترى عجبا من توافق النتائج في العالمين وكيف كانت هذه الثمرة المحزونة عندنا ضائعة . وظهر عند غيرنا ما يوافقه في نتائجها . فانظر ما سذكركه فيما يلى وهو :

### القسم الثانى من المقام الأول في المقالة الثانية

نذكر هنا ما جاء في الجزء الثالث من كتاب الاحياء في صفحة ١٠٠ وما بعدها وهذا نصه :  
« ونحن بتوفيق الله وحسن تدبيره نفصل مجامع آفات اللسان ، ونذكرها واحدة واحدة بحدودها وأسبابها وغوائلها ، ونعرف طرق الاحتراز عنها ، ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمتها ، فنذكر أولا فضل الصمت ونورده بذكر آفة الكلام فيما لا يعنى ، ثم آفة فضول الكلام ، ثم آفة الخوض في الباطل ، ثم آفة

المراء والجدال ، ثم آفة الطعنة ، ثم آفة التعريف بالكلام بالتشكي ، وتكاف السجع والفصاحة ، والتمنع فيه ، وغير ذلك مما جرت به عادة المتناصبين للدين للخطابة ، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان ، ثم آفة اللعن إمام الخيران أو جناد أو انسان ، ثم آفة الغناء والشعر . وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيد ، ثم آفة المزاح ، ثم آفة السخرية والاستهزاء ، ثم آفة افشاء السر ، ثم آفة الوعد بالكاذب ثم آفة الكذب في القول واليمين ، ثم بيان العاريض في الكذب ، ثم آفة الغيبة ، ثم آفة النجاسة ، ثم آفة ذى اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ، فيكلم كل واحد بكلام يوافقه ، ثم آفة المدح ، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين ، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل ، وعن كلامه ، وعن الحروف أهى قديمة أو محدثة ؟ وهي آخر الآفات ، وما يتعلق بذلك ، وجلتها عشرون آفة . ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه :

### بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت

اعلم أن خطر اللسان عظيم ، ولانجاة من خطره إلا بالصمت ، فلذلك مباح الشرع الصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم (١) « من صمت نجا » وقال عليه الصلاة والسلام (٢) « الصمت حكم وقليل فاعله » أى حكمة وخزم (٣) روى عن عبد الله بن سفيان عن أبيه قال قلت لرسول الله : أخبرني عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال قلت فما أتقى ؟ فأومأ بيده إلى لسانه (٤) وقال عقبة بن عامر قلت لرسول الله ما النجاة ؟ قال أمسك عليك لسانك ، وليس لك بيتك ، وابك على خطيئتك (٥) وقال سهل ابن سعد الساعدي قال رسول الله ﷺ : « من يتكفل لى بما بين لحييه ورجليه أتكفل له بالجنة » وقال صلى الله عليه وسلم (٦) « من وقى شر قبحه وذنبه ولفقه فقد وقى الشر كله » القبح هو البطن ، والذنب الفرج ، والقلق اللسان ، فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين : البطن والفرج (٧) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلق ، وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال الأجوفان الفم والفرج فيحتمل أن يكون المراد بالفم آفات اللسان لأنه محله . ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه ، فقد

(١) حديث : من صمت نجا (ت) من حديث عبد الله بن عمرو بسند فيه ضعف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد .

(٢) حديث : الصمت حكمة وقليل فاعله : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف ، والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت ، قال : والصحيح عن أنس أن لقمان قال ورواه كذلك هو وابن حبان في كتاب « روضة العقلاء » بسند صحيح إلى أنس .

(٣) حديث سفيان الثقي : أخبرني عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك الحديث (ت) وصححه (ون ه) وهو عند (م) دون آخر الحديث الذى فيه ذكر اللسان .

(٤) حديث عقبة بن عامر : قلت لرسول الله ما النجاة ؟ قال أملك عليك لسانك الحديث (ت) وقال حسن

(٥) حديث سهل بن سعد : من يتوكل لى بما بين لحييه ورجليه أتوكل له بالجنة . رواه خ

(٦) حديث : من وقى شر قبحه وذنبه ولفقه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ : فقد وجبت له الجنة .

(٧) حديث : سئل عن أكثر ما يدخل الجنة الحديث (ت) وصححه (وه) من حديث أبي هريرة



قال (١) معاذ بن جبل : قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما تقول ؟ فقال : ثكلتك أمك يا ابن جبل ، وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم (٢) وقال عبد الله الثقي : قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به ؟ فقال قل ربى الله ثم استقم . قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على ؟ فأخذ بلسانه وقال هذا (٣) وروى أن معاذ قال يا رسول الله أى الأعمال أفضل ؟ فأخرج رسول الله ﷺ لسانه ثم وضع عليه أصبعه (٤) وقال أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم : « لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « من سرته أن يسلم فليأزم الصمت » وعن سعيد بن جبيرة مرفوعا إلى رسول الله ﷺ أنه قال (٦) إذا أصبح ابن آدم أصبححت الأعضاء كلها تذكروا اللسان أى تقول : اتق الله فينا فانك ان استقمت استقمنا ، وان اعوججت اعوججنا (٧) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى أبا بكر الصديق رضى الله عنه وهو يمد لسانه بيده فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردنى الموارد ان رسول الله ﷺ قال : ليس شئ من الجسد إلا يشكركم إلى الله اللسان على حديثه (٨) وعن ابن مسعود انه كان على الصفا يلى ويقول : « بالسان قل خيرا تفهم ، واسكت عن شرّ تسلم ، من قبل أن تندم » فقيل له يا أبا عبد الرحمن أهذا شئ تقول له أو شئ سمعته ؟ فقال لا بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أكثر خطايا ابن آدم فى لسانه » (٩) وقال ابن عمر : قال رسول

(١) حديث معاذ : قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما تقول ؟ فقال ثكلتك أمك ، وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم (ت) وصححه (وهك) وقال صحيح على شرط الشيخين .

(٢) حديث عبد الله الثقي : قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به ؟ الحديث رواه (ن) قال ابن عساکر وهو خطأ ، والصواب سفيان بن عبد الله الثقي كما رواه (ت) وصححه (هـ) وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث .

(٣) حديث : ان معاذ قال يا رسول الله أى الأعمال أفضل ؟ فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه ، الطبرانى وابن أبى الدنيا فى الصمت ، وقال : أصبعه مكان يده .

(٤) حديث أنس : لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، الحديث ابن أبى الدنيا فى الصمت والخرايطى فى مكارم الأخلاق بسند فيه ضعف .

(٥) حديث : من سرّه أن يسلم فليأزم الصمت ، ابن أبى الدنيا فى الصمت وأبو الشيخ فى فضائل الأعمال والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف .

(٦) حديث : إذا أصبح ابن آدم أصبححت الأعضاء كلها تذكروا اللسان الحديث (ت) من حديث أبى سعيد الخدرى رفعه ، ووقع فى الاحياء عن سعيد بن جبيرة مرفوعا وانما هو عن سعيد بن جبيرة عن أبى سعيد رفعه ، ورواه (ت) موقوفا على عمار بن زيد وقال هذا أصح .

(٧) حديث : ان عمر اطالع على أبى بكر وهو يمد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول ؟ قال ان هذا أوردنى الموارد ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ من الجسد إلا يشكركم إلى الله عز وجل اللسان على حديثه ابن أبى الدنيا فى الصمت وأبو يعلى فى مسنده والدارقطنى فى العلل والبيهقى فى الشعب من رواية أسلم مولى عمر ، وقال الدارقطنى ان المرفوع وهم على الداروردي ، قال وروى هذا الحديث عن قيس بن أبى حازم عن أبى بكر ولا علة له .

(٨) حديث ابن مسعود انه كان على الصفا يلى ويقول : بالسان قل خيرا تفهم ، وفيه مرفوعا : إن أكثر خطايا بني آدم فى لسانه ، الطبرانى وابن أبى الدنيا فى الصمت والبيهقى فى الشعب بسند حسن

(٩) حديث ابن عمر : من كفّ لسانه ستر الله عورته الحديث ابن أبى الدنيا فى الصمت بسند حسن

صلى الله عليه وسلم : « من كُنتَ لسانه ستر الله عورته ، ومن لك غضبه رقا الله عذابه ، ومن اعتذر إلى الله قبل الله عجزه » (١) وروى أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني : قال اعبد الله كأنك تراه ، وعُد نفسك في الموتى ، وإن شئت أنبأتك بما هو أم لك من هذا كما ، وأشار بيده إلى لسانه (٢) وعن صفوان بن سليم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق » (٣) وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت » (٤) وقال الحسن : ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رحم الله عبدا تسكلم ففتم ، أو سكت فسلم » وقيل لعيسى عليه السلام : « دلنا على عمل ندخل به الجنة ؟ قال : لا تنطقوا أبدا ، قالوا لا نستطيع ذلك . فقال : فلا تنطقوا إلا بخير » وقال سليمان بن داود عليهم السلام : « إن كان الكلام من فضة فالسكوت من ذهب » (٥) وعن البراء بن عازب . قال : جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال : دلي على عمل يدخلني الجنة ؟ قال : أطمع الجائع ، واسق الظمآن ، وأمس بالمعروف ، وانه عن المنكر ، فإن لم تطق فكف لسانك إلا من خير . وقال صلى الله عليه وسلم (٦) « اخزن لسانك إلا من خير ، فإنك بذلك تغلب الشيطان » . وقال صلى الله عليه عليه وسلم : « إن الله عند لسان كل قائل ، فليتق الله أصم وعلم ما يقول » وقال عليه الصلاة والسلام (٧) « إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة » (٨) وقال ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم : « الناس ثلاثة : غانم ، وسالم ، وشاحب ، فالغانم الذي يذكر الله تعالى ، والسالم الساكت ، والشاحب الذي يخوض في الباطل » وقال عليه الصلاة والسلام (٩) « إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه وأن لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه »

(١) حديث : أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني ، قال اعبد الله كأنك تراه الحديث ، ابن أبي الدنيا في الصمت وطب ، ورجاله ثقات ، وفيه انقطاع .

(٢) حديث صفوان بن سليم مرفوعا : ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق ، ابن أبي الدنيا هكذا هي سائر رجاله ثقات ، ورواه أبو الشيخ في طبقات المحدثين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء أيضا مرفوعا .

(٣) حديث أبي هريرة : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت ، متفق عليه .  
(٤) حديث الحسن : ذكر لنا رسول الله ﷺ قال : رحم الله عبدا تسكلم ففتم أو سكت فسلم ، ابن أبي الدنيا في الصمت واليه في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية اسماعيل ابن عياش عن الحجازيين .

(٥) حديث البراء : جاء أعرابي فقال : دلي على عمل يدخلني الجنة ؟ قال أطمع الجائع الحديث ، ابن أبي الدنيا باسناد جيد .

(٦) حديث : اخزن لسانك إلا من خير ، الحديث (طه) من حديث أبي سعيد وله في المعجم الكبير ولابن حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر .

(٧) حديث : إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة (هـ) من حديث أبي خلاد بلقظ : إذا رأيتم الرجل قد أمطى زهدا في الدنيا وقلة منطلق فاقتربوا منه فإنه يلقي الحكمة وقد تقدم

(٨) حديث ابن مسعود : الناس ثلاثة : غانم وسالم وشاحب ، الحديث الطبراني ، وأبو يهلى من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ المجالس ، وضعفه ابن عدي ، ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود .

(٩) حديث : إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ، الحديث لم أجده مرفوعا وإنما رواه الخرائطي في مكالم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون .

وقال عيسى عليه السلام : « العبادة عشرة أجزاء : تسعة منها في الصمت ، وجزء في الفرار من الناس » .  
وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (١) « من كثر كلامه كثرت سقطته ، ومن كثرت سقطته كثرت ذنوبه ، ومن كثرت  
ذنوبه كانت النار أولى به » .

وهما ورد في الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام ،  
وكان يشير إلى لسانه ويقول : هذا الذي أوردني الموارد . وقال عبد الله بن مسعود : والله الذي لا إله إلا هو  
ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال طاووس : « لسانى سبع أن أرسلته أكلنى » . وقال وهب  
ابن منبه : في حكمة آل داود : حق على العاقل أن يكون عارفا بزمانه ، حافظا لسانه ، مقبلا على شأنه .  
وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه . وقال الأوزاعي : « كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله :  
أما بعد : فإن من أكثر ذكر الموت رضى من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما  
يغنيه » . وقال بعضهم : « الصمت يجمع للرجل فضيلتين : السلامة في دينه ، والفهم عن صاحبه » . وقال  
محمد بن واسع لمالك بن دينار : « يا أبا يحيى : حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم » .  
وقال يونس بن عبيد : « مامن الناس أحد يكون منه لسانه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله »  
وقال الحسن : « تسكلم قوم عند معاوية رحمه الله والأحنف بن قيس ساكت ، فقال له مالك : يا أبا بحر لا تسكلم  
فقال له أخشى الله أن كذبت وأخشاك أن صدقت ، وقال أبو بكر بن عياش : « اجتمع أربعة ملوك : ملك  
الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقبصر . فقال أحدهم : أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقول . وقال  
الآخر : أنا إذا تسكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها ، وإذا لم أنسكلم بها ملكتها ولم تملكني . وقال الثالث :  
عجبت للتسكلم أن رجعت عليه كلمته ضرته وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع : أنا على رد ما لم أقول أفد مني  
على رد ما قلت » . وقيل أقام المنصور بن المهترلم يتسكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة . وقيل مات تسكلم  
الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة ، وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاسا وقلم فشكل ما تسكلم به كتبه  
ثم يحاسب نفسه عند المساء ، فإن قلت فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من  
الخطأ والكذب والغيبة والنميمة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتركبة النفس والخوض في الباطل والخصومة  
والفضول والتعريض والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات ، فهذه آفات كثيرة ، وهى سبابة إلى  
اللسان لا تنقل عليه ، ولها حلاوة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، والخائض فيها قلما  
يقدر أن يمسك اللسان فيطلقه بما يجب ويمسكه ويكفه عما لا يجب فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتى  
تفصيله ، ففى الخوض خطر ، وفى الصمت سلامة ، فلذلك عظمت فضيلته ، هذا مع ما فيه من جمع الهم ودوام  
الوقار والفراغ للفكر والذكر والعبادة والسلامة من تبعات القول فى الدنيا ومن حسابه فى الآخرة ، فقد قال  
تعالى : « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » . ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر وهو أن الكلام أربعة  
أقسام : قسم هو ضرر محض ، وقسم هو نفع محض ، وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة ،  
أما الذى هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تقي بالضرر ، وأما لا منفعة فيه  
ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضييع زمان وهو عين الحسران فلا يبق إلا القسم الرابع فقد سقط ثلاثة أرباع  
الكلام وبقى ربع وهذا الربع فيه خطر إذ يترج بما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتركبة النفس  
وفضول الكلام امتزاجا يخفى دركه فيكون الإنسان به مخاطرا ، ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره

(١) حديث : من كثر كلامه كثرت سقطته الحديث ، أبو نعيم فى الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف ،  
وقد رواه أبو حاتم بن حبان فى « روضة العقلاء » والبيهقى فى الشعب . ووقفا على عمر بن الخطاب

علم قطعاً أن ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب حيث قال (١) : « من صمت نجاً » (٢) فلقد أوتي الله جواهر الحكيم قطعاً وجوامع السكام ، ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بواطن المعاني إلا خواص العلماء ، وفيما سند ذكره من الآفات ونسب الاحتراز عنها ما يستر فك حقيقة ذلك أن شاء الله تعالى ، ونحن الآن نصد آفات اللسان ونبتدئ بأخفها ، ونترقى إلى الأغاظة قليلاً قليلاً ، ونؤخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب فإن النظر فيها أطول ، وهي عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى .

### الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعينك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحتفظ أفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيرها وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً لأنك تتكلم بما أنت مستقن عنه ولا حاجة بك إليه ، فأنك مضيق به زمانك ، ومحاسب على عمل لسانك ، وتستقبل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفسكور بما كان يفتح لك من نفحات رحة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هالت الله سبحانه وذكرته وسبحته لكان خيراً لك ، فسكن من كلمة يبدى بها قصر في الجنة ، ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز فأخذ مكانه مدرة لا ينتفع بها كان خاسراً خسرانا بينا ، وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه ، فانه وإن لم يأثم فقد سخر حيث فاته الرجح العظيم بذكر الله تعالى (٣) فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فسكراً ونظيره إلا عبثاً ونطقه إلا ذكرًا هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ، بل رأس مال العبد أوقاته ، ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يتخير بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم (٤) « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » بل ورد ما هو أشد من هذا . قال أنس (٥) استشهد غلام منا يوم أحد فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً من الجوع ، فسححت أمه عن وجهه التراب وقالت : هنيئاً لك الجنة يا بني ، فقال صلى الله عليه وسلم : وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره ، وفي حديث آخر (٦) أن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعباً فسأل عنه فقالوا صريض نفرج يمشي حتى أنه ، فلما دخل عليه قال أبشريا كعب ، فقالت أمه هنيئاً لك الجنة يا كعب ، فقال صلى الله عليه وسلم من هذه المتألمة على الله ؟ قال هي أُمِّي يا رسول الله قال وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه

(١) حديث : من صمت نجاً تقدم .

(٢) حديث : أنه صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع السكام (م) من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

(٣) حديث : المؤمن لا يكون صمته إلا فسكراً ، ونظيره إلا عبثاً ونطقه إلا ذكرًا ، لم أجد له أصلاً ، وروى محمد بن زكريا العلأى أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله أمرني أن يكون نطقى ذكرًا ، وصمتى فسكراً ، ونظري عبثاً .

(٤) حديث : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (ت) وقال غريب (و) من حديث أبي هريرة .

(٥) حديث : استشهد منا غلام يوم أحد فوجدنا على بطنه صخرة مربوطة من الجوع الحديث وفيه : لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره (ت) من حديث أنس نخصرًا وقال غريب ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف بسند ضعيف .

(٦) حديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعباً فسأل عنه فقالوا صريض نفرج يمشي حتى أنه ، وفيه لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو يمنع ما لا يعنيه ، ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن عجرة بأسناد جيد إلا أن الظاهر انقطاعه بين الصحابي وبين الراوى عنه .

أو منع ما لا يهنيه ومعهاته انما تنهياً الجنة لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا يهنيه حوسب عليه وان كان كلامه في مباح فلا تنهياً الجنة مع المناقشة في الحاسب فانه نوع من العذاب . وعن محمد بن كعب (١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بذلك وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجوه ؟ فقال إني لضعيف وان أوثق ما أرجوه به الله سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني » وقال أبو ذر (٢) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان ، قلت بلى يا رسول الله ؟ قال هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعينك . وقال مجاهد : سمعت ابن عباس يقول : « خمس طرق أحب إلى من الدهم الموقوفة : لا تتكلم فيما لا يعينك فانه فضل ، ولا آمن عليك الوزر ، ولا تتكلم فيما لا يعينك حتى تجده موضعاً ، فانه رب متكلم في أمر يهنيه قد وضعه في غير موضعه فحنت ، ولا تمار حليماً ولا سفيهاً ، فان الحليم يقلبك والسفيه يؤذيك ، واذا كراخاك اذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به ، واعفه بما تحب أن يعفك منه ، وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به ، واعمل عمل رجل يعلم أنه محازى بالاحسان ، مأخوذ بالاجترام » وقيل للقيمان الحكيم ما حكمتك ؟ قال لا أسأل عما كفت ، ولا أتسكف ما لا يعنيني . وقال موريق الجحلي : « أمر أنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه ، قالوا وما هو ؟ قال السكوت عما لا يعنيني » . وقال عمر رضي الله عنه : « لا تهرض لما لا يعينك ، واعتزل عدوك ، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشى الله تعالى ، ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره ، ولا تطلعه على سررك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى » : وحدت الكلام فيما لا يعينك . أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال ولا مال ، مثاله : أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جمال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والشباب ، وما تهجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم ، فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستفسر ، وإذا بالفت في الجهاد حتى لم يمتزج بكاتبك زيادة ولا نقصان ولا نزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ، ولا اغتياب لشخص ، ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك ، وأنت تسلم من الآفات التي ذكرناها ، ومن جلتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك ، فأنت بالسؤال مضيع وقتك ، وقد أخطأت صاحبك أيضا بالجواب إلى التضيق ، هذا اذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات ، فانك تسأل غيرك عن عبادته مثلاً فنقول له : هل أنت صائم ؟ فان قال نعم كان مظهراً لعبادته فيدخل عليه الرياء وان لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر ، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات ، وان قال لا كان كاذباً ، وان سكت كان مستحقراً لك وتأذيت به ، وان احتال لدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه ، فقد عرضته بالسؤال إما للرياء أو للكذب أو للاستحقار أو للتعجب في حيلة الدفع ، وكذلك سؤالك عن سائر عباداته ، وكذلك سؤالك عن المعاصي ، وعن كل ما يخفيه ويستعجى منه ، وسؤالك عما حدث به غيرك فنقول : ماذا تقول وفيه أنت ؟ وكذلك ترى انساناً في الطريق فتقول من أين ؟ فربما يمنعه مانع من ذكره فان ذكره تأذى به واستحيا وان لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب

(١) حديث محمد بن كعب : ان أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله ابن سلام الحديث ، وفيه : ان أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني ، ابن أبي الدنيا هكذا مرسل وفيه أبو نجيح اختلف فيه .

(٢) حديث أبي ذر : ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن الحديث ، وفيه : هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعينك ، ابن أبي الدنيا بسند منقطع .

فيه ، وكذلك تسأل عن مسألة الحاجة بك إليها والمسئول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لا أدري فيجيب عن غير بصيرة ، ولست أعني بالتسكلم فيما لا يعني هذه الأجناس فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر ، وإنما مثال ما لا يعني : ما روى أن لقمان الحكيم دخل على داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب مما رأى ! فأراد أن يسأله عن ذلك فنفته حكمته ، فأمسك نفسه ولم يسأله ، فلما فرغ قام داود وابسه ثم قال نعم اللربح للحرب ، فقال لقمان : « الصمت حكم وقليل فاعله » أي حصل العلم به من غير سؤال فاستغنى عن السؤال ، وقيل أنه كان يتردد إليه سنة وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال ، فهذا وأمثاله من الأسئلة إذا لم يكن فيه ضرر وهتك ستر وتوريط في رياء وكذب وهو ما لا يعني وتركه من حسن الإسلام فهذا حذره ، وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه ، أو البساطة بالكلام على سبيل التودد أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها ، وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه وأنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أنفاسه رأس ماله ، وأن لسانه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الخور والعين ، فامسكه ذلك وتضييعه خسران مبين ، هذا علاجه من حيث العلم ، وأما من حيث العمل فالعزلة ، أو أن يضع حصاة في فيه ، وأن يلزم نفسه السكرت بها عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه ، وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا . انتهى الكلام على الآفة الأولى .

### الآفة الثانية : فضول الكلام

وهو أيضا مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يحسمه ويقرره ويكرره ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول : أي فضل عن الحاجة وهو أيضا مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء ابن أبي رباح : « إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام ، وكانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ وأمرنا بمعرف ، أو نهيّا عن منكر ، أو أن تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها ، أنسكروا : إن عليكم حافظين كراما كاتبين . عن اليمين وعن الشمال قعيد » ما يلفظ من قول إلا ليه رقيب عتيد ، أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهارة كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولادنياء » . وعن بعض الصحابة . قال : « إن الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه أشهى إلي من الماء البارد إلى الظمان فأترك جوابه خيفة أن يكون فضولا » . وقال مطرف : ليعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للسكاب والجار : اللهم أخذه ، وما أشبه ذلك ، واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر ، بل المهم محصور في كتاب الله تعالى . قال الله عز وجل : « لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » وقال صلى الله عليه وسلم (١) : « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه ، وأنفق الفضل من ماله » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان . وعن مطرف بن عبد الله عن أبيه . قال (٢) : قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط

(١) حديث : طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه ، وأنفق الفضل من ماله ، البغوي وابن قانع في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري ، وقال ابن عبد البر أنه حديث حسن ، وقال البغوي لا أدري سمع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ، وقال ابن منده : مجهول لا نعرف له صحبة ورواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف .

(٢) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا الحديث (دن) في اليوم واليلة بلفظ آخر ، ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف

من بني عامر فقالوا : أنت والدنا ، وأنت سيدنا ، وأنت أفضلنا علينا فضلا ، وأنت أطولنا علينا طولا ، وأنت الجفنة القراء ، وأنت وأنت . فقال : قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق بالثناء ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغنى عنها ، وقال ابن مسعود : أنذركم فضول كلامكم ، حسب امرئ من الكلام ما بلغ به حاجته . وقال مجاهد : إن الكلام ليكتب حتى إن الرجل ليكتب ابنه فيقول : أبتاع لك كذا وكذا فيكتب كذبا . وقال الحسن : « يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت وأكثرا وأقل » . وروى أن سليمان عليه السلام بعث بعض عفاريتة وبعث نفرين يظنون ما يقول ويخبرونه فأخبروه بأنه مر في السوق فرفع رأسه إلى السماء ثم نظر إلى الناس وهز رأسه فسأله سليمان عن ذلك فقال : عجبت من الملائكة على رموس الناس ما أسرع ما يكتبون ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يعلمون . وقال إبراهيم التيمي : إذا أراد المؤمن أن يتكلم نظر فإن كان له تكلم والا أمسك ، والفاجر انما لسانه رسلا رسلا . وقال الحسن : من كثر كلامه كثرت ذنبه ، ومن كثرت ذنوبه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه . وقال عمرو بن دينار (١) : تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم « كم دون لسانك من حجاب ؟ فقال شفتاي وأسنان ، قال : أفأكان لك في ذلك ما يرد كلامك ؟ » وفي رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ، ثم قال « مأثوثي رجل شرا من فضل في لسانه » وقال عمر بن عبد العزيز رجة الله عليه : أنه ليمضي من كثير من الكلام خوف المباهة . وقال بعض الحكماء : إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليصمت ، وإن كان ساكنا فأعجبه السكوت فليتكلم . وقال يزيد بن أبي حبيب من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع ، فإن وجد من يكفيه فإن في الاستماع سلامة ، وفي الكلام تزيين وزيادة وتقصان . وقال ابن عمر : إن أحق ما ظهر الرجل لسانه ، ورأى أبو البرداء امرأة سليطة فقال : لو كانت هذه خرسا كان خيرا لها ، وقال إبراهيم : « يهلك الناس شغلان : فضول المال ، وفضول الكلام » فهذه مذمة فضول الكلام وكثرة وسببه الباطل عليه ، وعلاجه ماسبق في الكلام فيما لا يعني . انتهى الكلام على الآفة الثانية .

### الآفة الثالثة : الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي ، كحكاية أحوال النساء ، ومجالس الخمر ، ومقامات الفساق ، وتنعيم الأغنياء ، وتجبير الماوك ، ومراسمهم المذمومة ، وأحوالهم المكروهة ، فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام ، وأما الكلام فيما لا يعني أرا أكثر مما ينبغي فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه ، نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني لا يؤمن عليه الخوض في الباطل ، وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ، ولا يعمدون كلامهم التفكه بأعراض الناس ، أو الخوض في الباطل ، وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنتها ، فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصام على ما يعني من مهمات الدين والدنيا ، وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو يستعدها ، فقد قال بلال بن الحرث (٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله بها رضوانه إلى يوم القيامة ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة » ، وكان علقمة يقول : كم من كلام

(١) حديث عمرو بن دينار : تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر ، فقال : كم دون لسانك من باب ، الحديث ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ورجاله ثقات .

(٢) حديث بلال بن الحرث : إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله الحديث ، وقال حسن صحيح

منعني حديث بلال بن الحرث ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم (١) : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضعك بها جليسه يهوى بها أبعد من الثريا » وقال أبو هريرة : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقى لها بالاً يهوى بها في جهنم ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقى لها بالاً يرفعه الله بها في أعلى الجنة » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) : « أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « وكنا نخوض مع الخائضين » وبقوله تعالى : « فلاتتعبدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم إذ أن مثلهم » ، وقال سلمان : أكثر الناس ذنباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله ، وقال ابن سيرين : كان رجل من الأنصار يعمد بمسح فيقول لهم توفوا فان بعض ما تقولون شر من الحديث ، فهذا هو الخوض في الباطل ، وهو راء ماسياتي من الغيبة والغيبة والفحش وغيرها بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها ، ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البسيع والمذاهب الفاسدة ، وحكاية ماجرى من قتال الصحابة على وجه يومهم الطعن في بعضهم ، وكل ذلك باطل ، والخوض فيه خوض في الباطل ، نسأل الله حسن العون بلطفه وكرمه . انتهى الكلام على الآفة الثالثة ، والحمد لله رب العالمين .

### الآفة الرابعة : المراء والجدال

وذلك منهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم (٣) : « لا تمارأخاك ولا تمازجه ، ولا تعده موعداً فتخلفه » وقال عليه السلام (٤) : « ذروا المراء فإنه لا تفهم حكمته ، ولا تؤمن فتنته » ، وقال صلى الله عليه وسلم (٥) : « من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ، ومن ترك المراء وهو بطل بنى له بيت في رضى الجنة » وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت (٦) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحة الرجال » ، وقال أيضاً (٧) : « ماضل قوم بعد أن هداهم الله

(١) حديث : إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضعك بها جليسه يهوى بها أبعد من الثريا ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن ، والشيخين (وت) : إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوى بها سبعين خريفاً في النار ، ألفظ (ت) وقال حسن غريب .

(٢) حديث : أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسل ورجاله ثقات ، ورواه هو والطبراني موقوفاً على ابن مسعود بسند صحيح .

(٣) حديث : لا تمارأخاك ولا تمازجه ولا تعده موعداً فتخلفه (ت) من حديث ابن عباس وقد تقدم .

(٤) حديث : ذروا المراء فإنه لا تفهم حكمته ولا تؤمن فتنته (طب) من حديث أبي الدرداء وأبي أمامة وأنس بن مالك ورائلة بن الأسقع بأسناد ضعيف دون قوله لا تفهم حكمته ، ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفاً على ابن مسعود .

(٥) حديث : من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ، الحديث تقدم في العلم .

(٦) حديث أم سلمة : أن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحة الرجال ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي بسند ضعيف ، وقد رواه ابن أبي الدنيا في المراسيل من حديث عروة بن رويم .

(٧) حديث : ماضل قوم إلا أتوتوا الجدل ت من حديث أبي أمامة وصححه وزاد : بعد هدى كانوا عليه ، وتقدم في العلم ، وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكره المصنف .



إلا أوتوا الجدل» ، وقال أيضا (١) : « لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وإن كان محقا »  
 وقال أيضا (٢) : « ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان : الصيام في الصيف ، وضرب أعداء الله بالسيف ،  
 وتحجيل الصلاة في اليوم النجم ، والصبر على المنيبات ، واسباغ الوضوء على المنكارة ، وترك المراء وهو  
 صادق » . وقال الزبير لابنه : لا تجادل الناس بالقرآن فانك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة . وقال عمرو بن  
 عبد العزيز رحمه الله عليه : من جعل دينه عرضة للعصومات أكثر التثقل ، وقال مسلم بن يسار : إياكم  
 والمراء فإنه ساعة جهل العالم وعندها يبتلى الشيطان زلته . وقيل : ماض قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال .  
 وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه : ليس هذا جدال من الدين في شيء . وقال أيضا : المراء يقسى القلوب  
 ويورث الضغائن . وقال لقمان لابنه : يا بني لا تجادل العلماء فيمقتوك . وقال بلال بن سعد : إذا رأيت الرجل  
 لجوجا مارييا مجبيا برأيه فقد تمت خسارته . وقال سفيان : لو خالفت أخى في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة  
 لسي بي إلى السلطان . وقال أيضا : صاف من شئت ثم أغضبه بالمراء فليرمينك بداهية تمهلك العيش .  
 وقال ابن أبي ليلى : لا أمارى صاحبي فاما أن أكذبه واما أن أغضبه ، وقال أبو السرداء : كفي بك إثما أن  
 لاتزال مارييا ، وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « تكفير كل لقاء ركعتان » وقال عمر رضي الله عنه : لاتعلم  
 العلم ثلاث ولا تتركه ثلاث : لاتعلمه لماري به ، ولا تباهي به ، ولا ترائي به ، ولا تتركه حياء من طلبه ،  
 ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل منه ، وقال عيسى عليه السلام : « من أكثر كذبه ذهب جباله ، ومن لا حي  
 الرجال سقطت صروته ، ومن كثر همه سقم جسمه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه » . وقيل لبيد بن  
 مهران : « مالك لا تترك أخاك عن قلى ؟ قال لأنى لأشاريه ولأأمره » وماورد في ذم المراء والجدال أكثر  
 من أن يحصى : وحدث المراء هوكل اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه إما في اللفظ واما في المعنى واما في  
 قصد المتكلم ، وترك المراء بترك الانكار والاعتراض ، فسكل كلام سمعته فان كان حقا فصديق به وإن كان  
 باطلا أو كذبا ولم يكن متعلقا بأمور الدين فاسكت عنه ، والطمع في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل  
 فيه من جهة النحو ، أو من جهة اللفظ ، أو من جهة العربية ، أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم وتأخير  
 وذلك يكون تارة من قصور المعرفة ، وتارة يكون بطغيان اللسان ، وكيفما كان فلاوجه لاظهار خلله ، وأما في  
 المعنى فبأن يقول : ليس كما تقول وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا ، وأما في قصده فبأن يقول : هذا  
 الكلام حق ولكن ليس قصدك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض ومايجرى مجراه ، وهذا الجلس ان  
 جرى في مسألة علمية ربما خص باسم الجدل ، وهو أيضا مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض  
 الاستفادة لاعلى وجه العناد والنكارة ، أو التلطف في التعريف لافى معرض الطعن ، وأما المجادلة فعبارة  
 عن قصد احكام الغير وتجهيزه وتنقيصه بالقدح في كلامه ، ونسبته إلى القصور والجهل فيه ، وآية ذلك أن يكون  
 تنبيهه للحق من جهة أخرى مكروها عند المجادل يجب أن يكون هو المظهر له خطأ ليبين به فضل نفسه ونقص  
 صاحبه ، ولانجاة من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأم به لو سكت عنه ، وأما الباعث على هذا فهو الترفع  
 باظهار العلم والفضل ، والتعجب على الغير باظهار نقصه ، وهما شهوتان باطنتان للنفس قويتان لها ، أما اظهار

(١) حديث : لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وإن كان محقا ، ابن أبي الدنيا من حديث  
 أن هريرة بسند ضعيف ، وهو عند أحمد بلفظ : لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في المزاينة والمراء  
 وإن كان صادقا .

(٢) حديث : ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان الحديث وفيه ترك المراء وهو صادق أبو منصور الديلمي  
 من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ : ست خصال من الخير الحديث .

(٣) حديث : تكفير كل لقاء ركعتان ، الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف .

الفضل فهو من قبيل تركية النفس : وهي من مقتضى مافى العبد من طغيان دعوى السكبر واليه ، وهي من صفات الربوبية ، وأما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السببية فإنه يقتضى أن يمزق نفسه ويقصمه ويعصمه ويؤذيه ، وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتهما المراء والجدال ، فلمواظب على المراء والجدال مقو هذه الصفات المهلكة ، وهذا مجاوز حد السكراهة ، بل هو حصية مهما حصل فيه إيذاء الغير ، ولا تنفك المماراة عن الإيذاء وتبيح الغضب وحمل المعارض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ، ويقدم في قائله بكل ما يتصور له ، فيشور الشجار بين المتمازئين كما يشور الهراش بين السكابين ، يقصد كل واحد منهما أن يعرض صاحبه بما هو أعظم نكابة ، وأقوى في إغفامه وإلجائه ، وأما علاجه فهو بأن يكسر السكبر الباعث له على اظهار فضله ، والسببية الباعثة له على تنقيص غيره كما سيأتى ذلك في كتاب ذم السكبر والهجوب وكتاب ذم الغضب فإن علاج كل علة باماطة سببها ، وسبب المراء والجدال ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة وطبعاً حتى يتمكن من النفس ويسر الصبر عنه ، روى أن أبا حنيفة رجة الله عليه قال لدارد الطائي : لم آثرت الا نزواء ؟ قال لأجاهد نفسي بترك الجدال ، فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تسكلم ، قال ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علىّ منها وهو كما قال لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه الصبر عند ذلك جداً ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « من ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة » لشدة ذلك على النفس ، وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد فإن المراء طبع ، فإذا ظن أن له عليه ثواباً اشتد عليه حرصه ، وتعاون الطبع والشرع عليه ، وذلك خطأ محض ، بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة ، وإذا رأى مبتدعاً تلافى في نصحه في خلوة ، لا بطريق الجدال فإن الجدال يخيّل إليه أنها حيلة منه في التلبس ، وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا ، فاستمر البسطة في قلبه بالجدل وتناكد ، فإذا عرف أن الصبح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) « رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه » ، وقال هشام ابن عروة : كان عليه السلام يردّد قوله هذا سبع مرات ، وكل من اعتاد المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ، ووجد نفسه بسببه عزاً أو قبولاً قويت فيه هذه المهلكات ولا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والسكبر والرياء ، وحسب الجاه ، والتعزز بالفضل ، وآحاد هذه الصفات يشقّ مجاهدتها فكيف بمجموعها ١ وبهذا تم الكلام على الآفة الرابعة .

### الآفة الخامسة : الخصومة

وهي أيضاً مذمومة ، وهي وراء الجدال والمراء : فالمرء طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به فرض سوى تحقير الغير واظهار مزية الكياسة ، والجدال عبارة عن أصري يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة خارج في الكلام ليستوفي به مال أو حق مقصود ، وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضاً والمراء لا يكون إلا باعتراف على كلام سبق ، فقد قالت عائشة رضي الله عنها (٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن

(١) حديث : رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه ، ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ : رحم الله امرأ كف لسانه عن أعراض المسلمين وهو منقطع وضعيف جداً .

(٢) حديث عائشة : إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم خ وقد تقدّم .

أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم» وقال أبو هريرة (١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع». وقال بعضهم: «إياك والخصومة فانها تمحق الدين» ويقال: «ما خصم وربع قط في الدين» ، وقال ابن قتيبة: صرّ بي بشر بن عبد الله بن أبي بكره ، فقال: ما يجلسك ههنا؟ قلت خصومة بيني وبين ابن عمّ لي ، فقال: ان لأبيك عندي يدا واني أريد أن أجزيك بها ، واني والله ما رأيت شيئا أذهب للدين ، ولا أنقص للرومة ، ولا أضيع للذة ، ولا أشغل للقلب من الخصومة قال فقامت لأنصرف فقال لي خصمي مالك؟ قلت لأخصمك ، قال انك صرفت أن الحق لي ، قلت لا ولكن أكرم نفسي عن هذا ، قال فاني لا أطلب منك شيئا هولاك ، فان قلت فاذا كان للانسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه أوفى حفظه مهما ظلمه ظالم فكيف يكون حكمه ، وكيف تدم خصومته؟ فاعلم أن هذا الذم يتناول الذي يخاصم بالباطل والذي يخاصم بغير علم مثل وكيل القاضى فانه قبل أن يتعرف أن الحق في أى جانب هو يتوكل في الخصومة من أى جانب كان فيخاصم بغير علم ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللد في الخصومة على قصد القسطن ، أو على قصد الإيذاء ، ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ليس يحتاج إليها في نصرة الحجة واطهار الحق ، ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لتهرا الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال ، وفي الناس من يصريح به ويقول إنما قصدي عناده وكسر عرضه واني ان أخذت منه هذا المال ربما رميت به في بئر ولا أبالي وهذا مقصوده اللد والخصومة والحجاج وهو مذموم جدا ، فأما المظالم الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لد واسراف وزيادة لحاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وإيذاء ففعله ليس بحرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلا ، فان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب ، وإذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه وبقى الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساة صاحبه ويحزن بمسرة ويطلق اللسان في عرضه ، فن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات ، وأقل ما فيه تشويش خاطره ، حتى انه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الأمر على حد الواجب ، فالخصومة مبدأ كل شر ، وكذا المراء والجدال ، فينبغي أن لا يفتح بابه إلا لضرورة ، وعند الضرورة يبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جدا ، فن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الإثم ولا تدم خصومته إلا أنه ان كان مستغنيا عن الخصومة فيما خاصم فيه لأن عنده ما يكفيه فيكون تاركا للأولى ولا يكون آثما نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب ، إذ أقل درجات طيب الكلام اظهار الموافقة ، والانشودة في السلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تجهيل وإما تكذيب ، فان من جادل غيره أوماراه أو خاصمه ، فقد جهله أو كذبه فيفوت به طيب الكلام ، وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) «يكنكم من الجنة طيب الكلام وأطعم الطعام» وقد قال الله تعالى: «وقولوا للناس حسنا» ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: «من سلم عليك من خلق الله فأردده عليه السلام وان كان مجوسيا إن الله تعالى يقول: وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها» ، وقال ابن عباس أيضا: «لو قال لي فرعون خيرا لرددت عليه» ، وقال أنس (٣) قال رسول الله ﷺ «إن في الجنة لغرفا يرى

(١) حديث أبي هريرة: من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ، ابن أبي الدنيا والأصفهاني في الترغيب والترهيب ، وفيه رجاء أبو يحيى ضعفه الجمهور .

(٢) حديث: يمكنكم من الجنة طيب الكلام وأطعم الطعام ، الطبراني من حديث جابر وفيه من لأعرفه ، وله من حديث هاني أبي شريح بإسناد جيد : يوجب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام

(٣) حديث أنس: إن في الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها ، الحديث (ت) وقد تقدم .

ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدّها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام » ، وروى أن عيسى عليه السلام مرّ به خنزير فقال مرّ بسلام ، فقبل : ياروح الله أقول هذا خنزير ؟ قال : أكرمه أن أعوذ لساني الشرّ ، وقال نبينا عليه الصلاة والسلام (١) : « الكلمة الطيبة صدقة » . وقال (٢) : « اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة » ، وقال عمر رضي الله عنه : « البرّ شيء هين ، ربه طليق وكلام لين » . وقال بعض الحكماء : « الكلام اللين يغسل الضمائر المستسكة في الجوارح » . وقال بعض الحكماء أيضا : « كل كلام لا يسيطر بك إلا أنك ترضى به جليستك فلا تكن به عليه بخيلا فإنه لله يعوضك منه ثواب المحسنين » . هذا كله في فضل الكلام الطيب وتضاده الخسومة والمرأ والجدال والنجاح فانه الكلام المستكره الموحش ، المؤذى للقلب ، المنفص للعيش ، المهيض للغضب ، الموغر للصدر ، فسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه . تمّ الكلام على الآفة الخامسة والحمد لله رب العالمين .

### الآفة السادسة : التقصير في الكلام والتشديق

التعهر في الكلام بالتشديق وتسكف السجع والنصاحه والتضغ فيه بالتشبيبات والمقدمات وما جرت به عادة المتفاحمين المدّعين للخطابة ، وكل ذلك من التضغ المذموم ، ومن التسكف المذموم ، الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا وأتقياء أمتي برآء من التسكف » . وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « إن أبغضكم إليّ وأبعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفهبون المتشدقون في الكلام » وقالت فاطمة رضي الله عنها (٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم ، يأكلون ألوان الطعام ، ويلبسون ألوان الثياب ، ويتشدقون في الكلام » . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) : « ألهلك المتنطعون ثلاث صرات ، والتنطع هو التعمق والاستقصاء . وقال عمر رضي الله عنه : إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان » ، وجاء عمرو ابن سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة فتكلم بين يدي طابته بكلام ، فقال له سعد : ما كنت من حاجتك بأبعد منك اليوم ، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (٦) : « يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بالسنتهم كما تتخلل البقرة السكأ بلسانها » وكأنه أنكر عليه ما قدّمه على الكلام من التشبب والمقدمة المصنوعة المتسكفة ، وهذا أيضا من آفات اللسان ، ويدخل فيه كل سجع متسكف ، وكذلك التفاسيح الخارج عن حدّ العادة ، وكذلك التسكف بالسجع في المحاورات إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني (٧) كيف ندى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا استهل

- (١) حديث : الكلمة الطيبة صدقة (م) من حديث أبي هريرة .
- (٢) حديث : اتقوا النار ولو بشق تمرة ، الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وقد تقدم .
- (٣) حديث : إن أبغضكم إلى الله وأبعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفهبون المتشدقون ، أحمد من حديث أبي ثعلبة وهو عند (ت) من حديث جابر وحسنه بلفظ : إن أبغضكم إلى .
- (٤) حديث فاطمة : شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم ، الحديث ، وفيه ويتشدقون ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب .
- (٥) حديث : ألهلك المتنطعون (م) من حديث ابن مسعود .
- (٦) حديث سعد : يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بالسنتهم كما تتخلل البقرة السكأ بلسانها ، رواه أحمد .
- (٧) حديث : كيف ندى من لا شرب ولا كل الحديث (م) من حديث المفيرة بن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند (خ) أيضا .

ومثل ذلك بطل ؟ فقال أسجما كسجع الأعراب ، وأنكر ذلك لأن أثر التكلف والتضعع بين عليه ، بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم للعرض وما وراء ذلك تضيع مذموم ، ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير من غير إفراط وأغراب فإن المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها ، فارشاقة اللفظ تأثير فيه فهو لا تقي به ، فأما المحاورات التي تجوز لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشدق والاشتغال به من التكلف المذموم ، ولا باعث عليه إلا الرياء ، واطهار الفصاحة والتميز بالبراعة وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويذم عنه . انتهى الكلام على الآفة السادسة والحمد لله رب العالمين .

### الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان

وهو مذموم ومنهى عنه ومصدره الخبث واللؤم قال صلى الله عليه وسلم (١) : « إياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحب الفحش ولا الفجش » (٢) ومنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تسب قتلى بدر من المشركين ، فقال : لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما تقولون وتؤذون الأحياء إلا أن البذاءة لؤم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) : « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي » ، وقال صلى الله عليه وسلم (٤) : « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها » ، وقال صلى الله عليه وسلم (٥) : « أربعة يؤذون أهل النار في النار على ما بهم من الأذى ، يسعون بين الجحيم والجحيم ، يدعون بالويل والثبور ، رجل يسيل فوه قيحا ودما فيقال له : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟ فيقول : إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة قدنة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث . وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لعائشة « يا عائشة لو كان الفحش رجلا لسكان رجل سوء » وقال صلى الله عليه وسلم (٧) « البذاءة والبيان شعبان من شعب النفاق » فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه ، ويحتمل أيضا المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف ،

(١) حديث : إياكم والفحش : الحديث (ن) في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو ، ورواه ابن حبان من حديث أبي هريرة .

(٢) حديث : النهي عن سب قتلى بدر من المشركين : الحديث ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسلًا ورجاله ثقات وللنسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح أن رجلا وقع في آب للعباس كان في الجاهلية فلطمه الحديث ، وفيه : لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا أحيانا .

(٣) حديث : ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي (ت) بإسناد صحيح من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب والحاكم وصححه وروى موقوفا ، قال الدارقطني في العلل والموقوف أصح (٤) حديث : الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها : ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن عمرو .

(٥) حديث : أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى : الحديث ، وفيه : إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث : ابن أبي الدنيا من حديث شفي بن مانع ، واختلف في صحته ، فذكره أبو نعيم في الصحابة ، وذكره (خ ح) في التابعين .

(٦) حديث : يا عائشة لو كان الفحش رجلا لسكان رجل سوء : ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهيعة عن أبي النضر عن أبي سامة عنها .

(٧) حديث : البذاءة والبيان شعبان من النفاق (ت) وحسنه (وك) وصححه على شرطهما من حديث أبي أمامة وقد تقدم .

ويحتمل أيضا البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى فإن إلقاء ذلك جواز إلى أسمع السوام أولى من المبالغة في بيانه إذ قد يثور من غاية البيان فيه شكوك ووساوس فإذا أجهلت بادرت القلوب إلى القبول ولم تفتح ولم تكن ذكره مقرونا بالبذاء يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانه فإن الأولى في مثله الاغماض والتفافل دون الكشف والبيان ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) : « إن الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح في الأسواق » ، وقال جابر بن سمرة (٢) : كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أمامة ، فقال صلى الله عليه وسلم « إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاما أحسنهم أخلاقا » وقال إبراهيم بن ميسرة : يقال يؤتى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب ، وقال الأحنف بن قيس : ألا أخبركم بأدوا الداء ؟ اللسان البسدي ، والخلق اللذي ، فهذه مذمة الفحش ، فأما حذره وحقيقته فهو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة ، وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الواقع وما يتعلق به ، فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون عنها بل يكسبون عنها ويدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقر بها ويتعلق بها . وقال ابن عباس : إن الله حي كريم يعفو ويكنو ، كنى باليس عن الجائع ، فليسيس واليس والدخول والصحبة كناية عن الواقع وليست بفاحشة ، وهناك عبارات فاحشة يستعملونها كثيرا ويستعمل أكثرها في الشتم والتهمير ، وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أخف من بعض ، وربما اختلف ذلك بمادة البلاد وأوانها مكروهة وأواخرها محظورة وبينهما درجات يتردد فيها ، وليس يختص هذا بالواقع بل بالكناية بقضاء الحاجة عن البول والفاظ أولى من لفظ التفوط والخراء وغيرهما ، فإن هذا أيضا مما يخفى وكل ما يخفى يستحي منه فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فإنه خف ، وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك كذا ، بل يقال : قيل في الحجرة ، أو من وراء السترة ، أو قالت أم الأولاد ، فالتلطف في هذه الألفاظ محمود والتصریح فيها يفضى إلى الفحش ، وكذلك من به عيوب يستحي منها فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالبرص والقرع والبواسير ، بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه ، فالتصریح بذلك داخل في الفحش ، وجميع ذلك من آفات اللسان . قال العلاء بن هرون : كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقه ، نفرج تحت إبطه خراج ، فأتيناه نسأله لنرى ما يقول ، فقلنا من أين سخرج ؟ فقال من باطن اليد ، والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عاداتهم السب . وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) « أوصني فقال عليك بتقوى الله ، وإن امرؤ غيرك بشيء يعلمه فيك فلا تهره بشيء تعلمه فيه يكن وبال له عليه وأجره لك ولا تسب شيئا » قال فباسببت شيئا بعده . وقال عياض بن حمار (٤) قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من بأس أن أتصبر منه ؟ فقال المتسابان

(١) حديث : إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش الصياح في الأسواق : ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف ، وله والطبراني من حديث أسامة بن زيد : إن الله لا يحب الفاحش المتفحش ، واسناده جيد .

(٢) حديث جابر بن سمرة : إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء : الحديث أحمد وابن أبي الدنيا باسناد صحيح .

(٣) حديث : قال أعرابي أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ غيرك بشيء يعلمه فيك فلا تهره بشيء تعلمه فيه : الحديث أحمد والطبراني باسناد جيد من حديث أبي جزي الهجيمي ، قيل اسمه جابر بن سليم ، وقيل سليم بن جابر .

(٤) حديث عياض بن حمار : قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من

شيطانان يتهاويان ويتهارجان وقال صلى الله عليه وسلم (١) «سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر» وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «المستبان ماقالا فعلى البادئ منه حاشي يهتدى المظلوم» وقال صلى الله عليه وسلم (٣) «ملعون من سب والده» وفي رواية «من أكر الكبار أن يسب الرجل والده قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والده قال يسب أبا الرجل فيسب الآخر أبا»

### الآفة الثامنة : اللعن

إما حيوان أوجد أو إنسان وكل ذلك مذموم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) «المؤمن ليس بلعان» وقال صلى الله عليه وسلم (٥) «لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجبهته» وقال حذيفة مأتا عن قوم قط لاحق عليهم القول ، وقال عمران بن حصين (٦) «بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعنتها فقال صلى الله عليه وسلم خذوا ما عليها وأعروها فانها ملعونة قال فسكأت إلى تلك الناقة تمشي بين الناس لا يتعرض لها أحد» وقال أبو الدرداء ما لعن أحد الأرض الا قالت لمن الله أعصانا لله : وقالت عائشة رضي الله عنها سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه ، وقال يا أبا بكر أصدقين ولعائنين كلا ورب الكعبة صريتين أو ثلاثا فأعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال لأعود ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) ان اللعائنين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة ، وقال أنس (٩) كان رجل يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لاتسر معنا على بعير ملعون ، وقال ذلك انكارا عليه واللعن عبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل وهو الكفر والظلم بأن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين ، وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع فان في اللعنة حظرا لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعده الملعون وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطاعه الله عليه : والصفات المتضمنة للعن ، ثلاثة الكفر ، والبذعة

بأسر أن أنتصر منه فقال المستبان شيطانان يتكاذبان ويتهاوران (د) الطيالسي وأصله عند أحمد

- (١) حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر متفق عليه من حديث ابن مسعود
- (٢) حديث المستبان ماقالا فعلى البادئ منه حاشي يهتدى المظلوم (م) من حديث أبي هريرة وقال ما لم يهتد
- (٣) حديث ملعون من سب والده ، وفي رواية من أكر الكبار أن يسب الرجل والده : الحديث أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس باللفظ الأول باسناد جيد وانفق الشيخان على اللفظ الثاني من حديث عبد الله بن عمرو

- (٤) حديث المؤمن ليس بلعان تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان : الحديث قبل هذا بأحد عشر حديثا وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعانا
- (٥) حديث لا تلعنوا بلعنة الله : الحديث (ت د) من حديث سمرة بن جندب قال (ت) حسن صحيح
- (٦) حديث عمران بن حصين بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعنتها الحديث رواه (م)

- (٧) حديث عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه فقال يا أبا بكر لعائنين وصدقين : الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وشيخه بشار بن موسى الخفاف ضعفه الجمهور وكان أحمد حسن الرأي فيه

- (٨) حديث ان اللعائنين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة (م) من حديث أبي الدرداء
- (٩) حديث أنس كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال يا عبد الله لاتسر معنا على بعير ملعون ، ابن أبي الدنيا باسناد جيد

والفسق ، وللعن في كل واحدة ثلاث مراتب : الأولى اللعن بالوصف الأعم كقولك لعنة الله على الكافر والمبتدع والمفسدة : الثانية اللعن بأوصاف أخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرية والخوارج والروافض أوعلى الزناة والظالمة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن في لعن أوصاف المبتدعة خطر لأن معرفة البدعة غامضة ولم يرد فيه لفظ مأثور ، فينبغي أن يمنع منه العوام لأن ذلك يستدعى الممارسة بمثله ويشترزعا بين الناس وفسادا : الثالثة اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك زيد لعنة الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعا فتجوز لعنته كقولك فرعون لعنة الله وأبو جهل لعنة الله لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا أما شخص بعينه في زماننا كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى مثلا فهذا فيه خطر فانه ربما يسلم فيموت مقربا عند الله فكيف يشك بكونه ملعونا ؟ فان قلت يلحق بكونه كافرا في الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسافرا في الحال وان كان يتصور أن يرتد ، فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله أى ثبته الله على الاسلام الذى هو سبب الرحمة وعلى الطاعة ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة فان هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر بل الجائز أن يقال لعنة الله إن مات على الكفر وللعنة الله إن مات على الاسلام وذلك غيب لا يدري والمطلق متردد بين الجهتين ففيه خطر وليس في ترك اللعن خطر وإذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى فلمن الاعيان فيه خطر لأن الاعيان تتقلب في الاحوال إلا من أعلم به رسول الله ﷺ فانه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر ولذلك عين قوما باللحن فكان يقول في دعائه على قریش (١) اللهم عليك بأبى جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذکر جماعة قتلوا على الكفر بيد حتى أن من لم يعلم عاقبت كان يلحقه فنهى عنه (٢) إذ روى أنه كان يلحق الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا فنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يذهبهم فانهم ظالمون يعني أنهم ربما يسمعون فن ابن تعلم أنهم ملعونون وكذلك من بان لنا موته على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه ان لم يكن فيه أذى على مسلم فان كان لم يجز كما روى (٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر رضى الله عنه عن قبر مرثبه وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه عمرو بن سعيد ، وقال يا رسول الله

(١) حديث اللهم عليك بأبى جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذکر جماعة متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٢) حديث انه كان انه يلحق الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا فنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء : الشيخان من حديث أنس دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا : الحديث ، وفي رواية لهما قنيت شهرا يدعو على رجل وذكوان الحديث ولهما من حديث أبى هريرة وكان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه الحديث وفيه اللهم العن لحيان ورعلا : الحديث ، وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ليس لك من الأمر شيء لفظ (م)

(٣) حديث أن رسول الله ﷺ سأل أبا بكر عن قبر مرثبه وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله وعلى رسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه الحديث (د) في المراسيل من رواية على بن ربيعة قال لما افتتح رسول الله ﷺ مكة توجه من فور ذلك الى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابنا سعيد بن العاص فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاص فقال أبو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فانه كان يجاهد الله ورسوله الحديث ، وفيه فاذا سببتم المشركين فسبواهم جميعا



هذا قبر رجل كان أطمح للطعام وأضرب للهام من أبي خنيفة فقال أبو بكر يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام فقال صلى الله عليه وسلم اكفف عن أبي بكر فأنصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال يا أبا بكر إذا ذكرتم الكفار فمموا فانكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء ، فكفف الناس عن ذلك . (١) وشرب نعيمان الخمر فمات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به ، فقال ﷺ لا تكن عوناً للشيطان على أخيك ، وفي رواية : لا تقل هذا فإنه يجب الله ورسوله ، فهناه عن ذلك ، وهذا يدل على أن لعن فاسق بهينه غير جائز ، وعلى الجلة في لعن الأشخاص خطر فليجتنب ولا خطر في السكوت عن لعن إبليس مثلاً فضلاً عن غيره ، فإن قيل هل يجوز لعن يزيد لأنه قاتل الحسين أو أسره ؟ قلنا هذا لم يثبت أصلاً فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أسره به ما لم يثبت فضلاً عن اللعنة ، لأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق ، نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم علياً ، وقتل أبواؤلوة عمر رضي الله عنهم فإن ذلك ثبت متواتراً ، فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ، ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك » ، وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « ما شهد رجلاً على رجل بالكفر إلا بآء به أحدهما ، إن كان كافراً فهو كما قال ، وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه » وهذا معناه أن يكفروه وهو يعلم أنه مسلم ، فإن ظن أنه كفر ببذعة أو غيرها كان مخطئاً لا كافراً ، وقال معاذ (٤) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنهلك أن تشتم مسلماً أو تعصى إماماً عادلاً ، والتعرض للأموات أشد . قال مسروق : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت : ما فعل فلان لعنه الله ؟ قالت توفي ، قالت رحمه الله ، قلت وكيف هذا ؟ قالت قال رسول الله ﷺ (٥) : « لا تسبوا

(١) حديث : شرب نعيمان الخمر فمات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك ، وفي رواية : لا تقل هذا فإنه يجب الله ورسوله ، ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسل ، ومحمد هذا ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه محمداً وكناه عبد الملك ، والبخاري من حديث عمر أن رجلاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب حماراً وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان قد جملده في الشراب فأتى به يوماً فأمر به فجلد فقال رجس من القوم اللهم لعنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم ، وفيه : لا تلعنوا عليه الشيطان ، وفي رواية : لا تكونوا عون الشيطان على أخيك .

(٢) حديث : لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك متفق عليه والسياق للبخاري من حديث أبي ذر مع تقديم ذكر الفسق .

(٣) حديث : ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا أنى أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه ، أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف .

(٤) حديث معاذ : أنهلك أن تشتم مسلماً ، أو تعصى إماماً عادلاً ، أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل .

(٥) حديث عائشة : لا تسبوا الأموات فانهم قد أقضوا إلى ما قدموا (خ) وذكر المصنف في أوله قصة لعائشة وهو عند ابن المبارك في الزهد والرفائق مع القصة .

الأموات فانهم قد أفضوا إلى ماقدورا . وقال عليه الصلاة والسلام (١) : « لا تنسبوا الأموات فتؤذوا به الأحياء » . وقال عليه السلام (٢) : « أيها الناس : احفظوني في أصحابي وأخواني وأصهارى ولا تسبوهم . أيها الناس : إذا مات الميت فاذكروا منه خيرا ، فإن قيل : فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله ، أو الأصر بقتله لعنه الله ؟ قلنا الصواب أن يقال : قاتل الحسين أن مات قبل التوبة لعنه الله ، لأنه يحتمل أن يموت بعد التوبة ، فإن وحشيا قاتل حزة هم رسول الله ﷺ قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعا ، ولا يجوز أن يلسن ، والقتل كبيرة ولا تنهى إلى رتبة الكفر . فإذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر ، وليس في السكوت خطر فهو أولى ، وإنما أوردنا هذا لنعلم الناس باللعنة والطلاق اللسان بها ، والمؤمن ليس بلعان فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر ، أو على الأجناس المعروفة بأوصافهم دون الأشخاص المعينين ، فالاشتغال بذكر الله أولى ، فإن لم يكن ففي السكوت سلامة . قال مكى بن ابراهيم : كنا عند ابن عون فذكروا بلال بن أبي بردة جملوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عون ساكت فقالوا يا ابن عون إنما نذكرك لما ارتكب منك فقال إنما هما كلمتان تخرجان من صغيفتي يوم القيامة لا إله إلا الله ولعن الله فلانا فلأن يخرج من صغيفتي لا إله إلا الله أحب إلى من أن يخرج منها لعن الله فلانا . وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أوصني فقال أوصيك أن لا تكون لعانا . وقال ابن عمر : إن أبغض الناس إلى الله كل طعان لعان . وقال بعضهم : « لعن المؤمن يهدل قتله » . وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا : لو قلت انه صرفوع لم أبال ، وعن أبي قتادة قال (٤) كان يقال : من لعن مؤمنا فهو مثل أن يقتله ، وقد نقل ذلك حديثا صرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان مثلا : لا صحح الله جسمه ، ولا سلمه الله ، وما يجري مجراه فان ذلك مذموم ، وفي الخبر (٥) « إن المظالم ليدعوا على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة » . ثم السكلام على الآفة الثامنة ، والحمد لله رب العالمين .

### الآفة التاسعة : الغناء والشعر

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيد ، وأما الشعر فكلام حسن وقبيح

(١) حديث : لا تنسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء ، الترمذى من حديث المغيرة بن شعبه ورجاله ثقات ، إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجالا لم يسم .

(٢) حديث : أيها الناس : احفظوني في أصحابي وأخواني وأصهارى ولا تسبوهم . أيها الناس : إذا مات الميت فاذكروا منه خيرا . أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عياض الأنصارى : احفظوني في أصحابي وأصهارى واسناده ضعيف ، والشيخين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة : لا تنسبوا أصحابي ، ولأبي داود والترمذى وقال غريب من حديث ابن عمر : اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم ، والفسائى من حديث عائشة : لا تذكروا موتاكم إلا بخير ، واسناده جيد .

(٣) حديث : قال رجل أوصنى قال أوصيك أن لا تكون لعانا ، أحمد والطبرانى وابن أبى عاصم في الأحاد والثانى من حديث جرير بن محمد وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن عاصم .

(٤) حديث : لعن المؤمن كقتله ، متفق عليه من حديث ثابت بن الضحاك .

(٥) حديث : إن المظالم ليدعوا على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة ، لم أقف له على أصل ، وللترمذى من حديث عائشة بسند ضعيف : من دعا على من ظلمه فقد انتصر .

قبيح إلا أن التجرد له مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحا حتى يريه خيرا له من أن يمتلي شعرا » ، وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر فسكروه فقل له في ذلك فقال أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعر ، وسئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكرا فان ذكر الله خير من الشعر ، وعلى الجملة فانشاد الشعر وانظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام مستكروه . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « إن من الشعر لحكمة » ، نعم مقصود الشعر الممدح والذم والتشبيب وقد يدخله الكذب ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) حسان بن ثابت الأنصاري بهجاء الكفار والتوسع في الممدح ، فانه وإن كان كذبا فانه لا ياتحق في التعزيم بالكذب كقول الشاعر :

ولولم يكن في كفه غير روحه ✽ لمجاد بها فليتيق الله سائلا

فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء ، فان لم يكن صاحبه سخيا كان كاذبا ، وان كان سخيا فالمبالغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه أن يشتد صورته ، وقد أنشدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لوتبعت لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه . قالت عائشة رضي الله عنها (٤) : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف نعله وكانت جالسة أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يهرق وجعل عرقه يتولد نورا قالت فبهت فنظرت إلى فقال مالك بهت فقلت يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يهرق وجعل عرقك يتولد نورا ، ولوراك أبو كبير اهذلي لعلم انك أحق بشعره » ، قال وما يقول يا عائشة أبو كبير اهذلي ؟ قلت يقول هذين البيتين :

ومبرأ من كل غير حيضة ✽ وفساد مرضعة وداء مغيل

وإذا نظرت إلى أسرة وجهه ✽ برقت كبرق العارض المتهايل

قال فوضع صلى الله عليه وسلم ما كان بيده وقام إلى وقبيل مابين عيني وقال جزاك الله خيرا يا عائشة ماسررت مني كسروري منك » . (٥) ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفنائم يوم حنين أمر العباس ابن مرداس بأربع قلائص فاندفع يشكو في شعره وفي آخره :

وما كان بدر ولا حابس ✽ يسودان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما ✽ ومن تضع اليوم لا يرفع

(١) حديث : لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحا حتى يريه خيرا من أن يمتلي شعرا (مسلم) من حديث سعد ابن أبي وقاص واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نعوه والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد .

(٢) حديث : إن من الشعر لحكمة ، تقدم في العلم وفي آداب السماع .

(٣) حديث : أمره حسانا أن يهجو المشركين متفق عليه من حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهيجهم وجبريل معك .

(٤) حديث عائشة : كان رسول الله ﷺ يخفف نعله وكانت أغزل قالت فنظرت إليه فجعل جبينه يهرق وجعل عرقه يتولد نورا الحديث ، وفيه انشاد عائشة لشعر أبي كبير اهذلي :

ومبرأ من كل غير حيضة ✽ وفساد مرضعة وداء مغيل

فاذا نظرت إلى أسرة وجهه ✽ برقت كبرق العارض المتهايل

إلى آخر الحديث ، رواه البيهقي في دلائل النبوة .

(٥) حديث : لما قسم الفنائم أمر العباس بن مرداس بأربع قلائص وفي آخره شعره :

وما كان بدر ولا حابس ✽ يسودان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما ✽ ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عنى لسانه ، فذهب به أبو بكر الصديق رضى الله عنه حتى اختار مائة من الابل ، ثم رجع وهو من أرضى الناس ، فقال له صلى الله عليه وسلم : أقول فى الشعر يقول يستنر إليه ويقول بأبى أنت وأبى يا رسول الله ، إني لأجد للشعر ديبية على لسانى كديب النمل ، ثم يقرصنى كما يقرص النمل ، فلا أجد بدا من قول الشعر ، فتبسم صلى الله عليه وسلم وقال : لا تدع العرب الشعر حتى تدع الابل الحنين . والى هنا تم الكلام على الآفة التاسعة ، والحمد لله رب العالمين .

### الآفة العاشرة : المزاح

وأصله مذموم منهى عنه إلا قدرا يسيرا يستثنى منه . قال صلى الله عليه وسلم (١) : « لا تمارأخاك ولا تمارحه » . فإن قلت الماراة فيها إبداء لأن فيها تسكينا للأخ والصدق ، أو تجهيلا له ، وأما المزاح فطابية وفيه انبساط وطيب قلب فلم ينه عنه ، فاعلم أن المنهى عنه الإفراط فيه أو المداومة عليه ، أما المداومة فلا تته اشتغال باللعب ، وانزل فيه واللعب مباح ، ولكن المواظبة عليه مذمومة ، وأما الإفراط فيه فانه يورث كثرة الضحك ، وكثرة الضحك تميم القلب ، وتورث الضغينة فى بعض الأحوال ، وتسقط المهابة والوقار ، فياخلو عن هذه الأمور فلا يندم كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٢) : « إني لأمزح ولا أقول إلا حقا » إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقا ، وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان ، وقد قال رسول الله ﷺ (٣) : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها فى النار أبعد من الثريا » . وقال عمر رضى الله عنه : « من كثر ضحكك قلت هيئته ، ومن مزح استخف به ، ومن أكثر من شيء عرف به ، ومن كثر كلامه كثرت سقطته ، ومن كثرت سقطته قل حياؤه ، ومن قل حياؤه قل ورعه ، ومن قل ورعه مات قلبه » . ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة . قال رسول الله ﷺ (٤) : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » ، وقال رجل لأخيه : يا أخى هل أتاك أنك وارد النار ؟ قال نعم قال فهل أتاك أنك خارج منها ؟ قال لا ، قال فنبه الضحك ، قيسل فإرى ضاحكا حتى مات . وقال يوسف ابن أسباط : أقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك . وقيل أقام عطاء السامى أربعين سنة لم يضحك ، ونظرو هيب ابن الورد إلى قوم يضحكون فى عيد فطر ، فقال : إن كان هؤلاء قد غفر لهم فاهذا فعل الساكرين ، وإن كان لم يغفر لهم فهذا فعل الخائفين ، وكان عبد الله بن أبى يعلى يقول : أضحك وأملأ أكفانك قد خرجت

فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عنى لسانه الحديث (مسلم) من حديث رافع بن خديج : أعطى رسول الله ﷺ أباسفيان بن حرب ، وصفوان بن أمية ، وعبيدة بن حصين ، والأقرع بن حابس كل انسان منهم مائة من الابل ، وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك ، فقال عباس بن مرداس :

أتجعل نهى ونهب العبيد بين عيينة والأقرع

وما كان بدر ولا حابس \* يفوقان مرداس فى مجمع

وما كنت دون امرئ منهما \* ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فأنتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ، وزاد فى رواية : وأعطى علقمة بن علاثة مائة ، وأما زيادة : اقطعوا عنى لسانه فليست فى شيء من الكتب المشهورة .

(١) حديث : لا تمارأخاك ولا تمارحه ، الترمذى وقد تقدم .

(٢) حديث : إني لأمزح ولا أقول إلا حقا ، تقدم .

(٣) حديث : إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا ، تقدم .

(٤) حديث : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ، متفق عليه من حديث أنس وعائشة .

من عند القصار ، وقال ابن عباس : من أذنب ذنبا وهو يضحك دخل النار وهو يضحك ، وقال محمد بن واسع : إذا رأيت في الجنة رجلا يبكي ألت تذهب من بكائه قيل بلى ، قال فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أعجب منه ، فهذه آفة الضحك ، والمعلوم منه أن يستغرق ضحكاً ، والمحمود منه التبسم الذي ينكشف فيه السر ولا يسمع له صوت ، وكذلك كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) . قال القاسم مولى معاوية (٢) : أقبل أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم على قلوص له صعب فسلم فجعل كلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله يفربه فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون منه فجعل ذلك صرارا ، ثم وقصه فقتله ، فقيل يارسول الله ان الاعرابي قد صرعه قلوصه وقد هلك فقال نعم وأفواهمكم ملائ من دمه . وأما أداء المزاح إلى سقوط الوتر فقد قال عمر رضي الله عنه : من مزح استخضه به . وقال محمد ابن المنكدر : قالت لى أمى يابني لا تمزح الصبيان فهون عندهم . وقال سعيد بن العاص لابنه : يابني لا تمزح الشريف فيحقق عليك ، ولا الدنيا فيجترى عليك . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : « اتقوا الله واياكم والمزاح فانه يورث الضغينة ، ويجرّ إلى القبيح ، تخذلوا بالقرآن وتجالسوا به ، فان نقل عليكم حديث حسن من حديث الرجال » . وقال عمر رضي الله عنه : « أندرون لم سمي المزاح مزاحا ؟ قالوا لا ، قال لأنه أزاح صاحبه عن الحق » ، وقيل : لسكل شيء بذور وبذور السمادة المزاح ، ويقال : المزاح مسلبة للنهي ، مقطعة للأصدقاء . فان قلت قد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف ينهى عنه ؟ فأقول ان قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقا ، ولا تؤذى قلبا ولا تفرط فيه ، وتقتصر عليه أحيانا على الندور فلا تخرج عليك فيه ، ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الانسان المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم وهو كمن يدور نهاره مع الزنوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن (٣) لعائشة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد وهو خطأ إذ من الصغائر ما يصير كبيرة بالاصرار ، ومن المباحات ما يصير صغيرة بالاصرار فلا ينبغي أن يغفل عن هذا ، نعم روى أبو هريرة (٤) أنهم قالوا يارسول الله انك تداعبنا ، فقال اني وان داعبتكم لا أقول إلا حقا . وقال عطاء (٥) ان رجلا سأل ابن عباس : أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ؟ فقال نعم ، قال فما كان مزاحه ؟ قال كان مزاحه أنه صلى الله عليه وسلم كسا ذات يوم امرأة من نسائه ثوبا واسعا فقال لها البسيه واحدى وجرى منه ذيل كذيل العروس . وقال أنس : ان النبي صلى الله عليه وسلم (٦) كان من أفسكه الناس مع نسائه . وروى (٧) انه كان كثير التبسم

(١) حديث : كان ضحكه التبسم ، تقدم .

(٢) حديث القاسم مولى معاوية : أقبل أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم على قلوص له صعب فسلم فجعل كلما دنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله يفربه وجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يضحكون منه فجعل ذلك ثلاث مرات ثم وقصه فقتله فقيل يارسول الله ان الاعرابي قد صرعه قلوصه فهلك قال نعم وأفواهمكم ملائ من دمه ، ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل .

(٣) حديث اذنه لعائشة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد تقدم .

(٤) حديث أبي هريرة : قالوا انك تداعبنا ، قال اني وان داعبتكم فلا أقول إلا حقا ، الترمذي وحسنه

(٥) حديث عطاء ان رجلا سأل ابن عباس : أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ؟ فقال ابن عباس نعم ، الحديث فنذكر منه قوله لامرأة من نسائه : البسيه واحدى وجرى منه ذيل كذيل العروس لم أقف عليه .

(٦) حديث أنس : كان من أفسكه الناس ، تقدم . (٧) حديث انه كان كثير التبسم ، تقدم .

وعن الحسن (١) قال : أنت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عجوز فبكت ، فقال انك لست بعجوز يومئذ ، قال الله تعالى : إنا أنشأناهن أنشاءً نجملناهن أبكاراً . وقال زيد بن أسلم (٢) ان امرأة يقال لها أم أيمن جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجي يدعوك ، قال ومن هو ؟ أهوالذي بعينه بياض ؟ قالت والله ما بعينه بياض ، فقال بلى إن بعينه بياضاً ، فقالت لا والله ، فقال صلى الله عليه وسلم : مامن أحد إلا وبهينه بياض ، وأراد به البياض المحيط بالخدقة ، وجاءت امرأة أخرى فقالت (٣) يا رسول الله اجلني على بهير ، فقال بل نحمالك على ابن البهير ، فقالت ما أصنع به ؟ انه لا يحملني ، فقال صلى الله عليه وسلم : مامن بهير إلا وهو ابن بهير فكان يمزج به . وقال أنس : كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير (٤) وكان رسول الله ﷺ يأتيهم ويقول : يا أبا عمير ما فعل النغير ، لئلا نكران يلعب به وهو فرخ العصفور . وقالت عائشة رضي الله عنها (٥) خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بدر فقال تعالى حتى أسألك فشددت درعي على بطني ثم خططنا خطاً فقمنا عليه واستبقنا فسبقني وقال هذه مكان ذى المجاز ، وذلك أنه جاء يوماً ونحن بذى المجاز وأنا جارية قد بعثتني بشيء فقال أعطينيه فأبيت وسعيت وسهي في أثرى فلم يدركني ، وقالت أيضاً (٦) سبقتني رسول الله ﷺ فسبقته فلما حملت اللحم سبقتني فسبقتني وقال هذه بتلك ، وقالت أيضاً رضي الله عنها (٧) كان عندي رسول الله ﷺ وسودة بنت زمعة فصنعت حريرة وجئت به فقلت لسودة كلي فقالت لا أحبه فقلت والله لتأكلن أولاً لطنخ به وجهك فقالت ما أنا بذاتكم فأخذت بيدي من الصحيفة شيئاً منه فطأخت به وجهها ورسول الله ﷺ جالس بيني وبينها فرفض لها رسول الله ﷺ ركبته لتستقيدني فتناولت من الصحيفة شيئاً فمسحت به وجهي وجعل رسول الله ﷺ يضحك . وروى أن الضحاك بن سفيان الكلابي (٨) كان رجلاً دميماً قبيحاً فلما بايعه النبي ﷺ قال ان عندي امرأة أئبن أحسن

- (١) حديث الحسن : لا يدخل الجنة عجوز : الترمذي في الشمائل هكذا مرسلًا وأسنده ابن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف .
- (٢) حديث زيد بن أسلم في قوله لامرأة يقال لها أم أيمن قالت : ان زوجي يدعوك أهوالذي بعينه بياض ، الحديث الزبير بن بكار في كتاب الفسكاة والمزاح ، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة ابن سهم الفهرى مع اختلاف .
- (٣) حديث : قوله لامرأة استعملته نحمالك على ابن البهير ، الحديث أبو داود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ : أنا حاملك على ولد الناقة .
- (٤) حديث أنس : أبا عمير ما فعل النغير ، متفق عليه وتقدم في أخلاق النبوة .
- (٥) حديث عائشة في مسابقتها صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فسبقها وقال هذه مكان ذى المجاز ، لم أجده أصلًا ، ولم تكن عائشة معه في غزوة بدر .
- (٦) حديث عائشة : سبقتني فسبقته ، النسائي وابن ماجه ، وقد تقدم في النكاح .
- (٧) حديث عائشة في لطنخ وجه سودة بحريرة و لطنخ سودة وجه عائشة فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك الزبير بن بكار في كتاب الفسكاة وأبو يعلى بإسناد جيد .
- (٨) حديث ان الضحاك بن سفيان الكلابي قال عندي امرأة أئبن أحسن من هذه الجبراء أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجهما وعائشة جالسة قبل أن يضرب الحجاب فقالت أهي أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان دميماً ، الزبير بن بكار في الفسكاة من رواية عبد الله بن حسن مرسلًا أو معضلاً ، وللدارقطني نحو هذه القصة مع عيينة بن حصن الفزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة .

من هذه الجبراء ، وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجهما وعائشة جالسة تسمع فقالت أهي أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من سؤالها إياه لأنه كان دميماً . وروى علقمة عن أبي سلمة (١) أنه كان صلى الله عليه وسلم يدلع لسانه للحسن بن علي عليه السلام فيرى الصبي لسانه فيبش له ، فقال له عيينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لي الابن قد تزوج وبقل وجهه وماقبلته قط ، فقال صلى الله عليه وسلم : إن من لا يرحم لا يرحم . فأكثر هذه الطلليات منقولة مع النساء والصبيان ، وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معاملة لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل ، وقال صلى الله عليه وسلم (٢) سرّة لصهيب وبه رمد وهو يأكل تمرأ : أنا كل التمر وأنت رمد ؟ فقال إنما آكل بالشق الآخر يا رسول الله ، فتبسم صلى الله عليه وسلم ، قال بعض الرواة حتى نظرت إلى نواحيه . وروى (٣) أن خوات بن جبير الأنصاري كان جالسا إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة ؟ فقال يفتلن ضفير الجبل لي شرود ، قال فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته ثم عاد فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجبل الشراد بعد ، قال فسكت واستحييت ، وكنت بعد ذلك أقترّر منه كلما رأيته حياء منه حتى قدمت المدينة ، وبعد ما قدمت المدينة قال فرآني في المسجد يوما أصلي فجلس إلي فطوّلت فقال لا تطول فاني أتنظرك ، فلما ساءت قال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجبل الشراد بعد ، قال فسكت واستحييت ، فقام وكنت بعد ذلك أقترّر منه حتى لحقني يوما وهو على حمار ، وقد جعل رجله في شقّ واحد ، فقال أبا عبد الله أمارك ذلك الجبل الشراد بعد ، فقلت والذي بهنك بالحق ما شرد منذ أسلمت ، فقال الله أكبر الله أكبر ، اللهم اهدنا أبا عبد الله ، قال حسن اسلامه وهداه الله . وكان نعمان الأنصاري (٤) رجلا مزاحا ، فكان يشرب الخمر في المدينة فيؤتي به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه

(١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي فيرى الصبي لسانه فيبش إليه ، فقال عيينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لي الابن رجلا قد خرج وجهه وماقبلته قط ، فقال إن من لا يرحم لا يرحم ، أبو يعلى من هذا الوجه دون ما في آخره من قول عيينة بن بدر وهو عيينة بن حصن بن بدر ونسب إلى جده ، وحكي الخطيب في المهمات قولين في قائل ذلك : أحدهما أنه عيينة بن حصن ، والثاني أنه الأقرع بن حابس ، وعند مسلم من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأقرع بن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم .

(٢) حديث : قال لصهيب وبه رمد أنا كل التمر وأنت رمد ؟ فقال إنما آكل على الشق الآخر ، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ، ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب ورجاله ثقات .

(٣) حديث : أن خوات بن جبير كان جالسا إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة ؟ فقال يفتلن ضفير الجبل لي شرود ، الحديث الطبراني في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير مع اختلاف ورجاله ثقات ، وأدخل بعضهم بين زيد وبين خوات ربيعة بن عمرو .

(٤) حديث : كان نعمان رجلا مزاحا ، وكان يشرب فيؤتي به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه ، الحديث ، وفيه أنه كان يشتري الشيء ويهديه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجيء بصاحبه فيقول أعطه ثمن متاعه ، الحديث الزبير بن بكار في الفكاهة ، ومن طريقه ابن عبد البر من رواية محمد ابن عمرو بن حزم مرسلًا وقد تقدّم أوله .

بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم ، فاما كثر ذلك منه قال له رجل : « من المصحابة لعنك الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانه يحسب الله ورسوله ، وكان لا يدخل المدينة رسول ولا طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فيقول يا رسول الله هذا قد اشتريته لك ، وأهديته لك ، فاذا جاء صاحبها يتقاضاه بالتمن جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارب ، ول الله أعطاه ثمن متاعه فيقول له صلى الله عليه وسلم أولم تهده لنا ؟ فيقول يا رسول الله انه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فيضحك النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر صاحبه بثمنه ، فهذه مطايات يباح مثلها على التدور لاعلى الدوام ، والواظبة عليها هزل مضموم وسبب للضحك المسميت للقلب . والى هنا تم الكلام على الآفة العاشرة والحمد لله رب العالمين .

ونسكتفي بذكر هذه الآفات العشرة عن باقيها في هذا المقام لطولها ، ونذكر باقيها ان شاء الله تعالى في ﴿ سورة ق ﴾ عند آية : « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » واذن فليكن هذا نهاية القسم الثاني من المقام الأول في آية : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلهووا أنفسكم » الآيات إلى قوله « إن الله تواب رحيم » .

### المقام الثاني من المقالة الثانية

#### في غوائل الأعمال القلبية

أى المشار لها بقوله تعالى : « إن بعض الظن إثم » والتي يشير لها قوله تعالى في ﴿ سورة ق ﴾ بآية « ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحئن أقرب إليه من حبل الوريد » وآية « لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد » .

والأعمال القلبية وهذه الغوائل قد شرحها الامام الغزالي في الاحياء ، وقد اقتصرنا هنا على نموذج لها أجملناه في كتابنا الذي أنفاه لطلبة دارالعلوم وهو « جوهر التقوى » فهالك ما جاء في ذلك الكتاب في صفحة ١١٣ وما بعدها وهذا نصه :

#### الفضيلة والذيلة والسعادة

إذا زرعنا شعجرا وتعينا في إنمائه فعايننا ثمره ، هكذا إذا نصيبنا في تحصيل الفضائل فالغاية السعادة . السعادة نيل المراد الشريف ، وراحة النفس ، والاستلذاذ بالفضائل ، ولاسعادة لفؤاد مضطرب ونفس فاجرة ، فما من رذيلة إلا وهما في النفس سوء الأثر ، فالجهل أشد الآلام ، والبسالة شقاء الجهال ، والنسيان والسهو بلية الانسان ، والعجب والكبر يوردان القلب موارد العطب ، ويصرعانه في المتقلب ، بالحظوظ الخسيسة والشهوات الباطلة ، والتعرض لوقت الماقتين ، واستهزاء المستهزئين ، والحسد يودي بصاحبه ويقطع فؤاده ويقلبه في نار السعير ، ويعرضه لخطر كبير ، والشره يهذب صاحبه ويوقعه كل يوم في نائبة ، ومن ظن المال غاية ما اشتهاه ، والسلطان والعز قصرارى مناه ، عذب بها العذاب الأكبر . « ولا تهجيك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم » بما يصيب محبوبهم من الآفات ، وما يعرض له من النكبات ، وهم عادموا الصبر ، قليلا والأجر ، كثير والألم ، عظيم والجزع ، فأنى يكون المرء من السعداء ، وقد كتب نفسه بيديه في ديوان الأشقياء ، فالسعيد من اتبع الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم الله عليهم بالنعمة وما يقبها ، والشجاعة والحكمة وأقسامها ، أولئك هم السعداء في الدارين ، عند ربهم يرزقون فرحين اذا اعتادوا ومروا على ذلك حتى صار مستلذا معشوقا ، فيأنس بالمعارف العالية ، والطبيعات وأقسامها ، والرياضيات وأفلاكها ، والالطيات وجاهها ، ويعلم ما تصله القوة البشرية من المعارف الحسكية ، ويأنس بالعدل في



عمله ، والصديق في منطقته ، والمروءة في أصحابه ، وقد أَرْضَى أشرف العقلاء ، ورضى بما ساقه القضاء ، ولا يطمعن في رضاء سائر العالمين ، فإن ذلك ليس في حيز الامكان ، وغاية الأسى وقصاراه التعالى عن الرعونات الدنيوية والرضاء ثم الطمأنينة : « بآيتها النفس مطمئنة أرجى إلى ربك راضية مرضية فادخل في عبادى وادخل جنتى » .

من هذا تعلم قول بعض علماء القرب لبعض شباننا : « لا يملك المال ، اذا امتلأ قلبك بالفضيلة فاملاً القلب حكمة وفضيلة والجيب فضة وذهباً ، فالعدم محدود الفضائل ، والثرى واسع المعروف » .  
وأنا أقول : ألم تسمع أقوال النبي سليمان عليه السلام : « وأوتينا من كل شيء إن هذا طو الفضل المبين » . انتهى

### القدوة الحسنة

مامن نبي أوعالم أوعامل إلا كان قدوة على حسب درجته ، فاصبر واجتهد حتى تكون كالشمس وضحاها والنجم الزاهر في ظلمات الدياجر ، لتكن شمسا يضئ سناها للناظرين ، وسيرتك هدى ، وعلمك نبأاً للسايرين .

أيها الطالب : إن حركاتك وسكناتك وغدواتك وروحانك أساس يبنى عليها ومقدمات لتتأخر ، فاحذر الحذر كله أن تكون قدوة سيئة للبنين ، وكن خيراً القدى لخير المقتدين ، حتى يصدق علينا قول السموءل :  
اذا مات منا سيد قام سيد ✖ فتول لما قال الكرام فعول  
لا يرين الناس منك إلا كمالاً ، ولا يطلعون منك إلا على ما جل وحلا ، ولا تفتن عين منك على قبيح ، وأصلح السريرة ، وأحسن العلانية ، وذرا المباحة والملاحاة ، والمشاقة والمراء ، وأظهر البشر ، وقل للناس حسناً ، وآت ذا القربى حقه ، واعف واصفح ، إن الله يحب المحسنين .

### علاج الرذائل

إن السبيل الأقوم ، والمنهج الأوضح ، في علاج الرذائل مقاومة كل واحدة بضدها ، والتعود على نقيضها ، ومحاربتها بعدوها ، فالجهل بمزاولة التعليم ، والبخل بتسكف البذل ، ومداومة العطاء ، إلا أن العادة لتأثيراً على النفوس الحيوانية فضلاً عن الانسانية ، كم من حيوان اقتاده الإنسان بالتهويد فسخره للركوب وامتطاه للحرب ، وذلك له لعلب وساقه للحرث ، وصبره يسقى الزرع ، وقد كان قبل ذلك لا ذلول يثير الأرض ولا يسقى الحرث ، أفليس الإنسان أرقى من الحيوان وقد علم البيان ؟ فكم من جبان ركب هول البحر وهو مضطرب الحركات ، هائج الأمواج ، فألف الصعاب وصار شجاعاً ، وكَم من بخيل تعود البذل فأعطى المال وأكرم النزيل ، حتى صار طبعها مستلذاً ، وعادة مألوقة .

عجب للعادة وأى عجب ! تقلب المحبوب مكروها ، وترد المألوف مبغضاً ، وتجعل السفينة حليماً ، والحليم سفينة ، والجاهل عالماً ، والكاذب صدوقاً ، للعادة في النفوس عجائب ألا إن للجوارح أثراً في النفوس ، وللنفوس أثراً في الجوارح ، كالبحر يطره السحاب والسحاب من البحر ، وغاية التهذيب أن تصير الفضائل لذائذ والرذائل آلاماً . إلا أن متسكف الفضائل مجاهد ، ومريد لا يزال على الصراط مسافراً ، لم ينل بهيته ، ولم يحظ بنواله ، فانه فضل على القاعد الغافل ، والساهي النائم ، والفضل كل الفضل أن يصير المتسكف مرغوباً والمكروه من الطاعات محبوباً ، قال في الحديث الشريف : « وجعلت قرّة عيني في الصلاة » ، ألا وإن قوام الأمر وعماده : « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى » اهـ

## الغضب

الغضب ثوران يغلي به الدم ، فيرتفع في أعالي العروق ، فيحمر ظاهر البدن دفعا للأذى قبيل وقوعه ، وانتقاما من المؤذي بعد حصوله ، إذا ظن القدرة على خصمه ، فإن بدا له الضعف تبدل الاجرار اصفرارا ، وكثر الدم راجعا لأعماق الجسم هاربا من إيذاء الخصم وان تردد بين الاعتقادين ، وشك في الأمرين ، تعاقب اللونان ، فأجر ان قدر ، وأصفر للخور ، فالدم كالجيش المحارب ، يقدم أقدام القادر ، ويحجم إجمام الخائر : « ماترى في خلق الرحمن من تفاوت » .

وللغضب آثار ظاهرة كتغير اللون ، وشدة الرعدة في الأطراف ، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب الحركات والكلام ، حتى يظهر الزبد على الأشداق ، وتحمر الأهداق ، وتنقلب المناخر ، وتستحيل الخلقة ، ولهمرك ان قبج الظاهر أثر لقبج الباطن ، وما الظاهر إلا مرآة تجلت فيها صورة النفس ، وثمرة ظهرت في شجرة أصلها ثابت في القلب ، وفرعها تمتد في الجوارح ، وهل انطلاق اللسان بالشتم والفعش من الكلام مع نخبط النظم واضطراب اللفظ والأقدام على الضرب والتهميم والتزويق والجرح عند التمكن حتى إذا عجز عن التشفي رجع إلى نفسه فزق ثوبه ، ولطم خده ، وضرب يده على الأرض ، وغدا كالواله السكران والمدهوش المتحير ، وربما سقط فأغشى عليه ، وقد يضرب الجاد ويخطب الحيوان ، وربما رفته دابة فوفسها ، أو انكسر القلم فشججه كما يهمل العقلاء .

هل هذا إلا من آثار اضطراب نيران القلب وصورة من قبضه ، وكل له من صور تبرزها الأيام ، وتحلبها الحوادث مع المفضوب عليه كالحقد ، والحسد ، والشهامة بالمساآت ، والحزن بالسرور ، وافشاء السر ، وهتك السر ، والاستهزاء ، فهذه ثمرات افراط الغضب .

وأما ما يضاذه فالجبة الضعيفة ، وثمرتها قلة الأنفة ، واحتمال الذلة ، وعدم الغيرة على الحرم ، والسكوت عند مشاهدة المنكرات من غيره ، وأن لا يغضب على نفسه فياومها عند مقارفة الذنوب ، ومباشرة العيوب ، فلا يتوب ، فن ابتلى بذلك فليترجميته ، فكل الطرفين مذموم ، والوسط مدح ، هدا الله الصراط المستقيم .

## ضرب مثل لقلب الانسان بحال الأرض

ألا إنما مثل قلب الانسان كمثل سطح الأرض ، ان خبت أنبت القتاد والشوك والحسك ، وخيث النبات يتقلب على طيبه ، ورد يث على جيده ، ومما مثل الهجر والحسد والشهامة والاحتقار والغبية وهتك السر وايدائه بالضرب وغيره ، الناجية من الحقد ، النابتة في أرض القلب الذي أفسده الغضب إلا مثل شوك السعدان ، وشجر الطرفاء ، ونبات الحنظل والعليق ، إذا نبتت في أرض لم يتعدها مصلحوها ، ولم يقيم عليها أهلها ، ألا وان القلب إما جنسة ذات رياض وفاكهة وروح وريحان من علم نافع وحكمة صالحة ، وأما نار تستعر ، ويحجم ترمي بشرر ، فيحترق الجثمان ، وتنهمل الأبدان .

ألقى ببصرك في الفضاء ، وتأمل النبات وتجب ، ألم تر إلى ذلك النبات الأبيض المسمى بالهاووك الذي ينبت ما بين شجرات الفول فيمتص غذاءها ، ويبيد أثمارها وحبها ، تشابه هذا العالم ، وكانت الأرض مثل القلوب ، والفول مثل الفضائل ، والهاووك مثل سيئات الأخلاق ، كالحقد والحسد ، ونحن مازرعناه وإنما هو النامي بنفسه ، المعتدى على نباتنا ، للميت لمادتنا ، المبيد لأغذيتنا ، ألا وان ماضر الناس نام بنفسه وما نفعهم يعوزه القيام عليه .

فإذا ابتليت بمن آذاك فلا تنجمل للحقد عليك سبيلا ، وأزل الرذيلة من قلبك كما تزيل الحشائش الضارة للزرع بعزقها ، وافعل ما فعله أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، فانه لما حلف أن لا ينفق على مسطح قريبه وقد

تسكلم في واقعة الإيفاء نزل قوله تعالى : « ولا تأتوا أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم » ، فوصله بعد القطيعة ، وأنعم عليه بعد الحرمان . انتهى

### المعجب وسببه وعلاجه

المعجب استعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى المنعم ، فأما من كان خائفا وعبدا مشققا من زواها ، ومن فرح بها من حيث أنها نعمة من الله فليس بمعجب ، أما سببه فالجهل ، وأساسه الوهم الذي عليه تبنى قصور الطوى ، ومحارِب الجهل ، وتماثيل الفخار . فأما علاجه فأن يعرف المرء أن ماتباهي به بين الأقران لا يخلو من أحد أمرين : إما ما يدخل تحت اختياره ويظهر بعمله ويحصل بسعيه كالعبادة والصدقة ، وإصلاح الأمة ، وسياسة الجمهور ، وحشد الجنود ، ورفع البنود ، ونظام الموازين ، وتعليم الناشئين ، فهل جهل ذلك المسكين أنه مخافق ضعيف ، مركب من عناصر مقهورة ، مؤلف من أمشاج في ماء مهين ، وماذا عمل ؟ إن هو إلا آلة مسخرة ، وطينة مسحورة ، وصورة مجندرة ، وصنعة مدبرة ، وآلة مصفورة ، وعظمة وتذكرة ، ففاجر من جفره ، أو شاكِر من برره .

وأما ما لا عمل له فيه فإن كان جبالا أوقوة أو نسباً أو ميراثاً من كل ما لا اختيار له في حصوله ، ولا سبب أوصله إليه فإن الأمر أهون ، والمعجب إذن أشد جهالة ، وأخسر صفقة ، وأقل فكراً ، وأبعد ضللاً ، وأسوأ حالاً . ومن أجهل ممن يجب بما لم يفعل ، وإن المعجب مغتر بنفسه ، آمن زوال نعمته حيث لا أمان ، قتل الإنسان ما أجهله . واعلم أن أسباب ذلك ستة أمور وهي : الجبال ، القدرة ، العلم ، النسب ، الميراث ، الملك .

### العلاج

التأمل ، والتذكر ، والتدبر ، وادّكار أن الموت شامل ، والاعتبار بمن مضى من الأمم ، فأخلاق الديار فصارت قاعاً صافصفاً بعد العز والبأس ، ورسوخ الدولة ، وتتمام الزينة .

### الأحاديث ووازع الدين

قال صلى الله عليه وسلم : « لولم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك ، العجب » وقيل لعائشة رضي الله عنها : متى يكون الرجل مسيئاً ؟ قالت إذا ظن أنه محسن . وقال الله تعالى : « ويوم نحسبكم إذا نهجتمكم كثرتمكم فلم تعن عنكم شيئاً » . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات : هوى مطاع ، وشع متبع ، وأعجاب المرء بنفسه » .

### الكبر

الكبر أن يرى الإنسان نفسه فوق غيرها بعلم حصله ، أو عمل أتقنه ، أو أصل نسب له ، أو جمال أطفاه ، أو مال ألهاه ، أو قوة أعزته ، أو عشيرة نصرته . فهذه أسباب تدعو أولاً للاعجاب بنفسه ، واستحضار صفته والفرح بما يراه أهلاً له من صفة الكمال والجمال ، وقد يكون لحقد ملائمة فؤاده ، أو لحسد أغضبه ، أو لرياء اعتراه ، فهذه أربعة أسباب تدعوه للكبرياء ، أما العجب فقد تقدم ذكره ، وسبق شرحه .

أما من حقد على من آذاه ، وأضر له السوء ، واستبطن له الشر ، فانه يتكبر عليه ويزدريه ، وهكذا الحاسد على النعمة ، الفاقد للفضيلة ، والمرأى الذي يطلب الرفعة والسودد ، انه لا يقبل العلم أمام الجالس ، ولا يقر بالفضيلة للحسودين ، ولا يسمع النصيحة في ملائمة العالمين .

### المعالج

فليعالج المتكبر نفسه بالعلم والفهم ، وليتذكر أنه مكوّن ضعيف مريبوب ، وليواظب على أعمال المتواضعين وليحذر النزل والمذلة والابتدال ، فاذا تقدّم لآخوانه وقرائه فسوى نعالهم وأكرم مشواهم ، وسارّهم وسرّهم وغدا إلى باب الدار معهم ، فهو المتواضع وإن تنزل إلى أسفل الدرجات ، وعامل من تحت درجته معاملة آخوانه أو أخذ يتماق ، أو يتنذل ، فقد تنزل إلى الأسفل ، وأصحى من المتبذلين ، فليعالج المتبذل نفسه برفعها ، ولينف المتكبر أسباب كبريائه من الحسد القاتل ، والحقه المسكين .

### ذم الكبر وإيضاحه

الكبر شجرة أصلها ثابت في القلب ، وفرعها في الجوارح ، وثمرتها في الأعمال ، كأن يترفع عن مجالسة نظيره ، ويأنف من مخالطته ، ولا يساويه في مجالسته ، وإذا ناظره عنف ، وإن كلمه أنف ، ويتقدّم عليه إن ماشاه ، ولا يقبل منه نصيحته إن هداه ، وهذا الخلق غائلة العباد والزهاد ، وبلية الوعاظ والعلماء ، فضلا عن العامة الجهلاء ، وهو أعظم المحن ، وأكبر البليات والاحن ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرّة من كبر » . والإنسان ظالم جهول قد يسوقه الغرور للتكبر على الله فيقول « أنار بكم الأعلى » وقد يرى نفسه أحقّ بالرسالة ، وأولى بالشفاعة ، فيقول : ولم أرسل المرسلون ؟ واصطفي النبيون ، ومنع من تلك النعمة فلا يقيم نبيا ، ولا يرى له رسولا ، وقسدي يرى الناس دونه خللا ، والعامة جبرا ، فيعظم خطيئته ، ويفحش ذنبه .

### الفرق بين العجب والكبر

المعجب يرى مدلا بنفسه ، فرحا بسمته ، وإن كان غيره أسمى في نظره ، وأعظم في معتقده ، والمتكبر أعظم جرما ، وأكبر إثمًا ، فهو يريد أن يرى غيره دونه ، وهو أقاهر فوقهم ، وقد ذمّه الله فقال سبحانه « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخلّوه سبيلا وإن يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين » . وقال : « والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يابح الجبل في سم الحياض وكذلك نجزي الجرمين » . وقال عليه الصلاة والسلام : « اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء » . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال إني آمركما بآيتين وأنها كما عن اثنتين : أنها كما عن الشرك والكبر ، وأمركما بالإله إلا الله فإن السموات والأرض ومن فيهنّ لو وضعت في كفة الميزان ووضعت للإله إلا الله في الكفة الأخرى كانت أرجح منهما ، ولو أن السموات والأرض وما فيهنّ كانت حلقة فوضعت فيها للإله إلا الله لقصمتها ، ثم أمركما بسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل شيء » وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى رجل يجرّ إزاره بطرا » . وروى عنه عليه السلام انه بصق يوما على كفه ووضع أصبعه عليها وقال يقول الله : يا ابن آدم أتجهزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللأرض منك وجيب جهنّ ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأني أو أن الصدقة اه

ولتقتصر من كتابنا « جوهر التقوى » في علم الأخلاق على هذا المقدار ، ونرجي باقيها إلى تفسير (سورة ق) عند آية : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد »

إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد \* ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » وبهذا انتهى المقام الثاني الذي هو في غوائل النفس من المقالة الثانية في آية : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون » .

### المقالة الثالثة

في قوله تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » فأذكر هنا كيف تعاملنا أوروبا الآن معاملة قاسية ياقظا لنا حتى نرجع مجدنا بهيئة أشرف مما كان عليه آباؤنا العظام ، ولأكتف في هذا المقال بما كتبه المسلمة (لوثروب استودارد) العالم الاجتماعى الأمريكى المترجم إلى العربية في الجزء الأول من كتابه المسمى « حاضر العالم الاسلامى » إذ ذكر السلطان عبد الحميد وكيف نشر الدعوة بين المسلمين ليقوموا ضد أوروبا ، وكيف كانت ثورة تركية الفتاة وثورة إيران تزيدان استيقاظ العالم الاسلامى ، وكيف زادت الحرب البلقانية الطين بلة فازداد المسلمون استيقاظا ، وكيف اتحد الترك والعرب في قتال الطليان في طرابلس وهكذا اشتد غليان العالم الاسلامى ، وقد تقدم هذا كله في ﴿ سورة الفتح ﴾ من نحو صفحة ١٤٢ من الكتاب المذكور إلى حوالى صفحة ١٦٤ ولنقتصر من الكتاب على ما لم يذكر هناك من بعد ذلك وهذا نصه : —

وإذ قد بلغنا في الكلام على الجامعة الاسلامية من وجهتيها الدينية والسياسية إلى هذا الحد يجدر بنا أن نقول كلمة في الجامعة من حيث وجهتيها التجارية والصناعية ، وذلك ما يعرف بالجامعة الاسلامية الاقتصادية . إن السبب في انتشار الجامعة الاسلامية الاقتصادية هو عوامل الاستنزاف ، واحتياز موارد الثروة في الشرق ، فمن قبل خمسين سنة خلت كان العالم الاسلامى يتسكع في أجياله الوسطى ، فكانت الشريعة الاسلامية وما فيها من تحريم الربا صريحة حتى الرعاية بحيث لم تكن الحياة الاقتصادية بمعناها الحالى ميسورة ، وما كان هناك من بعض التجارة والصناعة انما كان غالبه في أيدي النصارى واليهود من أهل البلاد ، زد على هذا أن التزاحم الغربى جاء فانتشر فزلزل الحياة الاقتصادية الشرقية زلزالا هائلا ، إذ أن فتح أوروبا للعالم الاسلامى الفتح السياسى كان يماشيه الفتح الاقتصادى جنباً إلى جنب ، وربما كان هذا الأخير أهم نظاماً وأكمل عدّة فبات كل صقع شرقى في طوف من البضاعات والحاج بالبخسة الأثمان المنقولة من أوروبا ، وربما ذلك رعوس الأموال الغربية متسدقة لا تحصى ، تنسرب في البلاد وتنتشر بأخضع الصور وأملق الأساليب كالقروض والامتيازات التى من شأنها متى ما عقدت أن تكون تمهيدا لاستقرار السيطرة السياسية الغربية ، فنصر أوروبا الذى نالته في فتحها هذا الفتح السياسى الاقتصادى التام كان باعثا للشرقيين على العداء والمقاومة ، فاستيقظ العالم الاسلامى غضبان ، فهاله مارآه في دياره من الأسباب والأدوات الغربية المأتى بها لاستنزافه واستنفاد خيراته الطبيعية ، فقد رحوله إزاء حول الغرب الجبار العاتى فأدرك شققة البعد ، فطفق ليعالج يجتهد في سبيل التحرر الاقتصادى جتده في سبيل التحرر السياسى من ربق الذل والاستعباد ، ثم أنشأ حكماء المسلمين وأرباب الدراية فيهم والرأى السديد ، يلتمسون الأسباب الغربية الفضلى ، التى من شأنها أن ترقى بالعالم الاسلامى رقىا اقتصاديا جديلا ، فمسخت الأساليب والمناهج الغربية ونسج على منوالها ، وما كانت تحريمات الشريعة لتقف سدا في وجه النهضة ، ولالتحول دون مجراها ، فنتج عن ذلك تطوّر عظيم في الحياة الاقتصادية أخذ ينمو ويزداد : ناهجا منهجا اقتصاديا غربيا ، ولكنه حتى اليوم مابرح يجتاز الدور الأول من أدواره ، وهو أظهر وأبين في البلاد التى هى أشد صلة ومساسا بالسيطرة الغربية كالهند ومصر والجزائر ، أما متبجه فواحد

في كل قطر اسلامي ، وسنفضل الكلام على هذا في فصل التطور الاقتصادي ، فليجب اعتباره في هذا المقام هو تدبر شأن هذا التطور من حيث صلاته بالجامعة الاسلامية ومنزلته فيها ، وهذا الشأن هو عظيم جداً ، لأن الوثيق وحدة وأمة من صلة ظهرت في المسلمين حتى اليوم إنما هي الوحدة الاقتصادية بلاصراف ، ولا يهرب عن البال أن الروابط الدينية ، والعلاقات الخلقية التهذيبية ، التي تجمع بين المسلم والمسلم ، ما انفكت تزيد في توائمي المسلمين وتآزرهم ، وتعاطفهم وتضامنهم ، كأنهم في المذهب الاسلامي أمة واحدة بعضها يفار على بعض ، وجانب يساند آخر ، دع ما هو هناك من الأسباب الفرعية للنقل والتواصل ، المسهلة على المسلمين القيام بالأسفار إلى كل جهة أرادوا ، فازداد بذلك تعارفهم ، واستمسكت أواصرهم ، فنشأ فيهم نشء جديد ، أبناؤه متقاديم ، بعداء الهممة ، أشداء العزم ، فيهم التجار وأرباب السفن البحرية والأعمال التجارية ، والسيارفة والسحارة ، وحتى وأرباب المصانع والمعامل ، ممن لم ير أمثالهم في المسلمين من قبل بقرن أو نصف قرن خلا ، وأبناء هذا النشء الجديد على غاية من التفاهم والتوافق ، تربط بعضهم ببعض الروابط الاسلامية ، ويحكمهم التراحم الفرعي المنتشر في بلادهم على شدة التضامن ، فلمهم في الواقع من سعة المجال للعمل المنظم والاتحاد الوثيق ما ليس مثله للامة المسلمة ، إذ في الأفق الاقتصادي يتلاقى الأحرار ودعاة الجامعة الاسلامية والغلاة وسائر الأحزاب الوطنية على أتم وثام ، فلا خلاف بينهم في هذا الميدان يفضي بهم إلى الانقسام لعدة اتباع إحدى السياسات كسياسة الثورة أو الجهاد انقساماً يحملهم على تهديد أوروبا بالسلحة ، أو يؤدي بهم إلى المجازفة بالنفوس والسماء والأموال ، بل هم جميعاً في نطاق الجامعة الاقتصادية سواء ، متحدوا السكامة ، يجتهدون في سبيل الحياة الاقتصادية الاسلامية ، متوخين في ذلك الطرق والأساليب التجارية التي لا يجرأ الغرب أن يحول دونهم ودونها ولا يقف في وجهها .

فما هي غاية الجامعة الاسلامية الاقتصادية ترى ؟ إنما هي ثروة المسلمين للمسلمين وثمرات التجارة والصناعة في جميع المعمور الاسلامي هي لهم يقتسمون بها وليست لنصارى الغرب يستنزفونها ، وهي نفص اليد من رؤوس المال الغربية والاستمعاضة عنها برؤوس مال اسلامية ، وفوق جميع هذا هي تحطيم نواجذ أوروبا ، تلك النواجذ العاضة على موارد الثروة الطبيعية في بلاد المسلمين ، وذلك بعدم تجديد الامتيازات في الأرضين والمعادن والغابات وقطر الحديد والجراركة ، العقود التي مادامت خارجة من أيدي العالم الاسلامي فهو يظل عالة على الغرب .

هذه هي أغراض الجامعة الاسلامية الاقتصادية وجميعها حديث المنشأ ، وسببه السيطرة الغربية الشديدة في العالم الاسلامي ، السيطرة التي تتكلم عليها في الفصل التالي من هذا الكتاب . وإلى هنا تم الكلام على المقالة الثالثة ، والحمد لله رب العالمين .

### المقالة الرابعة في جوهرتين اثنتين

الجوهرة الاولى فيما كتبه لأمم الغرب في مجلة المعرفة في عددها الرابع الصادر في أغسطس سنة ١٩٣١ وهذا نصه : —

### صوت صارخ من الشرق إلى الغرب

بسم الله الرحمن الرحيم

ملكنا فكان العفو منا سجيحة ✖ فلما ملكتم سال بالدم أبطح  
فهذا وذاكم فعلنا وفعلكم ✖ وكل إناه بالذي فيه ينضح

الانسان نوع واحد من أب وأم فأصبح شهوبا وقبائل فتكاثروا أنفاذا وعشائر ليزداد السعادة ويتم  
الطناء في الأمم والأفراد . انتشروا في الأرض شرقا وغربا ، فكان شرقيون وغربيون ، الشرق أب والغرب  
ابنه ، والأب يعطف على ابنه بدافع المحبة والولاء ، إن الديانات كلها شرقية ففيها البوذية والسكونفوشوسية  
واليهودية والنصرانية والاسلام ، زحف إلى الشرق منكم اليونانيون والبطالسة والرومان من قبل وبعد ميلاد  
المسيح واقتسموا السلطة هم والفرس في الشرق الأدنى وهم غاصبون .

هناك قال الأب لابنه : أيها الابن العزيز : لن رميتي بحجر لأرمينك بالحر ، لا تخرجن من دار أبيك إلا  
بعد أن أهديك الصراط المستقيم ، وهل ذلك إلا قول المسيح عليه السلام : اعبدوا الله أيها الأبناء وافشوا  
في الأرض السلام ، لاسلح ، لاقتال ، لا جدال ، كونوا عباد الله اخوانا .

وهل سبب ذلك إلا أنه رأىكم تعبدون غير الله ، فالإيونان والرومان كانوا يعبدون الكواكب والأصنام  
والفرنسيون تشبه عبادتهم عبادة أهل الهند الوثنيين ، والإنجليز كانوا يسجدون للصخور والحجارة ولنباع  
المياه ، فأما استوريا (النمسا) والبروسية والروسيا واسبانيا والبرتغال وهولاندا والدانرك والسويد والفرنج  
وسويسره فدينهم القديم دين من ذكرناهم أولا - هذه القذة بالقذة ، فلما رأىكم على هذه الحال دعاكم إلى  
عبادة الله وإلى السلام ، فدخلتم في الدين المسيحي أفواجا ، ففرنسا سنة ٤٩٦ م وإيطاليا سنة ٥٠٠ م  
وانسكترا سنة ٥٩٦ م ويقرب من هؤلاء في التاريخ الفسايون والأسبانيون والبرتغال إلى آخر من ذكرنا  
ماعداد دولة الروسيا فانها لم تدخل إلا في نحو القرن العاشر الميلادي ، ولكن لما دخلتم المسيحية لم تعملوا بها  
علمه المسيح من السلام العام إذ بقيتم في الشرق وازداد ظلم الرومان للشرقيين ، فإذا كان ؟ ظهر نبى عربى  
في صحراء قاحلة وقال كما قال المسيح : « افشوا السلام ، وأديعوا الصيام ، وصلوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا  
جنة ربكم بسلام » ودعاكم إلى الاسلام والسلام العام واستعمل السيف عند الحاجة بشروط خاصة لأن المسيح  
قبله لم يخضع من شوكتكم ولم تعملوا بنصيحته في السلام فتتركوا الشرق للشرقيين الذين هم أساندة لحكم  
معلمون ، لم يحض على امتشاق الحسام الاسلامي عشرون سنة حتى عادت المياه إلى مجاريها وتركتم الشرق  
لأهله ، إذن الاسلام قد أتم ما ابتدأته المسيحية لسلام أهل الأرض ، فسلام المسيح عقائد ، وسلام الاسلام  
عقائد وأعمال .

هنالك أخذ النور يمتد في الشرق ، والظلام يعم في الغرب ، واستبدت البابوية الرومانيون بكم ، وقتلوا ،  
وأحرقوا بالنار ألوفا ، وأذلوا ملوككم ، وأذاقوكم سوء العذاب ، قال المسيح لكم : « الطوبى للرحماء فانهم  
يرحون ، الطوبى لصانعي السلام فانهم أحباب الله يدعون » خالفتم قوله ، ففي سنة ٧٨٢ قبض شارلمان  
الكبير بإيعاز الخبر الرومانى على أربعة آلاف ساكسونى وذيّف في مدينة وarden ، وضرب أعناقهم في يوم  
واحد ، لأنهم أبوا قبول العماد ، وفي سنة ١٠٠٧ أحرق في مدينة أورليا جملة (أراينكيين) وهم أحياء ،  
وتبع ذلك كثير من القتل والاحراق في سنة ١١٢٤ وسنة ١١٥٥ حتى عمّ الظلم والهلاك والتدمير ،  
وأسس ديوان النفتيش في سنة ١١٨٤ وصادق عليه البابا (انيوشفسيوس الثالث) وثبته البابا غريغوريوس  
وتسلم مار دو مينيكوس وربهانه ادارته ، وسوّدوا صفحات التاريخ باحراق وقتل الملايين .

هنالك ساقطكم العناية الإلهية إلى الشرق كما ساقطكم في المرة الأولى التي فيها اعتنقتم دين المسيح ،  
لأن في الشرق نورا اسلاميا ، ومتى أشرق على ربوعكم قلّ ذلك الظلام ، ان الله هو الذى رحّم بانبعث  
نفوس رجال الدين إلى اغرائكم على أهل الشرق بحجة المدافعة عن الأماكن المقدسة ، فأثرتم الحروب  
الصليبية ، ودام الصراع نحو مئتي سنة ، فرجعتم تحملون في صدوركم نور العلم والاصلاح والحرية والاخاء بسبب  
معاشرة أهل الاسلام ، فلم تملكوا الأماكن المقدسة ولا بلاد الشرق ولكن ملكتم ناصية السيادة وانزعتموها

من رجال الدين الذين أغروكم على محاربة الشرقيين فكانت الهزيمة لأولئك الباطرات الذين هم في الحقيقة الجائون على الدين ومبشيره لا الشرقيون ، رجال الدين أرادوا الانتقام من الشرق بلا حجة وأراد الله انتقام سلطتهم بالعدل « إن ربي على صراط مستقيم » .

فهو ظهر فيكم (لوفر) المصلح العظيم (وفولتير روسي) وأضرابهم إلا بعد اطلاعكم على كتب منقولة عن تعاليم الاسلام « وأمرهم شوري بينهم » .

ألم يقل (سديوالترنسي) في كتابه المسحى (تاريخ العرب) : « إن اللاتينيين استمدوا العلوم الفلكية الأولية من العرب فإن (جوربت) الذي كان بابا روما الملقب بسلاستر الثاني أدخل من سنة ٩٧٠ إلى سنة ٩٨٠ ميلادية عند الإفريقج العلوم الرياضية التي كتبها من عرب اسبانيا ، وادهيلارد الانكليزي ساح من سنة ١١٠٠ إلى سنة ١١٢٠ ميلادية في كل من اسبانيا ومصر وترجم مبادئ اقليدس من العربية بعد أن ترجمها العرب من اليونانية . وهكذا سارت أمم أوروبا مثل الاستاذ (رودلف) من أهالي بروجس الباجيكية إذ ترجم مسائل بطليموس في الفلك ، وبتليون البولندي ترجم كتاب الخازن في علم الضوء والنظر ، وهكذا كثير وكثير جدا .

هاأنتم الآن اليوم رجعت مرة ثالثة إلى الشرق بلا حجة إلاهتضام حقوقه واذلال الشرقيين ، وما مثلكم في ذلك إلا كمثل الخيل إذ تحارب جوشه أنواعا أخرى منه ، ويعيش الغالبون من ثمرات كدّ المغلوبين ، فينقرض الغالبون لكسالمهم على مدى الزمان ، فأنتم في ذلك كالنمل أوكدولة الرومان .

هانحن أولاء أخذنا نوازن بيننا أيام عظمة ملكنا وبينكم في أيامنا هذه فألفينا عهدنا مع الضعفاء محفوظا فأما أنتم فلا عهد لكم مع الضعفاء ، فيهاكم أيها الاخوة ماجاء في كتاب أشهر مشاهير الاسلام تحت عنوان « جندي سابر وأمان عبد أمضاء جيش المسلمين » وهذا نصه : —

روى الطبري أن أبا سبرة لما فرغ من السوس خرج في جنسده حتى نزل على جنسدي سابور ورزبن عبد الله بن كليب فاصرمهم فأقاموا عليها يفادونهم ويرادونهم القتال فلم يفجأهم يوما إلا وأبواب البلد تفتح ثم خرج الناس وخرج الأسواق وانبت أهلها فغار المسلمون من ذلك وأرسلوا فسألوه : أن مالكم ؟ قالوا زميتم إلينا بالأمان فقبلناه ، وأقررنا لكم بالجزية على أن تمنحونا ، فقال المسلمون ما فعلنا ، فقال أهل جندي سابور ونحن ما كذبنا ، فسأل المسلمون فيما بينهم ؟ فإذا عبد يدعى مكنا كان أصله منها هو الذي كتب لهم فقالوا انا لانعرف حركم من عبدكم فقد جاءنا أمان فنحن عليه قد قبلنا ولم نبدل فإن شئتم فاغدروا ، فأمسكوا عنهم وكتبوا بذلك إلى عمر فكذب إليهم : إن الله عظم الوفاء فلا تـكـونون أوفياء حتى تفوا ما دمت في شك ، جيزوهم وفوا لهم ، وفوفوا لهم وانصرفوا عنهم » اهـ

هذه أخلاق خلفائنا الأربعة مع المستضعفين ، فهل فعلتم ذلك معنا بعد الحرب العظمى ؟ وقد قلتم : ساعدونا ، ونحن ما أنزناها إلا لتجوير المستعبدين ، فيهاكم ما قلناه العلامة الطائر الصيت (لوثر وب استودارد) الأمريكي في كتابه « حاضر العالم الاسلامي » وهذا نصه : —

« مما لامشاحة فيه أن الحرب العظمى الكونية قد أفضت بالحالة إلى المأزق الحرج والساعة العصيبة ، إذ التفت الشرق في سنة ١٩١٤ فرأى الأمم الأوروبية التي كانت مابرحت حافظة لشيء من الوحدة القائمة على اعتبارات عنصرية جميلة قد انبرت تقناح في سوق حرب لم يحو التاريخ بين دفتيه مثيلا لها قسوة وفظاعة ، وتتناحس مدفعة بعضها بعضا نحو الجزيرة الهائلة والنيان الجهنمية ، ورأى وحدة الجبل الأبيض قد عصفت فيها ريح المطامع السياسية ، والنقائص الأدبية فزعزعها وهدمتها تهديما ، فوقفت كل أمة من الأخرى وبينهما غورس حيق ، وهوة بهيسدة ، ولم يكن للأمة الشرقية من سبب للتأسي والصبر على بلوى الجائحة



الكبرى سوى ذلك البيان الحزى الذى نقش سائمة الخلفاء حروفه فى اعلام دولهم ورايات جيوشهم ، ولكن لما وضعت الحرب أوزارها ، ونال الخلفاء الظفر المبنى أخذت الأسرار تندرج ، فداع لئلا كافة أنه فى الحين الذى كان فيه أقطاب الخلفاء وساستهم وقوادهم يطيرون إلى أنحاء العالم قاطبة خنابهم الحرّة المربة عن الغاية التى فى سبيلها آثرت دولهم الانغماس فى الحرب الزبون وهى تحرير الشعوب المستعبدة ، وإطلاق الأسر لا ثم المستغفلة فى اختيار حكمها ، وقرر برصيرها ، كان هؤلاء الأقطاب الساسة فى الوقت عينه يتفارضون ويعقدون ويبرمون فيما بينهم سلسلة من المعاهدات السرية لاقسام الشرق الأدنى ، مدفوعين إلى ذلك بروح الجشع السكبي ، تلك الروح الاستعمارية التى لم يسبق لها مثيل فى تاريخ الانسان ، ولما كان انعقاد مؤتمر الصلح الذى ولى الحرب أتى بطائفة تلك المعاهدات لذلك الخطب الحرّة التى أذاعها الأقطاب والساسة وجعلت أساسا بنيت عليه التسوية الشرقية ، ومؤداها (جبر على ورق) إخضاع الشرق الأدنى والأوسط إخضاعا تاما ، واقتيادها بخزائن الاستعمار والسيطرة السياسية ما أنظفها » انتهى ماجاء فى الكتاب المذكور فى صفحة ٤٢ و ٤٣ .

أليس هذا تاريخنا وتاريخكم وفينا بعهد عبد الله ، ولم تفوا بعهود أقطاب سياستكم ، إذن عالم الانسان اليوم مجرم كذاب .

أيها الاخوة الغربيون : اللهو قلب « وتلك الأيام نداها بين الناس » ، الشرق هو الشرق ، وقديما هجمت عليكم أمم من قبل التاريخ المسيحى فأهلكوا الحرث والنسل ، ثم أعادوا الكرة منذ نحو سبع قرون ولا تزال أعقاب التتار فى بلاد النمسا إلى الآن ، وهامم التتار المسلمون فى قلب روسيا المسيحية ، أليس هؤلاء أمما شرقية سطت على أوروبا !

حذار حذار أيها الغربيون ، إن فلاسفتكم وأكابر علمائكم يعلمون أن عملكم عاقبته خسران لكم مبین ولكنكم لا تسمعون الناصحين ، لأن الغائمة يسوقون نوابكم إلى محاولة الشهوات الزائلة ، وأعينهم فى غطاء والجهل يطمس على أبصارهم فلا يدركون سرّ العواقب ، فهل ترضون أيها السؤاس أن تكونوا أسرى الغائمة تابعين لأهوائهم ، ألساء ما تفعلون .

شمر الشرق أبدى ناجذيه لكم ، آن وقت الحساب ، استيقظ الشرق فهو كزرع دفن تحت الثلج ثم أرسلت الشمس أشعتها فذاب فأسرع الزرع فى نمائه ، احذروا غضبة الشرقيين ، اليابان والصين والهند والترك والفرس والعرب والأفغان ومع هؤلاء روسيا كلهم متحفزون أذلا تعاقون ؟ أفلا تفتنظرون 1 .

فيا ليت شعري من ذا الذى يصد ناموس النشوء والارتقاء عن مجراه ، ألكم قدرة على إيقاف الشمس عن مجراها ، أو الهواء عن مسراه ؟ إذا خطر لكم ذلك فأهون به خاطرا ، وما أضلّ هواه .

أفلا تسمعون صوتا ثالثا : أفلا تسمعون اليوم أيها الاخوة صوت رجل شرقى وهو كاتب هذه السطور ، يقول لكم قولاً بهد الدينين السابقين (المسيحية والاسلام) فلهكم لما اتبعتم الأول بهد صدوره بخمس قرون وانتقمتم بتعاليم الثانى فى حرّيتكم أيام الحروب الصليبية بهد نزوله بقرون تضارعها فى الهدم تسمعون هذا عند صدوره بل تأخير لأنكم اليوم علماء دارسون معلمون ، وليس كتابى دينا بل هو كتاب جهل سياسته على العلوم الطبيعية الكونية والحقائق العقلية . ها هو ذا كتاب « أين الانسان » نشرته منذ ٣٠ سنة قبل الحرب الكبرى بأربع سنين ، وبينت فيه قصور الانسان ، وقرطه علماءكم فى ايطاليا وفرنسا وألمانيا وقالوا هذا هو الصالح لرقى نوع الانسان ، إذ يجعل الأمم كلها أشبه بجسد واحد يستمتع الغربيون والشرقيون معا بالحرية والمساواة والاخاء ، نحن أم الشرق الأدنى عموما وسط بين أوروبا والشرق الأقصى فلنكن نحن بين الطرفين المتباعدين واسطة سلام والمحبة والاخلاص ، نحن الآن نطالب السلام . وأنا بلسان ثلاث مئة وخمسين مليوناً من المسلمين أطلب السلام فهل أنتم متهمون ؟ انتهى ما كتبتة فى مجلة المعرفة وبهذا تم الكلام على الجوهر الأول

### الجوهرة الثانية : وهى خاتمة المقالة الرابعة

فى ذكر سر من أسرار آية : « يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا

وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم »

وهى من عجائب القرآن ومعجزاته فى هذا الزمان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، وآله وصحبه أجمعين .

(أما بعد) فيا أيها المسلمون : هل أنا كم نبأ معجزات القرآن الحكيمية ، وعجائبها السياسية ، وحلها السندسية ، وحلها الجوهرية ، وعقودها الدرية ، وحكمها القدسية ، وأنوارها البهية ، وأسرارها الربانية ، وعلومها الدنية ، وآياتها العبقريّة ، وآثارها الجليلة .

أحدثكم أبها الاخوان حديثا انه لو تعلمون عظيم ، أحدثكم عن سرّ القرآن ، ونور العرفان ، وبرهان الزمان ، وشرف الانسان ، وجمال الدين ، وفضل رب العالمين ، بماذا أحدثكم ؟ أحدثكم عن نبأ السياسة الشرقية والغربية ، فى الآيات القرآنية ، سيقول قائل ماهذا التشويق ؟ وراهم هذا التنميق ؟ قل وأوجز ، واقتصر وانجز . فأقول :

لقد خطر لى خاطر منذ عشرين سنة ، إذ قرأت فى إحدى الجرائد أن انكثرا لما رأت أن ذكرها يقاوم عن انثائها فى كل ألف نفس ١٥ أى تزيد النساء عن الذكور ١٥ فى كل ألف ، وانهم ينادون بالويل والثبور ، ويقولون : لمن نكل أسر هؤلاء النسوة ؟ وذلك فى ناديهم الأكبر المسمى (البرلمان) .

فلما سمعت ذلك عجبت كل العجب ! وفكرت فى أمر الانسان والحيوان ، فوجدت حقا أن النسبة محفوظة فى كل أمة من أمم الأرض ، وفى كل حيوان ، وفى كل قرية ، فهائى الأمر جدا ، وأخذنى العجب كل مأخذ ، وقلت فى نفسى : ان عناية الخالق الحكيم قد لاحظت كل حامل من حوامل الانسان والحيوان ، وراعت النسبة بين الذكور والاناث ، ولو أن أهل مصر ، أو أهل سوريا مثلا ، لم يولد لهم اناث أو ذكور لمدة ثلاثين سنة مثلا لانقرضت الأمة انقراضا تاما ، إذ لا يجد الذكور لهم اناثا يلدون لهم . ثم نظرت فوجدت القاعدة مطردة ، أى انى وجدت فى كل قرية وبلدة ومصر قد تساوى تقريبا ذكورها وانثائها ، ولم يذره الله قرية ولا أمة من هذه المساواة ، لافرق بين المتوحشين والمتمدنين ، ثم نظرت فى الحيوان فوجدته كذلك فلم يمنع الاناث أو الذكور من البقر فى بلدة حتى يحتاج الذكور أو الاناث من بلدة أن يذهبن إلى أخرى ، بل رأيت الله قد حفظ النسبة تامة غير منقوصة . ثم انى بعد ذلك اطلعت على هذا الاحصاء فأيد قولى وهو :

(١) إن القارة التى يزيد عدد النساء فيها على الرجال على وجه العموم هى أوروبا فان نسبتهم إليهم كنسبة خمس إلى أربع .

(٢) وأن نسبة الرجال إلى النساء فى آسيا كنسبة ١٠٠٠ إلى ٩٧٣ وفى افريقيا كنسبة ١٠٠٠ إلى ٩٦٨

وفى استراليا كنسبة ١٠٠٠ إلى ٨٢٢

هذا الاحصاء ربما كان تقريبا ولكنه على كل حال أيد نظريتى . هناك فكرت فى أمر آخر :

### الصناعات والعلوم

فقلت : ها أناذا أنظر فأرى الأمم كلها فيها قادة وفلاسفة وحكماء ، وفيها صنائع ، وفيها عمال ، يظهر لى أن العقول لما خلقت روعيت فيها النسبة ، لأننا نرى أهل أوروبا الذين انتشر العلم بينهم أقلهم مفكرون للجموع وأكثرهم لأعمال خاصة ، أو علوم تناسبهم ، فهائى الأمر أيضا ، وقلت : يظهر أن الحكمة العامة كما راعت

النسبة بين الذكور والاناث بالمساواة راعت النسبة في أعمال الحياة وعلومها على مقتضى الحاجة كالمعادن من ذهب وحديد وفضة ، ثم هذه صارت عقيدة عندي ، قلت : إذن هذا الانسان ظالم جاهل لأنه لم يضع كل عقل فيما خاق له .

### الأرض واستعدادها

ثم نظرت الى الأرض التي نحن عليها فوجدتها مختلفة الاستعداد ، ففي بلادنا نزرع القطن وبلاد الانجليز لاتصالح له ، وهم يحتاجون لصنع قطننا ، وهكذا كل بلدة من بلاد العالم لها خاصية ، فتتوعد خواص الأرض وخواص العقول ، فأيقنت أن الحكمة عامة ، وأن الانسانية طفلة ، وأنه سيأتي يوم يعرف الناس هذه النظرية ويسخروا كل عقل فيما خلق له كما يستعملون كل أرض فيما خلقت له ، ومستحيل أن يسعد الناس على الأرض إلا اذا فعلوا ذلك أى شغلوا كل العقول في جميع الأرض ، فالأرض عروس ازيّفت للناس وهي مخبوءة عنهم حتى يهيموا لها جميع العقول في الشرق والغرب ، ذلك هو مهرها الذي ينالون به ثمراتها ، ثبتت هذه العقيدة عندي .

### نظرتي في الأمم

ثم نظرت في حال الأمم فوجدتهم في الشرق والغرب جميعا يجهلون هذه الحقيقة ، ومن عرفها منهم لا كما بلسانه ، وقلبه بالظلم والغش مشغول ، وانظرت في سياسات الأمم شرقيا وغربيا فما نوع الانسان إلا أشبه بالذئب والفور والصقور ، كل لسكل راصد ، وله محارب .

### تأليف « أين الانسان »

هنالك ألفت كتاب « أين الانسان » وذكرت فيه ان الله يعاقب الأمم على جهالها ولا يتركها من حوب يجتمع فيه أهل الشرق وأهل الغرب ، واطلع عليه أهل أوروبا سنة ١٩١١ م وذلك قبل الحرب الكبرى بأربع سنين ، ولقد كان عجب عظيم حينما اطلمت على تقريرها فوجدتها العلامة الاستاذ (ساتلان الطلياني) من فلاسفة ايطاليا وحكامهم ، فقد خصه في مجلة بلغتهم التي نشرها في أوروبا ، هكذا ورد ذكر هذا الكتاب في تأليف العلامة (كراديفو) الفرنسي في هذه السنة (١٩٢٦ م) وسأذكر لك كلامهما قريبا هنا ، فالكتاب إذن ظهر منذ ١٧ سنة وتأليف التفسير لم يكن بطريق جدي إلا في هذه السنين ، وقد أتممت منذ سنة ونصف وهأنذا الآن أى في أوائل سنة ١٩٢٧ م وقدم للطبعة ، فانظر ماذا حصل :

توجهت منذ أيام إلى ناحية المرج (كما تقدم في سورة الانفال) وقابلني عالم بعلم الزراعة ، وأراني حشرة صغيرة تهلك الأشجار ، فإذا جرى ؟ فكرت في أمر الحشرة ، وأن انائها قد تلد بفسير ذكور ، وانها أشبه بالنار اذا شبت في بيت أحرق بقية البيوت ، فهي وجيع الأمراض العامة والطاعون وأمنائها اتخذت الكرة الأرضية كأنها قرية واحدة تنتقل من شجرة إلى شجرة ، ومن حقل إلى حقل ، ومن أمة إلى أمة ، هنالك تفكرت في قوله تعالى : « وأصلحوا ذات بينكم » في سورة الأنفال ، فذلك هو الاتحاد بين المسلمين وفي قوله تعالى هنا : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » .

الذكورة والانوثة اتحدنا في أدنى الحيوان ، وفي أدنى النبات ، ثم أخذنا الافتراق الشخصي يظهر في الأصناف العالية فيهما ، فإذا جرى ؟ أخذ الصنفان يتعارفان بأنواع المعارف من جمال وأخلاق وآداب ، فاجتمعا وتزوجا وولدا ، هنالك رجعت إلى هذه الآية وتفكرت في كتاب « أين الانسان » فوجدته كله

معنى هذه الآية ، لأنها ابتدأت بالكورة والانوثة ، وهى التى عليها بنيت كتاب ﴿ أين الانسان ﴾ ، هنالك أخذنى العجب كل مأخذ ، وعلمت أن كتاب ﴿ أين الانسان ﴾ الذى أعجب به أهل أوروبا وقالوا فى فرنسا وفى إيطاليا : انه يعمش العقول والأرواح هو سرّ هذه الآية ، فأنا هناك ظننته من آيات أخرى مثل قوله تعالى « وكل شيء ههنا بمقدار » الخ ولكن هذه الآية صرّحت بمبدأ الفكرة ونهايتها ، فبدؤها الذكور والاناث ونهايتها التعارف العام بعد اختلاف الشعوب والقبائل ، وقد قدّمت لك انى قسمت جميع العلوم والصنائع على الذكور والاناث ، إذن الآية تفسر بالكتابات جميعه ، وعلى هذا تكون هذه الآية خطاباً للأمم كلها بدليل انه قال : « يأيتها الناس » ولم يقل أيها المؤمنون ، وانما قال يا أيها الناس لأن هذا الكلام صرّجه العقل كما بينته لك ، فاني لما ألفت الكتاب لم أؤلفه باعتبارانه دين بل هو مبنى على العقل ، فهذه الآية وان كانت مقدّسة فهى خطاب للعقل الانسانى العام ، إذن على المسلمين أن تقوم فيهم طائفة مفكرة تبحث على نحو ما بحثت فى كتابي ﴿ أين الانسان ﴾ وذلك بعد أن يساوا الأمم فى العلوم العصرية ، وهذه الطائفة يتممون ما ابتدأته فى كتاب ﴿ أين الانسان ﴾ ويخطبون الأمم بالعقل كما خاطبناهم ، وحينئذ نكون حقيقة : « خير أمة أخرجت للناس » فيكون فى العالم الاسلامى جماعةتان : جماعة تصلح ذات البين بين المسلمين ، وجماعة حكماء مفكرون للتعارف مع الأمم وتسمى « جماعة التعارف » تيمنا بالقرآن ، ويفهمون الأمم أن التعارف مبنى على البحث العقلى الذى ابتدئ بالذكور والاناث ، هذا ماسنح لى فى هذه الأيام سطرته ليكون تذكرة لمن بعدنا . وهالك ما وعدتكم من ذكر ما كتبته الاستاذ (سنتلانه) والبارون (كرواديفو) وانما أكتب هذا لك هنا :

(١) ليكون أمامكم ملخص الكتاب بقلم فيلسوف أوروبى حتى يقدم الشبان بعدنا على الحكمة والعلم والتعارف بالحكماء فى أوروبا والصين كما أمر ربنا .

(٢) لنعلم أن أم الأرض مستعدة للتفاهم والتعقل .

(٣) وأن القرآن حقيقة دين الفطرة .

(٤) وانى مع انه ليس بنى وبين أحد من أهل أوروبا معرفة ولا مخاطبة ، ولم تسكن من المسلمين جماعة يشدون أزرى ، بل كان الفضلاء من أهل بلادى يعرضون عنه اعراضاً ، بل أكتب وحيداً فريداً لا ناصر لى إلا الله عز وجل الذى سبب الأسباب ، فطبعتم الكتب وانتشرت بلاقوة تنشرها إلا قوة الايمان واليقين بالنصر .

أقول : انى مع هذا أرى حكماء أوروبا وكبراءها يقرّظون كتاب ﴿ أين الانسان ﴾ ويقرّظون هذا التفسير أيضاً ، فمن هذا تعلم أن للأمم الاسلامية مستقبلاً باهراً ، فسيقرونها هذا التفسير وأمثاله ، ويقوم فيهم حكماء وعلماء ، ويبنون على ما أسسناه ، ويشيدون ما بنيناه ، ويمجدون الأمر عليهم سهلاً لطيفاً ، إن الله أيدنى ونصرنى نصراً مؤزراً ، وهذا النصر هو للأمم الاسلامية الذين سيقرونها هذا التفسير بمدى وقرءون كتبى الأخرى ، فسيسيرون فى طريق الرقى وهم مجتهدون منصورون ، ولينبغى فيهم نابغون ، فلا بدئى بتقرير الاستاذ (سنتلانه) الذى ترجمه المرحوم مصطفى أفندى رياض من الطليانية إلى العربية وهالك نصه : « قال الاستاذ سنتلانه : ليس من يجهل بمصر الشيخ طنطاوى جوهرى المدرّس بمدرسة المعلمين الناصرية فهو ذلك السكائب النحرير ، والمحرّر الشهير ، ذلك الانسان ذو العقل الكبير ، بل هو أحد رؤساء الحركة السياسية الاجتماعية التى انتشرت فى كافة طبقات الشعب الاسلامى تحت اسم الجامعة الوطنية ، وتلك الحركة ترمى إلى الاستقلال السياسى والاصلاح الدينى طبقاً لمنهج مرسوم بهيد المدي مشوب بشيء من الابهام ، وذلك بقصد التوفيق بين العلم وبين ما جاء به القرآن الكريم ، وبقصد الرجوع إلى تلك التقاليد الجليلة التى

ازدانت بهاستنارة الاسلام في غابر الأيام ، فقد أراد المؤلف أن يفسر هذه الأفكار ويثبته بين قومه تارة بالخطابة وأخرى بالكتابة ، فما دون في هذا المعنى كتابان جديران بالذكر ، وهما « نظام العالم والأمم » و « نهضة الأمة وحياتها » وآخر مصدر من مؤلفات ذلك العلامة الكثير الآثار هو كتاب « أين الانسان » ذلك الكتاب الحديث الذي انشمر منذ عهد قريب ، وهو الذي أردنا التعريف عنه ، كتبه الشيخ أخيرا وقال فيه انه يقدمه لمؤتمر الأجناس العام الذي عقد باوندسه في يوليو وأغسطس سنة ١٩١١ م كهدية لحكام الخافقين ، وعلماء المشرقين ، وفلاسفة المغربين ، وساسة العالم أجمع ، والحق يقال انه لعمل انساني عظيم في قالب احتجاج سياسي ، ولم يك كتابه موجها إلى المصريين فقط بل للعالم كله ، لأن المسألة التي يريد حلها هي مسألة العالم بالاجماع . قال المؤلف : انه بينما كان في ليلة من شهر مايو سنة ١٩١٠ ينظر إلى السماء ليكتشف مذهب هيلي الذي أنذر علماء الفلك الناس بهودته في هذا الزمن ، سمحت له سوانح المقارنة بين نظام العالم الجليل ، ونظام الأمم الضئيل ، فرأى بونا شاسعا مؤلما ، فسأل نفسه : أمن المحتمل أن تكون هذه الأجرام السماوية محرومة من سكان مثلنا ؟ واذا كانت معمورة فكيف تكون حياة تلك الجماعات ؟ أهى أقل كمالا منا ؟ وكيف تكون حال الانسانية بعد ضرور خسة وسببهين عاما عند ما يعود المذهب لزيارتنا ، أهنالك أمل أن يجد الناس أقل وحشية ، وأقل ظلما ، وأقل خشونة ، وأقل نفاقا ؟

وبينما كان في ليلة ٢٩ ماي سنة ١٩١٠ م تتعذب الأفكار وقع في نوم عميق إذ رأى نورا مشرقا وشابا جيل الطلعة كأنه روح طاهرة تطوف العالم آتية من مذهب هيلي لرؤية الأرض ، فقال له : أين الانسان ؟ فأجابه المؤلف بتأثر وانفعال : نحن أولاد بنو آدم نوع الانسان (وهنا دار بينه وبين الروح حديث دام عدة أيام) قالت الروح : أتظنون أنكم تتلون الانسانية الحققة ؟ وبأي طريقة يستحل الانسان هذا الاسم ؟ ألم تقل في كتابك انه حتى الساعة لم ير إلا تقدم مادى في المدنية ولكن المدنية الحققة هي المؤسسة على الوجدان والصداقة والعدل والاحسان ، ألم تعلم انك زهورها نادرة عندكم ؟ فأجاب المؤلف : ان كان للانسانية مساوى فان لها أيضا فضائل وان كانت أئجبت أشرارا فلها أن تفخر بمن أخرجتهم من عظامه الرجال كالأنبياء والقديسين والفلاسفة والحكماء الذين يشرفونها ، فأجابت الروح : أتظن أن ذلك يكفي ؟ أنت لا تدري حقيقة الانسان ، إن المادة قابلة لتطورات كثيرة مبتدئة من المعادن للانسان ، وهكذا الروح الانسانية لها قدرة غير متناهية من كالات يظهر أن الانسان يجهلها . لو عرف الانسان شرف طبيعته وتعهدها كما يجب لوصل إلى مستوى ما يأمل ، ولكنه ماذا عمل بفطرته وعقله ؟ فلم يرب بين الناس سوى المشاكسة والحاربة والظلم تحت ستار من النفاق والخيانة والفساد ، وهذه القووات هي السائدة على جماعة المتمدينين ، ولإثبات ذلك نرجع إلى العلم ونسأل فلسفة (داروين) الذي رأى الأمم القوية تفتك بالضعيفة وتبديدها من الوجود ، فحكم بأن لافلاح إلا بالغالبة وقوة السلاح ، وكذلك قيل : « إن الأمم التي تأكل اللحوم تقهر النباتيين » ، فكذبتم الأفعال وانتصرت اليابان في حربها مع الروس ، هكذا بينما الحيوانات التي من فصيلة واحدة تعيش براحة بعضها مع بعض فان الشعوب التي هي أكثر حضارة على العكس من ذلك ربابها قائمة بالظلم والوحشية الدائمة ، فأين الانسان ؟ ثم سألتها الروح : لعلمكم تفخرون بالسكك الحديدية ، والتلغراف الذي لاسلك له ، واتقان السلاح من كل نوع ، وهذه كلها لفائدة الأمم الغالبة فانها تنزع السلاح من الأمم المقهورة ، وتتخذها خدما وعبيدا ابتغاء مرضاة الشهوات المادية ولزيادة الزهو والمساوى ، وعليه تكون نتيجة تقدم المدنية هو اعطاء الحق للأقوى فتي يفهم الناس أنهم لم يعرفوا إلا الآن من كتاب الطبيعة الأكبر إلا بعض حروفه ؟ ومتى يفهمون أن لافرق بين استعداد وكفاءة انسان وانسان وجنس وآخر ؟ واننا كلنا من نوع واحد ومن طبيعة انسانية واحدة ؟ ألم يك أوروبى اليوم المتمدين هو سلالة أولئك البرابرة التربين الذين خربوا ملك الرومان ؟ من يقدر أن يحزم

بأن زنبقى اليوم وهو ذلك الفقير المتوحش لا يكون له مستقبل باهر ؟ واعلم أن القضية المثيرة القائلة بأن القوى يغلب الضعيف لا تنطبق على العصر الحاضر الذى يقضى بأن العقل فوق القوة ، هنا ينحصر المستقبل فن واجب الانسانية المقدس أن تتحد حتى تحكم الطبيعة ، وتستخرج أسرارها ، وتوهم العقول لعصر جديد فى التاريخ حتى لا يصبح فيه أسياد وعبيد ، ولا يقال قاهرون ومقهورون ، ولتسكون الانسانية واحدة متحدة فى العلم والعمل والمنافع العامة ، فهلا كان من الأمم حولكم أولو بقية يهونون عن الفساد فى الأرض بترك زراعتها ، وعن خراب العقول بتعمد إهمالها ، وفى كليهما ضرر عظيم على المجموع الانسانى ؟ ذلك أولى من استعمالهم القوة للمناوة الضعيف واستعباد من لا يقوى على الدفاع . اعقلوا أيها الناس ! فأين الانسان ؟

عادت الروح للسؤال : ماذا تنفعه النباهة التى وهبها الله له فهو أشبه بطفل أعطاه أبوه سلاحا فضرب به نفسه لجهله استعماله ، وهنا عدت الروح كثيرا من أفراف ومساوى الجمعية الانسانية كالزخرف والزينة والنفاق والسكوب فى الحياة الاجتماعية ، وتسكمت على الخداع الذى ساد فى الشعوب السياسية ، أولئك الذين يعلمون بألسنتهم ما يخالف ضمائرهم تبعاً لنافعهم الذاتية ، هنا انقطعت المحادثة حيث احتفت الروح ولم يرها المؤلف إلا بعد ثلاثة أشهر ، وتبع ذلك فصل فى الحكم أودع فيه المؤلف الأفكار التى أثرت فيه من منظر الطبيعة وصفاء السماء ، وجمال المنظر ، وتغريد الأطياف ، وهلم جرا ، كل ذلك قاده لفكر واحد ، وهو : أوجد فى العالم جمال كثير ، ورونى بهيى ، ونظام هكذا كامل ولا يشعر به الانسان وفى نفسه فضائل طبيعية وبدور يديعة من المحبة ، يظهر أن الانسان لا يعرف ذلك لأن شهواته وأمياله أسدلت نقاباً على عقله ، فذلك هو يحجب ذاته والعلم هو الذى ينمى فيه المحبة ويقرّب به لآخوانه ، فإذا كانت الطبيعة السفلى قادرة على ذاك الروفى وكان الانسان ميالاً للخير ، أفلم يأن أن يأتى اليوم الذى يرى فيه نفسه حكماً مستنيراً بالعلم فيعرف ماله وما عليه ؟ فاليوم يستثنى بعض العلماء كالعلامة ( كنت ) الألمانى و ( هربرت سبنسر ) الانكليزى وأمثالهم من يستخدّمون علومهم للتوفيق بين الشعوب ، وإزالة البغضاء من بينهم ، وسيأتى يوم تظهر فيه الانسانية بظهور يختلف عن سابقه ، وبينما كان المؤلف يفكر فى ذلك عادت الروح إليه فى ليلة من يوليو سنة ١٩١٠ وعرضت عليه سباحة سمائية فتقبل بالارتياح هذه السباحة فى العالم السماوى إذ رأى فرصة جديدة لوصف عجائب السموات ، ومن ثم يهرج على الفكرة الأساسية ويقول : كيف يجهل الانسان الذى يقدر أن يفهم هذا الترتيب المحيى عن النظم الاجتماعية ؟ فأجابه مرشده : ذلك لأن الانسان لم يترك طباعه البهيمية ولا أفكاره الأولى ، ثم أدّى بهما المطاف إلى كوكب غير زحل ، كوكب لا يعرفه علماء الفلك ، فوجد فيه أربعة آلاف أمة مختلفة ولكنها مجتمعة فى شكل حكومة واحدة باسم نادى الأمم العام وهو ذلك الحكم الذى تصبو إليه نفوس الناس ، ولكن شتان بين اليقظة والنم ، ذلك النادى هو مجلس مؤلف من أعضاء قوّت الأمم المختلفة إليهم القيام بحكم هذه الجمهورية الشاسعة الأرجاء ، فشاهد من مزايا العدل وحسن النظام والصدق فى القول ما لا يحلم به أهل الأرض ، وقد سأله بعض أعضاء هذه الجمعية المباركة أن يصف لهم أحوال الانسان الاجتماعية ، فكانت إجابته سبباً لحيرتهم ودهشهم ، حتى أنهم لم يصدقوا أن الأرض مسكونة بالانسان بل حكموا على أهلها بأنهم وحوش ضارية فى صورة الانسان ، وهنا انقطع الحلم ، وتبع ذلك فصل فى المذكرات لاحظ فيه المؤلف الشريعة السائدة فى العالم الطبيعى والكيمارى ، ونسبة المواد الثابتة التى تتكوّن منها الأجسام المختلفة ، والنسبة المعتدلة فى تعداد الاناث والذكور فى عالم النباتات والحيوان ، ثم فسّر قاتلاً : أمن الجائر أن الخالق سبحانه وتعالى أعطى للأداة شرائع محكمة ، وأن العالم المعنوى الذى هو أرقى منها يتركه لحكم المصادفة ، وكيف انقضت عرى الانسانية ، وقطعت تلك الرابطة التى نشاهدها فى العوالم السفلى ، اذا كان عضو واحد من الأسرة الانسانية ضعيفاً جاهلاً وحشياً فالأعضاء الأخرى تتأثر به ، لأن الانسانية متضامنة

متحدة ، فالشعوب القوية التي تذلل الضعيف تربي في نفوس أبنائها عادات البطش والظلم التي يكتسبها الغالبون فيتولد عنها نتائج سيئة لمستقبلهم الاجتماعي والسياسي ، وسيعاقب كل قريبا أو بعيدا على انتهاكه حرمة القوانين الطبيعية ، كيف يسوغ لأمة أن تقول لأخرى لا تتعلمي ولا تفكري ولا يكن منك جيوش ولا قواد ، نحن أعلم منك بما يلزم لحمايتك ومصالحك ، وأنا عليك لسا هرون .

مافائدة السكيات والمدارس مادام السؤاس يقولون مالا يفعلون ، ويعلمون ذلك لشبابهم ، ويفتخرون بأن هذه سياسة ، فعلام السكيات ، اذا كان السؤاس يهدمون البناء ، أليس من العار أن العالم الذي حولنا من الأرض والسموات معظمه عالم صادق ونحن ظالمون جاهلون كاذبون ، فالجهل يفرق الناس والعلم يزيدهم محبة ، وكلما قل العلم قل الحب ، ولذلك ترى الحكماء أشد حبا للناس ، والجهال والكذابون والسؤاس أقل حبا وأكثر طمعا وجمعا للمال ، فعامنا ليس بالعلم الصحيح بل هو أبتراكما قال الفزالي : « البسالة خير من الفطنة البتراء ، فتبجح بدعوى المعرفة مع اننا لم نرد إلا ما قرأناه في كراسة المعلم وقبلناه بغير تحقيق ، ثم ندعى خدمة الانسانية والمدنية وفي الحقيقة نخدم أنفسنا ، ليس هناك أهم حكم عليها أن تعين للأبد في الانحطاط ، وكما أن في عالم المعادن والنباتات نقل الأشياء الثمينة وتكثر التافهة هكذا تكون العقول البشرية فترى الأذكى في سائر الأمم يتلون ، وأما الذين يمكن استخدامهم في الامور والأعمال العادية فهم دائما كثيرون » .

وعليه فلا يمكن أن يقال لأي جنس أنت محكوم عليك أن تبقى في مكانك بغير عروج ، فالحكم على أمة بالانحطاط جنابة عليها وعلى المجموع الانساني الذي يخسر بذلك عضوا عاما فرمناشأ فيها من العقول والآراء ما يعثر بركانه السكون أجمع : فتلها والحالة هذه كمثل من يستعمل الذهب والفضة لعمل عجالات السكك الحديدية وفي ليلة من شهر يوليو سنة ١٩١٠ أخذت المؤلف سنة الكري فعاودته الروح واستصحبته معها للكوكب الجديد فرأى الناس يرغبون ولا يرهبون ، وبالشوق والحب يهملون ، وسمع الموسيقى ونغمات الآلات تشف الآذان مرحة بأعمال الحياة ، اذا شيخ جليل القدر ، وهو العالم الاحصائي في علم الأرض والمريخ قد بدأه بسؤال فقال : خبرني ماذا فعلتم بالانسانية ؟ وبماذا ارتقيتم عن الحيوان ؟ فأجابه بالصناعات والعلوم ومعرفة استعمالها ، فقال الشيخ : أنت تشرح الحيوان وما يحتاجه الجسد ، ولكني سأنتك عن الانسانية : فأى حكومة أسستم ولأي نقطة وصلت الصداقة والطهارة والحياة الداخلية والمحبة الانسانية ؟ فطفق المؤلف يدافع عن الانسان بتلك الأساليب الخطائية المعروفة من حيث التضامن ، فذكره ذلك الشيخ بوحدة الطبيعة الانسانية ( بصرف النظر عن الفارق السطحي في اللون والعقيدة ) وتكوين الحكومات وما أشبه ذلك . وقال : إنما تعاليمكم الناقصة المتبورة هي التي بتغاليلها في الفوارق أوجدت بين الأمم المظالم والبربرية التي لم تقررها الطبيعة ، وقد استنتج الفيلسوف اليوناني ( أبيقور ) والعالم الطبيعي الانجليزي ( دروين ) بأن الأضعف لا بد أن يكون طعمة للأقوى وقاسا نظام الانسان على هذا الحيوان فرجعا بالانسان الى مرتبة دنيئة تأبأها الفطرة ويدحضها العقل ، إلا أنكم يا بني آدم نوع واحد لا أنواع ، ولكم ناموس وقانون خاص لا تتعدونه ، فأنتم كجسم واحد ونفس واحدة ، فلا يصح أن يعتدى بعضكم على بعض لأن ذلك مضر بمصالح الانسانية العام ، ألا تعلمون أن الانسان كلما كثرت أفراده زادت ثمراته على نسبة الأعداد المضاعفة ، فكما زاد العدد كثير المدد ، وبسكاثر الأمم تتكاثر الخيرات ، وعلى هذا القياس لا يصح أن يقال ان الأمم القوية تكون أفيد للانسانية ، ولكن الأفيد لها ان كل أمة وكل قبيلة وكل فرد يعيش لما يصلح له ، ويتبع الطريق المرسوم له من الطبيعة تبعا للعدل والعلم والفضيلة ، أفما كان الأجدر بدل الانقسام أن تجتمع الأمم فتشكل منها ناديا عاما يتعهد بتحسين الجنس البشري ، انه ينقصنا كثير من العمل للحصول على ذلك ، فأى علاج يفيد

لإصلاح سوء النظام السائد ؟

سأل المؤلف ذلك الشيخ الجليل الاحصائي في علم الأرض ، فأجابه معيدا إليه كلمات الاستاذ ( كنت ) في علم تربية النفس : « العلاج اثنان علم وعدل ، فبهما يساس الملك ، وهما صنوان لا يفترقان ، فنظام العالم يجب أن يؤسس على ما وجدته الطبيعة والانسانية ، انظروا إلى نظام الكواكب الكبيرة والصغيرة ، فشكل منها يدور في فلك لا يتعداه ، ولا يطنى كبرها على صغرها ، وهي نظرية محسوسة دلت عليها العناية الدنالية والحادية التي هي أساس الطبيعة البشرية ، ولتسكن كل أمة منكم كوكبا يحجب الأعلى الأدنى ، فلا يطنى بعضها على بعض ، ولتسكن الأمة الكبرى لأخواتها الصغيرة كالشمس للسيارات حولها تلقى عليها أشعة علمها ، لا تبنى منها جزء ولا شكورا ، وليس هناك إلا طريق واحد للوصول إلى هذا الحل الانساني الأخوي المحبوب ، ألا وهو العلم ، ولتسكن في جميع الممالك طرق متشابهة للتدريس لتعليم الأطفال منذ نعومة أظفارهم فضائل الحب العام ورزايا الحروب ، وبذلك تصل إلى الحل المرغوب ، ثم بين المؤلف طريقة التعليم التي يلقونها في الكوكب القريب من نبتون بالفصل الثامن عشر وهي مبينة على مثال الحب في نوعنا العالي الشريف الذي هو بمثابة الكهروباء لا تنور إلا بالفكر ، فالغناء والموسيقى والتأمل في جبال الطبيعة يثبت في الأطفال عادة اعتبار الانسانية كعائلة كبيرة وأن سائر الأصناف أعضاء لها متضامنون نافسون ، فيرى الانسان انه كائن مقدس ينفع أخاه ويعتبر حياته لا تنتهي عند ذاتها ، بل كدراسة تربية الأفراس والأزواج ، والمحرمات والمشتبهات ، والانسان فيها يستعد لمستقبل زاهر . وبالفصل التاسع عشر فصل مجلس الحكماء وضرب كثيرا من الأمثال الحسية للأمور العقلية ، وكلها ترمي إلى مبدأ الكتاب الأصلي ، وهو مشروح في صفحة ١٩١ و ١٩٨ و ١٩٩ و ٢٠٠ ، ولولا ضيق المجلة وعدم امكان التاخييص اسكننا أدينا على ترجمته إلى اللغة الطليانية بالحرف الواحد وبالصفحة ٢٠٥ نرى مظاهرات روحانية للنفس ثم لوحة الحياة الانسانية بصفحة ( ٢٠٠-٢٠٤ ) مأخوذة من لوحة المريح وهو المسمى ( لغز قابس ) وهو في ذلك يرمي إلى مذهبه السياسي في النظام الذي أشار إليه ، ويصب جام غضبه على هام النفاق والوحشية والجماعات الجنسية المقول عنها متمدينة ، ويقول : ان الذهب والفضة لا يجديان نفعا ، ولا يغيثان شيئا ، بل هما للمبادلة في المنافع وانهما لا قيمة لهما اذا لم يضاف اليهما تنمية النفس والفضيلة ، ومن ثم يذهب المؤلف إلى أن العوامل الخارجية بحسب الفلسفة العامة تختلف ، فتارة تكون للخير ، وتارة للشر تبعاً للظروف ، فالتى للخير لا تكذب ولا تقتسدى ومركزها الحق ونفس الانسان ، وفيها تكون سعادة الأمم جميعا فتتعاون الأجناس بعضها مع بعض لفائدة المدنية العامة ، وسيصلها نوع الانسان في مستقبل الأزمان ، وبالفصل التتم عشرين خلاصة الكتاب بالصفحة ٢٢٥ في بيان استخراج السلام العام في الأمم من النواميس الطبيعية ، والنظامات الفلكية ، والفطر الانسانية ، وقد سبقت الإشارة إليه ، ثم يلي ذلك فهرست ، وبالصفحة ٢٤٧ تحت عنوان « نعمة من موسيقى الكتاب » ضمنها الأسباب التي دعت له لتحريره ثم أوضح ما كان يخالج نفسه من آيات كتاب الله العزيز ، وهي هذه : « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » ( جزء ٢٥ - ٢١ ) . « وكل شيء عنده بمقدار » ( جزء ١٣ - ٩ ) . « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » ( جزء ٢ - ٢٣٣ ) . « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » ( جزء ٢ - ٤٩ ) . وعليه فان هذه النسبة ، وهذه الشرائع ، وهذه العدالة كلها هي التي تحكم العالم الطبيعي بأجمعه كذرات الاكسوجين والايديروجين الثابتة التي تتكون الماء وتدخل في تركيب سائر المواد في العالم الطبيعي والكيمائي ، وبمقابلة العالم النباتي بالعالم الحيواني معا ، وكذا بمقابلة العالم الحيواني بالعالم الانساني ترى الانسان يشاركهما في الغذاء والتناسل ، ويشارك الحيوان في الحركات الاختيارية والحواس والادراك والفرائز ولكن النبات والحيوان يولدان كاملين ، وكل منهما عنده من المبدأ جميع ما يلزم لأداء وظيفته الخاصة ،



فالمكتسبات تنزل الخيوط ، والنسج تبنى خيلتها بلا حاجة إلى مرشد ، أما الإنسان فعلى العكس محتاج للعلم فيقول انه وإن كانت العقول واحدة ، فلا استعداد الشخصى مختلف ، فوظيفة العلم يجب توجيهها لتنمية الأفعال الانسانية المختلفة ، ولكن التربية الحالية حائدة عن الصراط السوى ، وهؤلاء المتوحشون القاطنون حول بحيرة بناسا بالسودان تجدهم أقوى أجساما ، وأصح أبدانا ، من المتمدنين كما قال عنهم المستر (كارينتر) وترى قوة الأهالى بالسودان عظيمة جدا كما ان بعض عوائدهم طاهرة لانشوبها شائبة .

واذا قرأنا تاريخ الرومان مثلا نجد ما يدهش العقول ، فتراهم يفتخرون بغزو الأمم وتدبج الممالك ، فالذيلة فى التربية العلمية التى بثمرتها تغذى الأجسام تعطى العقول نماذج مشابهة لتلك التى عند الحيوانات المفترسة وهى التى تطفى فى الإنسان قابلية التقدم التى هى هبة الطبيعة ، وبينما ترى الناس يعطفون على بعضهم بالقول تراهم يجهررون بامتداح القواد القاتلين كنباليون ، ويشرفون السكندوب من رجال السياسة ، فتى نرى كل طائفة فرحة بما لديها ، قانعة بما وصلت إليه ، وأن الشعور بالمحبة شامل الجميع ، ولكن رغبا من سائر الموانع نرى حركة فى عالمنا الحاضر تدفع الانسانية للأمام ، فالحق كامن فى النفوس يجب البحث عنه فى الآفاق لظهوره للناس على سطح الكرة ، ومتى تجلت الانسانية بهذا المنظر الذى يفسده المؤلف ، فهناك الوفاق والوئام ، الإنسان آخر درجات ذلك السلم المتصل أولها بأخرها ، فمن معدن لا ينمو إلى نبات ينمو ويتوالد ويتدرج بالترتيب إلى حيوان يترقى فيصل إلى أعلى درجاته من قرد وفيل وأمثاله فيصل الإنسان إلى أعلاه وهو الذى يكتسب بالتدرج خصال السكائنات التى تمانله مضافا إليها خصاله وفيه بذور المحبة والرحمة كما قيل فى « اخوان الصفاء » : -

« منذ ستة أجيال قبل الميلاد ظهر (بوذا أو جوطامى) فأوصى بالشفقة والمحبة والرحمة والعطف على كافة السكائن الحية ، ولما ظهر دين المسيح عليه السلام أوصى بالرحمة والشفقة وحب النوع الانسانى ، وكذلك الاسلام منع القتال فى الأشهر الحرم وحرم الصيد فى الحرم وقتل المحتمى به ، وأجبروا أن يقولوا للناس : ارحموا رحوا ، واعلموا أن للحيوان ادراكا وشعورا ، وأنه يتألم كما تتألمون ، ويشعر كما تشعرون ، فياكم أن تؤذوه ، وهناك أبناء كثيرة مأثورة عن علماء الانسانية كالحكيم سولون وسقراط وأبيقور والبارون هولباخ دلامترى وهلفيتيوس ولكنهم لم يقولوا على كبح جماح جهل واستبداد الإنسان . وهامى طريقة (داروين) خطت خطوة للوراء وهكسلى أوضح أن لافارق بين أدنى الإنسان وأعلى الحيوان إلا كما بين الحيوانات العليا والدنيا ، بل المسافة فى آخرهما أوسع مما فى أولهما ، فظنوا أنهم وجدوا كنزا وأن الإنسان الجاهل فى مستوى الحيوان ، وأنه يجوز للأمم القوية احتضام حقوق الأمم الضعيفة باعتبار أنهم أدنى منهم مقاما وانهم ما خلقوا إلا ليكونوا لهم خادمين وعبيدا مسخرين ، وختم الكتاب بخطاب جاسى للعالم حتى يتخلص الناس من قيود الاستبداد والاستعباد ، ويتنسما رائحة الحرية التى سنتها لهم الطبيعة البشرية .

هذا كتاب الشيخ طنطاوى الذى أردنا أن نوسع له فى مجلتنا ، وماهى بالعادة المتبعة لديها ، لأن ذلك الكتاب من الصحف العظيمة الدالة فى الوقت الحاضر على مبلغ أفكار وشعور الطبقة الراقية الاسلامية ، وليس لنا عليه ملاحظة إلا تجاهله بالنوع التاريخى وما يحدث عن العمل برأيه من اضطراب الأمم وارتباك الشعوب ، وما يصادفه القراء من صعوبة حل نظرياته ، ومن البديهي كما قال المؤلف انه لا يمكن فى أقل من عشر سنوات (إن أمكن) وضع أساس اصلاح اجتماعى عظيم مثل هذا ، وذلك بواسطة جمع أعقل رجال العالم فيعملون بالكتب والرسائل لتعليم الأمم ما هو الحب العام ، وينشرون تلك المبادئ السامية بالمدارس ويلاحظون تطبيقها ، ولكن مع ذلك ومع اعترافنا باخلاص المؤلف وعلو مقاصده فى هذا الكتاب مع فصاحته وبلاغته وتفقو معارفه التى يندر وجودها فى الكتاب واتساع دائرة فكره لا يسعنا إلا الدهش من عدم مراعاته ذوق

الأمم التي حوله ، وتسلسل تاريخها ، وهو ما لما أشارت إليه جرائدنا في العصر الحاضر » انتهى مقاله الاستاذ سانتلانه الطلياني عن كتابي « أين الانسان » والحمد لله رب العالمين .

\*\*\*

وهذا مقاله الاستاذ البارون « كراديفو » وكلامه في « أين الانسان » وفي التفسير ، وهذا كانت نشرته جريدة الاهرام في أواخر سنة ١٩٢٦ وقد ابتدأ بالتفسير وختم بكتاب أين الانسان ، فذكرناهما معا لتشرح صدور أهل العلم في الاسلام ، وليعلموا أن ديننا روح العالم الانساني ، وليشجعهم على العلم والنشر ، وهما ما قال : -

(١) « مصر الحديثة ، روح الديانة المصرية ، جامعة الأزهر ، الشيخ محمد عبده » .

(٢) « النهضة الاسلامية للشيخ طنطاوي جوهرى » .

(٣) « نشأة مصر الحديثة في عهد محمد علي باشا » .

واننا سنبين الثلاث مظاهر الرئيسية لتطور مصر الحديث وهي : -

(١) الميل الشديد الذي أظهره محمد علي باشا ورفاقه بك إلى التقدم والاتفات إلى معارف ومواهب أهل أوروبا .

(٢) العناية التي أظهرها رجال الدين ، وهما الشيخ محمد عبده ، والشيخ طنطاوي جوهرى في تمثيل الدين الاسلامي وتأثيره في النفوس للنهوض بها إلى التطور الحديث .

(٣) الوطنية الحديثة الوهاجة التي مثلها خير تمثيل كل من مصطفى كامل وسعد زغلول .

وهذا ما كتبه المؤلف فيما بين صفحة ٢٧٥ وصفحة ٢٨٤ في الجزء الخامس من كتاب أين الانسان بعد أن قرّظ الاستاذ تفسيره للقرآن الشريف أحسن تقرّظ : وقد تقدّم ذلك التقرّظ في أول المجلد السابع عشر من هذا التفسير فلا نعيد هنا ، وقال بعد ذلك مانصه : -

« وقد نشر الشيخ طنطاوي كتاب « أين الانسان » المطبوع سنة ١٩١١ الذي قرّظه الاستاذ سانتلانه الطلياني الكبير في المجلة الشرقية بروما لستفها الرابعة ، والاستاذ كتب أخرى مثل : « نظام العالم والأمم » و « نهضة الأمة وحياتها » ، وكتاب « أين الانسان » هذا وضعه المؤلف بهيئة رواية فلسفية سياسية ، فهو في هذا يشبه الفارابي من حيث أصل الفكرة ، وابن طفيل من حيث الاسلوب والمنهج ، فجمع بين دقة الفكر وجمال الاسلوب وغيرهما .

« الاستاذ في هذا الاسلوب يذكرنا بأساليب علمائنا وأدبائنا في أوروبا مثل توماس موروس وكامبانيا ومعاصرنا هانوبتر .

« وصف الاستاذ الجمعية الانسانية وصفا لا يشرفها بالكمال ، بل أظهر نقائصها ، وأبان سوء أفعالها ، وأخذ يسدى نصائح ، ويمدح حجة ، لالتئام الأمم ، واتحاد الدول ، بل يطلب ما فوق ذلك ، وهو الحب والاخلاص العام والمثل الأعلى في ذلك : ويتمنى ( كما تمنى الفارابي ) أن تكون الدول جميعها مؤسسة نظامها على الحب العام وتبادل المنافع : ولكن دولنا الآن في الأمم الأرضية وان كانت ارتقت ارتقاء ماديا لم يؤسس بنيانها إلا على تبادل الحرب ، وتخريب المدن ، وقهقهة السلاح ، فأما تلك الأفكار اللذيذة والمحبة العامة فهي مغلوب عليها ، إن الأساس الذي بنت عليه الدول الآن هو ماسطره ( داروين ) الانجليزي ، وقفي على آثاره ( نيتشه ) الألماني من إبادة الضعفاء وضلبة الأقوياء . إن المؤلف خيالا ساميا غزير المعنى واسعا ، فانه بينما كان ينظر إلى السماء في ليلة من ليالي ربيع سنة ١٩١٠ م وهو يبحث في مذهب هالي الذي يرجع مرة بعد أخرى ، أخذ يقول : يا ليت شعري : اذا كانت هذه السماء العاصية بهجة النجوم منظمة فهل فيها سكان ؟ وهل

سكاتها مثلاً في الظلم والقتال ؟ أم هم في هناء وعدل كما نرى في نظم السموات ، وبينما هو مستغرق في تأملاته إذ وافته روح مشرقة النور ، بهية الطلعة ، في هيئة شاب جليل حسن الشكل ، فأخذت هذه الروح تناقشه ثم اقترحت عليه أن يجول معها جولة في السموات العلاء ، فلبى طلبها بشوق عظيم ، وهذه الفكرة الخيالية تذكرنا بأحلام : باستر سيدول سويدنبرج

إلى أن قال : « ومن عجب أن المؤلف طبع هذا الكتاب سنة ١٩١٠ وتنبأ فيه بطريق حكمي شعري بما جرى بعد ذلك بأربع سنين وهو الحرب الكبرى . إن مقصود هذا الكتاب كله ومافيه من المحاورات التصويرية هو نشر التعليم العام ، والحب بين الشعوب والأمم بحيث يتزوج بمغانهم وأشعارهم وموسيقاهم حتى يكون ذلك إلهاماً للأطفال في أول حياتهم ، وأن يكونوا محبين لجميع الأمم ، كارهين للحرب ، ناظرين لجمال الطبيعة ، محترمين الجمعية الإنسانية أي احترام .

هذا الكتاب بما فيه من جمال العلم والحكمة يبعث في الشيوخ نشوة الشباب ، ويبعث في النفوس الإنسانية غراماً وولوعاً ، ويقلب الطبائع الإنسانية بما فيه من السحر الخلال ، وهو يدعو الأمم كلها أن تكون أسرة واحدة ، تامة النظام ، وبهي الأطفال في الأمم كلها أن يكونوا على نسق الأمم التي زارها والنصيحة التي سمعها من أولئك العلماء .

فمثل هذا الكتاب المملوء حكمة وعلماً ، العزيز المائدة ، السامي الفسكرة ، الناتج من تفكير عميق ، وبحث يقين نظيره يدعو دعوة حارة إلى سعادة الأمم أجمعين ، ويدعو أيضاً بالحماسة الشديدة إلى التجهيد العام ، وهو مفخرة لمصر والاسلام . وقد قدم هذا السفر الجليل إلى مؤتمر الأجناس المنعقد في لندن في شهرى يوليو وأغسطس سنة ١٩١١ م » انتهى كلامه .

### بهجة المناظر الخيالية ، وآثارها العلمية

في سرّ قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ »

في ليلة الثلاثاء ٢٥ رمضان سنة ١٣٥٠ هجرية الموافق أول فبراير سنة ١٩٣٣ م بينما أنا بين اليقظة والنوم إذ غلب لي كأن في الجوّ رجالاً ولكنى لأرى أشخاصهم ، وهم يتسامرون ، وهذا ما رعت من حديثهم . قال أحدهم : حدثني رعاك الله ، لَمْ يَقُولِ اللهُ تَعَالَى فِي آيَةٍ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا » إِنَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَابِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ . عليم خبير ! مع أن العلم والخبر مترادفان ، فقال الآخر : إن كمال العلم الاحاطة بكل شيء ، ظاهره وباطنه ، دقيقه وجليله ، وأوله وآخره ، وهذا على أنهم الوضوح والكشف على أنهم ما يمكن فيه . بحيث لا يتصور مشاهدة كشف أظهر منه ثم لا يكون مستفاداً من المعلومات بل تكون المعلومات مستفادة منه ، فأما الخبير فهو الذي لا تعزب عنه الأخبار الباطنة ، ولا يجري في الملك والمسلوك شيء ، ولا تتحرك ذرة ، ولا تسكن ، ولا تضطرب نفس ، ولا تطمئن إلا ويكون عنده خبر .

فلما سمعت ذلك ، قلت في نفسي : هذا هو الترادف بعينه ، فأين الجواب ؟ وهناك جاشت نفسي وهي لا تزال في حال تشبه حال النوم ، وأخذت تسأل نفس السؤال وهو أنهما مترادفان ، فما كاد الخطر يخطر لي بذلك حتى سمعته يقول له : إن معنى العليم هو معنى الخبير ، ولكن هناك فرق ، لأن العلم إذا أضيف إلى الخفايا الباطنة سمي خبرة وسمي صاحبها خبيراً فهو أشبه بذكر الخاص بعد العام ، فهناك زاد اضطراب نفسي وقلت في نفسي : يا سبحان الله ، ولم ذكر هذا الخاص ؟ ألنكتة العلم لا المنفعة للمسلمين ذكر هذا الاسم هنا ،

فياليت شعري هذه الآية المذكورة في أصل نظام الدولة الإسلامية ، ونظامها يقضي أن الناس جميعا متساوون فيبقى أتعرفهم ، وأرقاهم هم الذين اتقوا ، وهم الذين يذكرون ربهم فلا ينسونه ، ويلبسونه فلا يصوتونه ، وما كاد الخاطر يتم حتى سمعته يقول له : إن هذا سر قول علماء مصطلح الحديث ، أن الجرح مقتسم على التهديل ، وهناك استيقظت وأنا في دهش من هذا المثال ! أولا هو يوافق ما أنا بصده ، ولصكن الفائدة لم تتم ، فرجعت إلى معنى « عليم خبير » في كتاب شرح أسماء الله الحسنى للغزالي رحمه الله ، فوجدت هذه المعاني بنصها وفصها ، فلم يبق عليّ إلا أن أفهم ما المقصود من الجرح والتهديل ؟ وما نتائجهما هنا في نظام الدول والممالك ؟ وهنا توجهت لمبدع السكائنات ، وهو الذي علم تلك الأرواح العالية ، فأنا منه أقنيس المعرفة وهو معلم الأولين والآخرين ، ففتح عليّ وتذكرت ما ذكره ابن خلدون في المهدي المنتظر ، وتقدم ذلك في أول ﴿ سورة الحج ﴾ فقد ذكرت هناك أن ابن خلدون رحمه الله نقل جميع أحاديث المهدي ، وأن في بعض رواياتها طعنا ، وإذا كان في الراوي تهديل وجرح فالجرح مقدم ، وعلى ذلك تكون أحاديث المهدي فيها ما فيها ، ومهذه الأحاديث قامت شيع في الإسلام ودول ، ولكنها عفت آثارها ، ومن آثار هذه الأمم حسن بن الصباح الذي تقدم ذكره في ﴿ سورة الكهف ﴾ عند آية : « وما كنت متخذ المضلين عضدا » وكيف أصرا أتباعه بشرب الخشيش حتى سماهم المؤرخون سحاشين ، وكيف ظهر لهم هيئة مقدس معصوم ؟ وكيف انتادوا له ، وكيف يكون الدرس الذي ألقاه على أتباعه في القرن الخامس الهجري هو نفسه الذي تلقاه محمد بن توصرت وهو معاصر للغزالي (الذي يقال أنه لاقاه) بعده ستمائة سنة بالقيادة ، فالأول كان في قلمة الموت بناحية أصهان ، والثاني بالغرب الأقصى ببلاد السوس ، وكل منهما ترفع وتعالى على أتباعه ، واعتقدوا فيه العصمة ، وكلاهما أصل فأطبع ، ومنعنا الناس العلم ، واستند كل منهما إلى أحاديث المهدي .

### محادثات في أصل المهدي ومما نسبته لاسم الخبير المذكور في الآية ؟

وبيان أن سرّ القرآن بذكر هذه الأسماء قد ظهر الآن ، وأن المسلمين في مستقبل الزمان سينتفعون بهذه المعاني الجميلة البديعة

حضرت صديقي العالم الذي اعتاد مناقشتي في هذا التفسير . فقال : هذا مقام غريب ، الآية جاءت لهدم التفاضل بين الناس إلا بالتقوى ، ولكن الخبرة إلى الآن لم يظهر المقصود منها ؟ ذكرت المهدي ابن توصرت وذكر حسن بن الصباح ، ولكن لم تظهر المناسبة التامة بين هذا التاريخ وبين الآية ؟ فقلت يا صاح : أذكرك بأن الأحاديث الكثيرة التي وردت في المهدي جعلت أصره موكولا إلى النسب ، وهؤلاء بتلك الأحاديث مع ماضيه إليها من الاغراء والتحذير قد رفعوا أنفسهم فوق الأمم ، فاستكان المسلمون أي استكانة ، وخضعوا ، وتركوا العلوم بأمرهم ، وحقرها ، ولانزال آثار تلك الظلمات إلى الآن .

اللهم أنقذ المسلمين من ظلم واسارهم ، اللهم أنجز وعدك الذي وعدت أن تكون خيرا أمة أخرجت للناس اللهم أنك أنت اللهم المعلم ، فأنقذ أمتنا من الجهالة العمياء . فقال : أي جهالة تريد ؟ فقلت : ألم تعلم ما مر سابقا في هذه السورة وما قبلها من أخبار العباسيين والأمويين ، وأن العباسيين قاموا باسم المهديين ، وأن الأرض تملأ عدلا ونورا بعد ماملت ظلما وجورا ، هل برؤا بوعدهم الأمة ؟ ألم يقتل السفاح رجالات من الأمويين كانوا في ضيافته ؟ ألم يندشوا القبور ؟ وإذا كان العباسيون هم الذين جاء الحديث بأنهم يملئون الأرض عدلا ونورا ، مخلصين المسلمين من ظلم الأمويين الذين أهانوا آل البيت ، وظلموهم ، وظلموا المسلمين ، فكيف يقدسون الأمويين في العسف والجور ويذنون عليهم حتى أن محمد بن عبد الله الحسني الذي كانت له البيعة الصحيحة كما تقدم قرينا بك على أيامهم ، فأين العدل ، وأين النور ؟ وأين المهديونية التي جى بها

للمسلمين ؟ أليس ذلك لاستكانة النفوس ، وتقديم التعديل على الجرح . وجعل النسب في الذروة العليا ، وعدم الاكتراث بالقوى ، ولا الفضائل الانسانية التي جاء بها نص الآية هنا ، وهي التي يفهمها تمام السؤل ويجعلها نذل ، جهلت الأمم الاسلامية آيات القرآن الصريحة ، هاهوذا القرآن يقول على رؤوس الأشهاد ، ان الفضل بالقوى ، وهاهي هذه قصة طالوت ﴿ في البقرة ﴾ ضربت الذكر صفحا عن النسب ، وجعلت الملك تابعا للعلم والقوة ، إذن جعل المهدي تبعا للنسب من أكبر مصائب الاسلام ، لأن هذه العقيدة أخذت تتعالى بين الناس ، وأخذ الدجل والبهتان والكذب الصراح ينتشر بين المسلمين ، وأخذ أولئك الرؤساء يشنون الجهالة بين أئمة الاسلام ، ويرجعون المروسين إليهم اتسكالا عليهم واستعاذة بهم غالبا ، وقد تقدم هذا وانحما في آخر ﴿ سورة ابراهيم ﴾ عند ذكر أعنا عنون بالهند ، وفي ﴿ سورة الكهف ﴾ كما تقدم ، وفي ﴿ سورة الشعراء ﴾ عند آية السحر ، وفي ﴿ سورة سبأ ﴾ عند آية الرؤساء والمروسين ، وفي مواضع أخرى فلانعيده هنا ، وهذا كله إنما جاء من عدم البحث في تاريخ المسلمين وأصولهم حتى يستبينوا آثار التقليد الذي هدد مجد أمتنا الشاخص ، أنا لست أنسكرفضائل بعض المهديين في الاسلام ، ولست أنسكرا أنني تعلمت في الأزهر الشريف الذي هو ثمرة من ثمرات المعز لدين الله الفاطمي ، ولست أنسكرا أن هؤلاء أفادوا المسلمين ، ولكن المنفعة إنما جاءت بسبب العقول الكبيرة المودعة في هؤلاء كلكم الذي أقامه محمد بن تومرت وأحاطه بالأحوال المستعبدة للشعب ، فبقى الملك أمدا ثم ذهب وهكذا الفاطميون ، ولقد عاش المسلمون زمنا ليس بالقصير قررونا وقررونا وهم يتفشيون ظلال الألفاظ ، فناموا عليها ، وعكفوا عكفا أدنى للنوم العميق ، لأن تعاليم المسلمين ومنهم أهل الأزهر الذين أنا منهم قد بقيت خاضعة لظواهر الألفاظ ، وتركزت جمال الطبيعة ، وجمال النجوم ، وجمال العقول ، وبهاء الحكمة ، فطمست النفوس ، وخسفت العقول ، وانكسبت الأمة في تلك القرون حتى وقتنا هذا .

فلما سمع صاحبي ذلك . قال : لقد طال الكلام فليكن الهجوم على الموضوع ، لأنني أريد العلاقة بين ذكر العالم الخبير ، وبين ذكر تاريخ المهديين الذي ذكرته هنا ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ أريد ماهو السر في ذلك ، وما علاقة هذه الأسماء الحسنی بهذا التاريخ ؟ ونظام أئمة الاسلام ، فأرجو أولا ذكر حديث واحد من الأحاديث وان كان قد تقدم في ﴿ سورة الحج ﴾ لندرس الجرح والتعديل فيه . ثانيا : اذكر نتيجة ذلك لبيان المقصود . فقلت : جاء في الجامع الصغير مانصه : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فاتبعوهم فإن فيهم ولي الله المهدي » (حم ك عن ثوبان) . وقال الشارح : اسمه محمد بن عبدالله يأتي قبيل عيسى أومعه ، وقد ملئت الأرض ظلما وجورا فيملؤها قسطا وعدلا . وقال بعد ذلك : قال الشيخ حديث صحيح .

فقال : فاذكر لي أولا ماهذه الرموز ؟ وما تلك الرموز التي تقدمت في تخریج أحاديث الاحياء المتقدمة في هذه السورة فاني لا أعرفها ، وثانيا : اذا كان الحديث صحيحا فكيف نتجاوزه ونقول إن أحاديث المهدي ضعيفة ؟ فقلت : الجواب عن الأول ان الرموز تبلغ ٣٠ قال فأرجو بيانها . فقلت هاهي ذه :

(خ) البخاري .	(ن) النسائي .
(م) مسلم .	(هـ) لابن ماجه .
(ق) قهطا .	(ع) هؤلاء الأربعة .
(د) لأبي داود .	(س) لهم إلا ابن ماجه .
(ت) الترمذي .	(حم) لأحمد في مسنده .

(ع) لعبد الرزاق في المجامع .

(ع) لأبي يعلى في مسنده .

(قط) للدارقطني .

(فر) للديلمي في مسند الفردوس .

(حل) لأبي نعيم في الحلية .

(هب) للبيهقي في شعب الإيمان .

(هق) له في السنن .

(عد) لابن عدى في الكامل .

(عق) للعقيلي في الضعفاء .

(خط) للخطيب أحمد بن علي .

(عم) لابنه عبد الله في زوائد أي زوائد مسند أبيه

(ك) للعكاكم .

(خد) للبخاري في الأدب .

(تخ) له في التاريخ .

(حب) لابن حبان في صحيحه .

(طب) للطبراني سليمان اللخمي في الكبير .

(طس) له في الأوسط .

(طص) له في الصغير .

(ص) لسعيد بن منصور .

(ش) لابن أبي شبة .

الجواب عن الثاني : وهو قول شارح الجامع الصغير ان الحديث صحيح فأنا أذكر ك ما تقدم ، وهو أن الجرح مقدم على التعديل ، أنسيتها ؟ قال نعم هو صحيح قلت ولكن غيره يقول ههنا جرح لبعض الرواة . قال : فأرجو ذكر نتيجة الموضوع بتمامه مختصرا . فقلت : بسم الله الرحمن الرحيم « وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا » . إن الله علم قبل أن يخلق السموات والأرض أن المسلمين ستشتد غفلتهم وينامون نوما عميقا ، ويقلد الأبناء الآباء والتلاميذ الشيوخ ، بلا علم ولا هدى ، ولا كتاب منير ، فأمر هذه الآية ، وجعل المدار في الفضل على التقوى ، وعلم أن أمما وأمما سيجمعون أمم الاسلام تبع أناس بأحوال خاصة ، ولا يجمعون المدار على صلاحيتهم للحكم ، فقال إنما أنزلت هذه الآية ، لأني أخبر بواطن طباعكم ، ومن بواطنها انها تريد الأثرة والرفعة ، واستعباد الناس باسم النسب لا بالتقوى ، فجعلت التقوى هي الأصل لافي الفضل على الناس ، والحبيب النسب قد يكون جاهلا أوفاسقا ، فيضل الناس ويتخذهم خولا ، ولذلك فصل رسولكم ذلك بأن أمر بلالا أن يؤذن في الكعبة بحضور أشرف قريش تطبيقا على معنى الآية ، فذكر خير هنا اتضح في أيماننا هذه ، لأن بواطن الأمم لم تكن معروفة قبل وجودها ، والله يعلمها قبل خلق العالم فأمر هذه الآية ، وهذان محاسن أسماء الله الحسنى ، والسر كل السر في تلك الأسماء وهي أسماء الله وهما وحسنا حسنها هو جمال العلوم وجمال الوجود ، فجمال الموم هنا ظهر في الخبرة المأخوذة من معنى خير ، لأن اختبارنا لتاريخ أمم الاسلام عرفنا أن هذا الهدى الذي جاء به الحديث المتقدم هو السفاح ، والسفاح قد تقدم تاريخه وكفى بافظه دليلا .

فقال صديقي : ولكن ذلك سيكون يوم القيامة . فقلت : هذا الحديث ينطبق عليه فان الرايات السود التي جاءت من قبل خراسان هي التي كانت مع أبي مسلم الخراساني ، وهو الذي قام بها من خراسان لنصرة بني العباس ، وقد عرفت تاريخه فيما تقدم في نفس السورة ، فهو تاريخ ملطخ بالدماء ، فقد قتل من المسلمين على ماسر بك ٢٥٠ ألف مسلم غدرا بأمر ابراهيم الامام ، وهو أخو السفاح ، إذن هذه المهدوية بنيت على سفك الدماء . فقال : وما المانع من أن يكون المهدي يخرج في آخر الزمان ، وتقوم رايته السود من خراسان فقلت : إذن يكون معنى هذا اننا نعيش بلا عقول ، القرينة ظاهرة واضحة ، إن تلك الأحداث جاءت لأجل هؤلاء ، ولماذا لا يأتي المهدي في آخر الزمان إلا من نفس هذا المكان وتكون رايته سودا ؟ ثم ما هذا الهدى الذي يأتي بالسيف ؟

الله أكبر : إن العلوم كلها كفرورع شجرة واحدة ، فدراسة الحديث من غير مراعاة العلوم الأخرى معناه

الجهل والنفلة ، وعدم الفطنة والموت . فقال : وما تقول في قول الشارح : ان اسمه محمد بن عبد الله ، سامنا أن الجرح هنا مقدم على التعديل ، وأن التاريخ أيد ذلك ولكن لم ذكر أن اسمه كذلك ؟ فقلت : بينما كان العباسيون تخفق راياتهم السود في خراسان كما تقدم آنفا ، وكان هذا الحديث ينشر بين المسلمين كانت تنشر أحاديث أخرى مثل حديث : « يخرج رجل من بيتي اسمه على اسمي واسم أبيه على اسم أبي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما » .

وعبد الله هذا من ذرية الحسن ، وابنه هو النفس الزكية المتقدم في تفسير هذه السورة ، وهو الذي قبله المنصور فيما بعد ، وقد كانت له البيعة الصحيحة ، وأقنى به أبو حنيفة ومالك ، فاضطهدهما المنصور . هذا معنى كلام الشارح ، وحرام على أن أعرف هذا ولا أدينه للمسلمين بعدنا ، لأن عزل التاريخ وبقية السلام عن القرآن والحديث أضرت أشد الضرر بأمنا الإسلامية العزيزة على ، وهي التي قال الله فيها : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » . فقال : لقد ظهر سر اسم الخبير في هذه الآية ، وظهر اشراق نور اسم من أسماء الله في علم سياسة الأمم الإسلامية ، فهل تسمح بقول تلقيه مختصرا فيما تؤمله لأمة الإسلام من أمثال هذا المقال ؟ فقلت : ان أرجى ما أرجوه لأمة الإسلام أنهم بمقراءة أمثال هذا التفسير سيكون فيهم محققون عظماء حكماء ، لا يشق لهم غبار ، ذلك انه قد اتضح الآن أن دين الإسلام ليس هو ذلك الدين الذي يعيش على الألفاظ ويعلق عليها أهمية الحياة وحدها . كلا . إن هذا التفسير وما كتبه قبله قد كشف الستار عن هذه الناحية ، وقد فهم المسلمون فعلا وعملوا ، ودفت الجهالة في قبرها ، وولد في الإسلام جيل جديد فعلا ، بل المسلمون كلهم تأثروا بالفكرة ، فلارجمة للجهالة بعد اليوم ، وأنا اليوم سعيد بأبناء بلاد الإسلام . والآن أقول ﴿ كلمتين اثنتين ﴾ بشارة لشبان المسلمين : الكلمة الأولى ما كتبه في ﴿ سورة البقرة ﴾ من نبأ لم أوضحه إذ ذاك ، ولكني أوضحه الآن : وذلك أن ثلاثة من الشبان المصريين تلاميذي بالمدرسة الخديوية توجهوا إلى فرنسا ليعملوا علم الحقوق ، هناك كفلهم وراقبهم الاستاذ (لمير) . ذلك ان داناوب (الذي كان أيام احتلال الانجليز مصر قابضا بيد من حديد على التعليم بها ، منع الشبان في التعليم الثانوي من كل ما يرقى أفكارهم) لم يسر من اعتراض (لمير) الفرنسي المذكور على التعليم الثانوي لقصوره وتقصيره ، فليس يعد التلاميذ لدراسة الحقوق التي كان يرأسها الفرنسي المذكور بمصر دراسة صحيحة ، فلذلك رفته من الوظيفة ، فرجع إلى فرنسا ، وصار يستقبل تلاميذ المصريين ويعطف عليهم .

فلما رجع هؤلاء التلاميذ زاروني وأخبرني واحد منهم قائلا : اننا نحن الثلاثة كنا نجتمع الأزهار من الحقيقة ، فدعانا الاستاذ (لمير) وقال : لقد لاحظت فيكم أسرا لم أره في اخوانكم المصريين ، ذلك انكم تحبون الزهر ، فما السبب ؟ قال : فأجبنا اننا كنا سنة ١٩٠٧ م نتعلم اللغة العربية والمعلم الشيخ طنطاوي جوهرى ، وكان في دروس الانشاء يحبينا في الطبيعة ، ويجعل نفوسنا في شدة الشوق إليها . فقال : أفى مصر هذا ؟ فقالوا نعم . فقال : إذا وجد في مصر رجل مثل هذا فلماذا جئتم فرنسا ؟ ليفتح كلية ، وليعلم هو وأمثاله في نفس مصر فانها ترتقي سريعا .

فلما سمعت هذا من أحد الثلاثة لم يتصوره عقلى ، فنظرت إلى الآخرين بدون أن أنكم ، فكلمت جوابهما : ان الكلام كان بحضورنا : هذه هي كلمتي الأولى .

### كلمتي الثانية

سترى أيها الأخ الذكى في أول ﴿ سورة الحديد ﴾ عند معنى : « سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم » ما هو رأى (ستانلى هول) وهو أ كبر علماء النفس فى أمريكا ورئيس إحدى جامعاتها

وبما نحن كتابه في ذلك أن شروط النجاح ثمانية أشياء ، ومن هذه الثمانية حب الطبيعة ، وقال : يجب على الناس أن يكثروا من انشئ في الحقول لرؤية أحسن المناظر ، ثم قال : وسفير الوطنية ما كانت ثابتة من الحقول ومنها ترقية العواطف ، ومنها الصحة ، ومنها كشف ما فيها من القوى السكامة ، ففي كل منا قوة كامنة ، وهذه لابد من استخراجها ، وإظهار ما فيها من العجائب ، ولا جرم أن قراء هذا التفسير وأمشله سيجربون الطبيعة حبا جبا ، وسيكون فيهم حكماء لا نظير لهم في الأمم لأنهم في حال جهل الطبيعة يؤدرون درسا دينيا ، فهنا اتحد الدين والعقل ، وسيزول الدجل والتلبيس من أعم الاسلام بسر اسمه الخبير الذي ظهر في هذا المقام وسينفخ في الاسلام خبرا بالعلوم بأشراق هذا الاسم ، وتظهر بحسن الوجود المقبلة من حسن أسماء الله ، وإليها الإشارة بآية : « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » وهم خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » وهذه الأمة هي الأمة الاسلامية كما تقدم في تفسيرها فما المناسبة بين ذكر الأسماء الحسنى وبين كون الأمة الاسلامية أمة تهدي بالحق وبه تعدل ؟ لولا أن جلال أسماء الله الحسنى الذي أشرق اليوم فعلا على أعم الاسلام قد ابتدأ يكشف لهم الحقائق التي كانت مستورة ، وقد ظهرت لهم نفس العجائب الإلهية في المخلوقات ، وصارت أهم ما في دين الاسلام ، وهذا هو الوعد الذي وعده الله ، فقال : « ليظهره على الدين كله » وقال : « سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم » .

هذه هي الهداية المستقاة من أسماء الله الحسنى ، ومن محاسن المخلوقات المشرقات التي يراها الناس صباحا ومساء وكانوا عنها غافلين ، إن الله تجلى للناس اليوم بالعرفان ، وذلك كله سر قوله : « إن الله عليم خير » والحمد لله رب العالمين . كتب يوم الاربعاء ٢٦ رمضان سنة ١٣٥٠ هجرية : الساعة الثانية بعد الظهر .

### بهجة هذا المقال

### وحكم فيها وصحة وجال

في يوم ٢٧ رمضان سنة ١٣٥٠ هـ بعد العصر حضر صاحبي العالم الذي اعتاد محادثتي في هذا التفسير فقال : لقد كنت أراك أمس وأنت تكتب هذه المقالة تتقد حساسة ، فإذا خطر لك بعد ذلك فحدثني به ؟ فقلت يا أخي كأنك تعلم الغيب ، انني بعد أن انتهيت من كتابة المقالة السابقة انتحيت جانبا وخلعت ملابسي ساترا العورة ، جالسا في الشمس ، عملا بما كتبت ، واستجلبا للصحة ، إذ تقدم في أول ﴿ سورة يونس ﴾ عند آية : « هو الذي جعل الشمس ضياء » مقال لبعض الأطباء على الشمس من حيث إفادتها للصحة إذا وقعت أشعتها على نفس الجسم بشروط خاصة ، فها أنا ذا أمس عملت بما علمت كما فعلت مرارا ، ولم أكد لأجلس فيها وأضواء الشمس تحيط بجسمي حتى أخذت أفكر في هذا الانسان المسكين المحبوس ، هذا الانسان الذي قتلت عاداته ، اكتسى بالملابس ، ترقا وتنعما وتجملا ، فأصبحت الملابس حلا ثقيلا ، وذلا وبلا ، وشرا مستطيرا ، وأخذت أقول : يا الله ، يارب السماء ، يا حكم ، يا عدل ، يا حلیم ، أنا أستعيز بك من الذل ، ومن الجهل ، ومن سوء المنقلب ، يارباه قرأنا أسماء الله الحسنى فظننا أن اللفظ هو المقصود ، فأخذ علماء منا يحسبونها بالجل ، وأخذوا يتلونوا لقضاء الحاجات ، وألف فيها البوني [شمس المعارف الكبرى] كأن هذه الأسماء نزلت من السماء لأجل السحر ، لا لأجل ارتقاء الأمم ﴿ وبعبارة ألطف ﴾ لأجل قضاء الحوائج ، وقرأنا القرآن فاكشفنا بالقشور ، ونبدنا الحقائق ، ونسينا انه يجعل الفضل للفقير لا للنسب ، فوقعنا في ذل وحيرة ، وجهل مشين ، حبس النوع الانساني في عاداته من حيث الملابس والأغذية ، وحبس المسلمون في اعتقادات أذلهم دهورا ودهورا .



## تشابهت الأمم في أحوالها

هاهي ذه الانجليز في الهند اليوم في أثناء كتابة هذه المقالة تذيب الوطنيون العذاب لامتناعهم عن شراء الملابس ، لماذا ؟ لأن عمالهم يصنعونها وبيعونها هؤلاء ، جهل والله يارب هذا الانسان الجهول ، صنع فريق من الانسان الملابس ، لماذا ؟ ليجعلها ترفا وتنعما لفريق آخر ، ليعيش من كد يده ، تيقظ هذا الفريق اليوم ، فقال : أيها الأخ : أنا لا ألبس ، لأن هذه الملابس سجون ، وذل لا عز ، لأن العلم اليوم يتحدثنا أن هذه الملابس ليست ضرورية ، فقليلها يفي ، بل تعريض الجسم للشمس يزيد قوة ومثانة فنعن كنا جاهلين ، فيقول الفريق الأول : لا بد أن تلبس ، وها أناذا أضربك بقنابلي ، وعسى أن أزيد هذا المقام بياناً في ﴿سورة الممتحنة﴾ عند قوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة» وأن نبين تحريم شراء البضائع التي يصنعها من يؤذي المسلمين من الدول الحاضرة وأسأل الله التوفيق لذلك .

أف هذه الانسانية العمياء ، ومثل هذه الملابس ينطبق على عكوف المسلمين على الدراسة اللفظية ، فاكثفوا بالانظ ونسوا المعنى ، نسوا جمال النجوم ، جمال البحار ، جمال الشجر ، جمال الزهر والحقل والغابات .

فليقف المسلم في الحقل ، وليقف في الجبل ، وليقف في ظلام الليل ينظر النجوم ، فليقف وليقف ، فهناك هناك تجلي ، ثم تجلي له معاني هذا الوجود ، يقف أمام عجائب ربه في هذه الدنيا حتى يستعد للقاءه بعد الموت ، فهناك تبرز له معاني كتاب الله ، هناك تبرز له معاني أسماء الله الحسنى ، أي يعرف السر في وصفها بأنها حسنى ، وكيف كانت حسنى ؟ وكيف يصفها الله بالحسنى ، لماذا ولماذا ؟ إذن يكون المسلم في فهمه إذ ذاك بعقله مثله كمثل جسمي وهو عار مقابل لأضواء الشمس مباشرة ، فتسكون صحته أتم ، وتقتل الحيوانات الذرية المهلكة للانسان ، وتعتدل دورة الدم ، إن مثل المسلم في تلك الأحوال السابقة من حيث العلم والعرفه كمثل جسمي والشمس تشرق عليه .

سيتعلم المسلمون بعدنا من نفس عجائب صنع ربهم ، فيعطيهم من العلم ما لا يحصر على حسب استعداد كل امرئ ، وبهذا وحده تزل تلك التمويهات القديمة ، والرؤساء الخادعون ، والدعاوى الطويلة العريضة ، وتسكون الدراسة موجهة للحقائق لا مجرد الألفاظ ، ويخرج النوع الانساني من الغرام بأصنام مشحونة مزينة ومن الغرام بأشخاص خاوية نفوسهم إلا من الایهام والدجل ، ومن الاكتفاء بالكتب المصنفة .

إن الناس يخضعون لما هو جليل ، فأصنام قدماء المصريين ، وعجولهم المخططة ، وملوكهم ، كل هؤلاء صر بنون خير زينة ، وعلى منوال هؤلاء في التزيين والتفليل الأمم التي تفتك بغيرها في زماننا الحاضر الفتح والاستعمار ، وقولهم : جئنا لاسعادكم ، فهؤلاء أصنام خاوية كأصنام قدماء المصريين ، وهكذا أكثر من ادعوا المهدوية في الاسلام ، وكثير من الشيوخ السجاليين ، وعلى شاكلتهم العادات المضروبة في نوع الانسان كالتباهي بالملابس التي بها استعبدت بلادنا المصرية بتدخل الأجنبي .

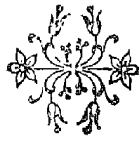
كل ذلك سيسيزول من بلاد الاسلام حينما يدرسون نفس الوجود ، ويفهمون الحسن الحقيقي فيه ، ويدركون سر وصف أسماء الله بالحسنى ، فالحسن الذي يجب فهمه لاسعاد الانسانية حسن هذه الأرض ، وهذه السماء ، وهذا هو انكشاف الغطاء عن أعين المسلمين ، وقد آن أوانه ، وظل أبانه : من الآن ، من الآن ، من الآن ، فليشر الأذلاء بالعر .

كل ذلك أيها الأخ حضر في نفسي عند ما جلست في الشمس ، لأنني لم أجد فرقاً بين حبس نعمة ضوء

الشمس عن جسمي وبين جسس العلم عن العقل بالوقوف عند الأماط ، أو بأوامر رئيس يقول : « العلم حجاب » أو بالاكتماء بالكتب المصنفة إلى آخر ما تقدم هنا .

هذه هي الخطرات التي خطرت لي أمس وجسمي يتلقى أشعة شمس الشتاء ، وأنا معتقد في نفس الوقت أن هذه من نعمة العلم ، وإنني أؤذي واجبا ، لأن المؤلف إذا لم يعمل بما يكتبه لم يؤثر التأثير المطلوب ، فأنا والحمد لله في مطعمي ومشربي أجد في أن أعمل بأقوال الأطباء ، وهكذا وجدت في لساني ميلا إلى التسكلم فيما لا يعني فأنا أجد بقية حياتي في حفظه بقدر ما كانى بعد ماسطرت الكلام على آفات اللسان قريبا ، وليس على أن أنال كل مطلوب في مهما كبرت سنى ، ولكن نفس الاجتهاد نعمة كبرى ، وإن لم ينل الانسان النجاة . هذه حالى الآن أنشرها ذكرى إن بعدنا . فقال : إن هذا حسن ونشره يفيد بعض الأذكياء . فقلت : أنا موقن بذلك ، وعسى أن يزيد هذا المقام كشفا في أول ﴿ سورة الحديد ﴾ وفي آخر ﴿ سورة الحشر ﴾ وإلى هنا تم الكلام على ﴿ سورة الحجرات ﴾ والحمد لله رب العالمين .

( تم بحمد الله وحسن توفيقه الجزء الثانى والعشرون من كتاب « الجواهر » فى تفسير القرآن الكريم ، ويليه الجزء الثالث والعشرون ، وأوله تفسير سورة : ق )



## ( الخطأ والصواب )

غلبنا التصحيح ففاننا سقط وأشياء أخرى يدركها القارئ بلاتنبية . وهذا جدول مما عثرنا عليه من ذلك وهاهوذا :

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٥	٨	اعترف	اعترف	١٥٢	٥	أن يباعوا	أن يباعوا
٧	٤	الغريبة	والغريبة	١٦٠	٢٤	الرابعة عشر	الرابعة عشرة
١٦	٦	والزمو	الزمو	١٧٤	١	وانه	وانهم
٢٠	٣	سخره	سخر به	١٧٧	٤	وقفنا	وقفنا
٢٠	٨	شفيع	شفيعا	١٨١	٢٣	الآتي	الحالي
٣٥	٢٧	المتروكين	متروكات	١٨٣	١٣	٤٩٢ ب م	١٤٩٢ ب م
٣٦	١	تهاون	تهاون	١٨٣	٢٩	خامدة	خالدة
٣٦	٢٣	يتوضئون	يتوضئون	١٨٨	٥	وأكثرهم لم يعرفها	وأكثرهم لم يعرفها
		ويصاؤون	ويصلبان	١٨٩	٢٨	والمالك	والمالك فلا
٣٨	١٩	أقاموا بها	قاموا بها	١٨٩	٣١	ونسبنا	ونسبنا
٤١	١٢	دائرة لعلم	دائرة العلم	١٩٠	٢٧	فلم يستفسخ	فلم يستفسخ
٤٦	٤	الانساس	الانسان	١٩٣	٢٥	نعيش	نعيش
٤٦	٢٥	لحرب	حرب	١٩٦	٤	السياح	السياح على قراءته
٤٧	٦	مانسكاد	مانسكاد	١٩٨	١٠	ومجدنا	ومجدنا
٤٨	١٦	ضار	ضاراً	٢١٦	٤	طليق	طليق
٥٠	١٣	ذى	ذوى	٢١٦	٢٢	التفاسيح	التفاسيح
٥٧	٢	للمفاوية	للمفاوية	٢٢٠	١	على الكافر	على الكافرين
٦٨	٣٢	التي أقسم	مما أقسم	٢٢٤	١٩	رى	رى
٧٠	١٧	منه القرطم	من القرطم	٢٢٤	٢٢	فها هذا	فها هذا
٧٣	٩	ونفس هذا	ونفس هذه	٢٣٦	٤	ورسو	ورسو
		السائل	المسائل	٢٣٦	١٩	ورزر	ورزر
٨٧	٢٢	المرسلين	المسلمين	٢٣٧	٥	فقد	فقد
١٣٧	٣٣	موجود	وجود	٢٣٨	٩	هم	هم
١٥١	٦	وقتلوا رحلهم	وقطعوا رحلهم				

( تم )

# فهرس

## الجزء الثاني والمشرين

### من كتاب الجواهر في تفسير القرآن الكريم

صفحة

- ٢ تفسير ﴿سورة الفتح﴾ مكتوبة مشككة بالحرف الكبير
- ٤ هذه السورة أربعة أقسام
- ٥ القسم الأول في تفسير البسملة ، وبيان أن رحمة الله عامة وسعت كل شيء ، وهي عامة وخاصة ، وهذه الأخيرة تختلف باختلاف الأشخاص ، ولقد كانت أمنيته في حال صفري أن أقف على الحقائق ، ولم أكن لأبالي بالصيت والعلو والعظمة ، دخلت (دار العلوم) ودهشت لما رأيت عالمها هي التي كنت أبحث عنها في الحقول من فلك وطبيعة الخ ، وقد وصل انتباهي لنفسى اننى كنت أظن أن نعمة الانشاء لا أستحقها ، وهنا حكاية المرحوم الشيخ محمود العالم ، ولما وظفت في الحكومة طالبت نفسى بعمدها وهو نشر العلم ، وهنا ألفت كتابا ، وحوادث الدهر تزججني فلم أعبأ بها ، واقتدا بنشرت الكتب في جميع أقطار الاسلام شرقا وغربا ، حتى ان شابا من بلاد التركستان الصينية حضر هذه الأيام وقص قصصه في المحافل العامة ، وأنه كان في حيرة مثل حيرة المؤلف ، فأثقه منها هذه الكتب مثل « نظام العالم والأمم » و « التاج المرصع » الخ ، ثم قال انه وصل إلى كابل ببلاد الأفغان فوجد الفكرة هناك منتشرة إن المؤلف هنا عرف رحمة الله الخاصة إذ نال أمنيته وهي انتشار الفكرة حتى في بلاد الصين وجميع الشرق الأقصى والأوسط ، وهذه هي الرحمة الخاصة التي لم يصل خبرها إلا في تفسير سورة الفتح وهذا عجب وهو يقول : انه ما كان ليخطر له وهو يحدث على شاطئ نهر أبي الأخضر في الصغير انه يشارك مساهمي الصين في تلك المباحث وهو حي .
- ٨ إن الحسين سنة الماضية كانت ذات صفة خاصة ، فاجتاز الناس أحوالا قديمة ، وارتقوا ، ونالوا سعادات بالمركات المختلفة في الأرض وفي الجوّ الخ . إن سماعات المجموع الانساني ازدادت ولكن الأفراد لم ينالهم شيء من تلك السعادات ، فالناس أشبه بقطرات الماء في البحر الملح ، هي كثيرة ولكن القطرة فيه نظير القطرة في إباء في منازلنا ، ثم تسكّم عن الحسين سنة الآتية فقال : إن الناس سيستعملون قوّة المد والجزر ، وضوء الشمس ، وحرارة جوف الأرض في مصالحهم ، وستقوم الكهرو باه بأعمال مذهشة مع جهلنا بحقيقتها ، وسيبرى الناس الخطباء في أقطار بعيدة ، ويسمعون كلامهم . ويقول عالم آخر : إن هذه الآراء ليست أضغاث أحلام . كلا . سيمتلئ الجوّ بالمركات ولا يكون هناك اصطدام ، وسيتمحوّل السحاب بواسطة الكهرو باه إلى الصحارى والقفار ، فينزل عليها المطر فتخرج البركات والخيرات ، وسترتقى الجراحة حتى تتحسن ما قبح من أشكال الناس ، وسيجدد النسل ، وربما يولدون الأطفال في المعامل الكيميائية .
- ١٠ القسم الثاني من السورة ، التفسير اللفظي للسورة كلها ، من أول السورة إلى قوله تعالى : « فسيؤتيه أجرا عظيما » .
- ١٢ القسم الثالث من السورة ، تفسير : « سيقول لك الخلفون » إلى قوله : « عذابا ألما »

- ١٣ بيعة الرضوان ، وهي بيعة الشجرة .
- ١٥ اطائف هذا القسم ، وهي أربع اطائف : اللطيفة الأولى في آية : « قل للخلفين من الأعراب » ، هذه الآية أعطتنا قاعدة كالتى يتبعها الأطباء وعلماء الأخلاق ، لأنهم يداورون المرضى ، والخلق بضد ما هو عليه كالحرارة في مرض بارد الخ .
- ١٦ اللطيفة الثانية : ليس على الأعشى حرج ، وههنا ايضاح الكلام على الاستعداد فليجهل كل امرئ في الأمة في العمل اللائق لمزاجه وصحته وقوته ، فكل مجاهد على مقدار طاقته ، هذه هي الحقيقة المثلى اللطيفة الثالثة في قوله تعالى : ولتكون آية للمؤمنين ، وبيان أن الولوع بالعلوم ، والولوع برقى الأمة هما الصفتان اللتان بهما يصل الانسان إلى أعلى سعادة في الدنيا والآخرة ، والله وملائكته يكتونون معه ، هذا يؤخذ من هذه الآية : « ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما »
- ١٧ جهاد الفرد وجهاد الجيش : إن جهاد الفرد أشق من جهاد الجيش ، لأن الجندى في الجيش معه نظراؤه ، أما الفرد فهو يعضى في عمله متكللا على ربه ، والمعونة له أكثر من المعونة للفرد في الجيش ، إن نصر النبي ﷺ في الغار أعظم من نصره وهو في غزوة من الغزوات ، بجرب أيها الذكى نصر الله لك وأنت وحيد كما جربت أنا أيام هذا التفسير ، فاعلم أن الله مع المجاهد بنفسه في رقى أمته ، وقد جعل قول النبي صلى الله عليه وسلم : لا تحزن إن الله معنا ، وهو في الغار ضرب مثل لسكل عالم اسلامي يحب هذه الأمة الاسلامية ويعمل لها ، وقد أدهش المؤلف سرعة قضاء حوائجه وحل مشكلاته الدنيوية والعلمية أثناء هذا التفسير ، ومن أعجبها أنه توقف في مسألة تسيير السفن بالكهرباء ، لأنه ليس من علماء هذا الفن ، فحدثته نفسه انه سيطالع عليها حالا ، فاطلع عليها بعد دقائق في مجلة علمية لم يرها من قبل فكتبها في ﴿ سورة البقرة ﴾ وهو مبتدى في تفسيرها .
- ١٩ تذكرة في موازنة آيات الأحكام بآيات الأعمال الأخرى ، وإذا كان الحنفية والشافعية دققوا في أمر دمج الهدى ، أهو الحرم أم المسكان الذى أحصر فيه المحصر ؟ وذلك في الوسائل فكيف بالمقاصد وهي مانحن فيه من الهداية للصرط المستقيم ، إن الأمة رضى الله عنهم دققوا في الوسائل ليعلمونا أن ندقق نحن في المقاصد وهي أعمال القلوب .
- ٢٠ دفع وهم : إياك أيها المسلم أن تظن أنك بمجرد الاسلام لا تحيط بك المصائب . كلا . فهذا وهم بل الانسان يرتقى بما يقاسى من الشدائد ، ومايزول من الأعمال ، وإياك أيضا أن تقول : إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم شفيها لى فأنا سعيد من غير عمل ، فإن الشهداء والعلماء شفعا ، ومن كان مصاحبا لواحد من هؤلاء وهونارك للأعمال فهو خاسر الدنيا والآخرة ، فالشافعون المذكورون محركون للعمل لابطالون إن الشفاعة قد حرقها جهال المسلمين ، إن الشفيح ليس معلما للكسل .
- اللطيفة الرابعة في معنى : سنة الله الخ وهي تدل على أن الله مع كل مخلص . الكلام على بيعة الرضوان ، وقصة مكرز وسهيل بن عمرو ، والمحاوره بين النبي صلى الله عليه وسلم وعلى في محو ذكر الرسالة من الكتاب .
- ٢١ القسم الرابع من السورة . تفسير : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا » إلى آخر السورة .
- ٢٣ المسلمون ضرب الله مثلهم بزرع أخرج شطاها ليغيظهم الكفار ، ولكن المسلم الآن يرى أن بعض المسلمين أشبه بزرع هشيم تذرره الرياح ، فهم الأعيب في يد الفرنجة ، فهاهوذا الأمير عبد الكريم يريد أن يحرقهم أكش ، ومولاي يوسف يأمره الفرنسيون أن يذبح منشورا يقول فيه : « إن

عبد الكريم ليس له حق في ذلك ، فهذا موت لحياتة . نقول : وهذا المثلث بهذه الحياة ويرتقي المسلمون . اللطائف العالة في السورة وهي أربع لطائف .

٢٤ اللطيفة الأولى في قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » : كما أن الأرض المليئة هي التي يخرج نباتها سهلا بلا نصب ولا تعب ، وثمرات زرعها تنفع كل ساكن في الأرض ، هكذا القلوب المشرفة كقلبه صلى الله عليه وسلم ، فهو يقبل العلم ويعلم النفوس الضعيفة الجاهلة ، وصفاه نفسه يجعله قابلا للكشف العالى ، وهو الفتح على الحقيقة ، ويتفرع على هذا الفتح العلمى كل فتح ظاهرى كفتح مكة وصلاح الحديبية رأى فتح اسلامى في مشارق الأرض ومغاربها إلى يوم القيامة ، وهذا الفتح يتقدمه صفاء النفس لقبوله ، ويعقبه تمام النعمة ، وانتشار النبوة في الأرض ، وعلو هذا الدين على غيره ، فهذه أربع أمور هي المذكورة في الآية . آثار الفتح النبوى في زماننا ، وبيان أن المسلمين ملأوا الأرض نورا ؟ ثم رجعوا فازروا ودلوا ، ولكن جيلنا الحاضر سيرجع المجد على يديه ، ودليلنا ما قاله العالم الأمريكى صاحب كتاب « حاضر العالم الاسلامى » الذى يقول : « إن أوروبا في الحسين سنة الثانية من القرن التاسع عشر قد أخذت تتحقق المساهمين خنقا وتحتل ديارهم ، وهذا العمل أحدث رد فعل وبغضا شديدا ، وأخذ المسلمون يقرءون علوم أوروبا ، وحصل التفاعل الشديد ، وليس ارتقاء المسلمين الحديث مجرد محاكاة للغرب . كلا . بل نفس الأمم الاسلامية لها من نفسها آراء وحكمة ، وبهذا وذلك حصل انقلاب في آراء المسلمين بعيد المدى ، من ذلك آراء خير الدين باشا الذى ألف كتابا لاصلاح تونس سنة ١٨٦٥ ، وانتشر ذلك الكتاب ثم مات المؤلف واحتلت فرنسا تونس . قال : وقد أثر كتابه تأثيرا حسنا حتى أصبح كتابا مقدسا عند أهل تونس والجزائر ، وقد جعل محور الكلام فيه على أن العدل والحرية هما أسس تقدم أوروبا . ثم قال صاحب « حاضر العالم الاسلامى » مانصه : « إن سيطرة أوروبا على الشرق مبنية على أساس واهى ضعيف ، فليس الغربى محبوبا عند الشرق ، والاحترام راجع للخوف لا للمحبة ، ومما يدل على ضعف السيطرة الأوروبية في الشرق حادثة الحرب الروسية اليابانية ، فاليابان لما غلبت الروس عرف الشرقيون ضعف أوروبا ، ففرح أهل الشرق جميعا وأيقنوا أن أوروبا خارجة كلها من الشرق ، وساعد على استيقاظ الشرقيين زيادة اعتداء أوروبا اعتداء وحشيا بربريا بجشع ونهم » . وقال أرمينيوس : « اعتداء الغرب على الشرق جعل الأخير يزداد اتحادا » .

٣٠ ثم قال مؤلف « حاضر العالم الاسلامى » : « إن الخلافة في صدر الاسلام كانت منيعة الجوانب عظيمة القدر ، وبهذا ذلك صارت استبدادية وأخذ المصلحون يحاربونها ابرجها إلى الشورى ، ثم ذهب الحرية الدينية في خبر كان ، ولكن سيرة الخلفاء الراشدين باقية في الأذهان ، والعرب في شبه جزيرتهم هم الذين حافظوا على حريتهم إلى الآن ، وأقوال أبى بكر وعمر في الحرية لاتزال تسمع في كل آن ، إذن ليس الاسلام سبب تضعيع المسلمين . كلا . بل السبب كل السبب هو استبداد الأمراء وتأويل الآيات القرآنية بما يوافق أهواءهم ، فنبذوا الحرية والشورى » .

٣١ « إن اليقظة الاسلامية اليوم تشمل الاصلاح البنئى والسياسى لتخلص المسلمين من أهوائهم الظالمة ، ولكن جاء تيار ظلم أوروبا فوقف في وجه هؤلاء المصلحين وساعد الظلمة من ملوك المسلمين على اذلالهم وهذا زاد بغض المسلمين لأوروبا ، إن بعض المصلحين كمحمد على باشا بعصر والسلطان العثمانى محمود الثانى في تركيا أرادا ارتقاء بلادهم ، ولكنهم أبقوا السطة في أيديهم فأملحوا الظواهر ولم يبنوا على

الأساس ، فإن رجال الدولة ملزمون بالطاعة العمياء ، وهناك أحزاب قامت سرّة أحسن من سابقهم ، اقتبست آراء أوروبا بمطالبة المجالات ونحوها كالحركة الفكرية في تركيا في آخر القرن التاسع عشر ، فأثرت ثمراً يائماً ، ولكن الإصلاح الظاهري لأولئك المملوك المستبدّين لم يفعل شيئاً .

٣٣ مسامرة النجوم ، في عجائب العلوم : بعد ما كتب المؤلف ما تقدم تبدى له شخص خيالي أخذ يتحدث به ويقول له : أنت مثلك الآيات السابقة بشجرة لها أغصان ، فأصاها هو كشف العلوم ، وأغصانها ثلاثة : صفاء النفس المعبر عنه بالمغفرة والهداية والنصر ، فهنا قوة جسمية يشير لها النصر ، وقوة أدبية تشير لها الهداية ، وكشف نفسى تشير له المغفرة . ثم قال الخيال : أنا جئت لك من الثريا ، لأنك دائماً تنظر في النجوم لأنهم لك مقصود الآية ، ولابد من تطبيقها على الأمم الحاضرة وعلى الأمم الإسلامية السابقة ، أما التطبيق الأول فهو أن مانحهم تعاليم أوروبا يرجع إلى ما سبأني ، إن التعليم له دعائم ثلاث : دعامة الأدب ، ودعامة الجسم ، ودعامة العقل . فإذا علمنا الصبي صناعة أو علمها ولم نعلمه طهارة الضمير فأننا نكون قد أعطيناه سلاحاً يضرّ مجتمعه ، وإذا برع في العلوم وكان مهذباً ولكننا لم تقو جسمه فلانفع فيه ، فالقوة البدنية يشار لها بالنصر في الآية ، والقوة العلمية يشار لها بانكشاف الحقائق وهي الفتح ، والقوة الأدبية يشار لها بالهداية . أما التطبيق الثاني فهو ما ذكره ابن خلدون عن أحوال الأمم السابقة ، ذلك أن الأمة إذا تقلص الدين منها ذهب وراء الشفقة والحنان فالعدل فزوال الملك ، فهنا أصل هو الدين وفروعه تبع له ، والسياسة نتيجة ذلك كله ، فزوال الدين مبدأ ، فالأخلاق فسياسة الدولة ، فالدين ومعه العلم هو القوة العلمية ، والرحمة ومعها الأدب هي القوة الأدبية فأما القوة الجسمية فلها شأن آخر ، مذكور هناك في ﴿سورة النمل﴾ مثل الحديث المنيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يخاف علينا إلا من كثرة الفئام والترف والفيد أيضاً تصرّح النبوة بأن المسلمين سيغرقون في الترف وهو شرّ لهم ، وذلك هو ضعف الأبدان المنافي للنصر ، إذن المعاني المذكورة في هذه الآية طبقت على الأمم الحاضرة تعليماً وعلى الأمم السابقة اضمحلالاً ، أليس هذا من معجزات القرآن ؟ ﴿تذكرة﴾ إن حركات الصلاة ، وأعمال الحج ، وكذا الصوم كلها مقويات للأبدان ، وهذه إحدى الدعائم ، وبقى العلم والأدب وهما واضحان في أقوال الصلاة ، ويلحق بما تقدم في تقوية الجسم السابق والرمي ، وهما متروكان في الاسلام الآن .

مسامرتان فيهما ذكر فتاة ألمانية تزوّجت مصرياً ، فلما رأت أباه وأمه يصليان دهشت وأسلمت ، لأنها عرفت قيمة هذه الحركات ، وسيدة أخرى رأت تاجراً في المرح يتوضأ ويصلي ، وقد أخبرها بأن هذا يتكرر خمس مرات في اليوم . فقالت : إذن لا أحد منكم يمرض .

٣٤ نظرة المؤلف في أم الاسلام المستقبلية . يقول : إن أم الاسلام المستقبلية ستكون صلاتهم غير صلاة المسلمين الحاليين ، لأنهم سيقروا مثل هذا ويعرفون سرّ هذه الأعمال فتكون صلاتهم بعلم فيرون في الصلاة صحة كما تقدم ، وهداية للأخلاق في : «اهدنا الصراط» الخ وتحريضا على العلم في نحو : «الحمد لله رب العالمين» .

وهنا مسامرة ثالثة لازدياد شرح أن الفتح هو الفتح العلمي ، وذلك أن السيد أحمد خان مؤسس جامعة عليكرة قدم الفتح العلمي كما في الآية على الفتح العملي . ذلك أن المسلمين كانوا يحكم الهند ولما دخل الانجليز الهند انتشر العلم فيها وغض الطرف عنه المسلمون وحقروه فزال ملكهم في القرن الثامن عشر ، وكلما ناروا صودروا في أنفسهم وأموالهم ، والهندوس هم الذين كانوا يتعلمون ، فرأى

السيد أحمد خان أن التعليم مطلوب ، فأسس المدرسة المذكورة وذلك سنة ١٨٥٦ م وجعل لغتها الإنجليزية لأن الأوردية لا تصلح لذلك ، ورضى بالانتقاد الشديد على اختياره اللغة الإنجليزية ، ولكن المعارضون فيما بعد سيعلمون أنه محق ، فالمدار على الغاية لأعلى المبدأ ، وجعل المدرسة أولاً في أكواخ والمال قليل ، واتفق بمواهب علماء أوروبا مثل علماء جاهن كبرديج وأكسفورد ، وكان معه ابنه السيد محمود حين زار تلك الجامعات ، وجعل المدار على الخلق والتربية الشخصية ، فلم يجد مفراً من جعل اللاميد يتعلمون تعليماً داخلياً ليتم تقويمهم ، وهكذا جعل فيها التمارين الرياضية ، إذن قامت السكينة بالتربية البدنية والخلقية والعلمية وهي الأركان الثلاثة المتقدمة في الآيات جسمية وخلقية وعلمية يد تعمل ، وقلب يحب ، وعقل يفكر ، لولا كلية «عليك» لم يكن للمسلمين صوت الآن ، لولاها لكانوا الآن خداماً وعبيداً ، وقد قالت الصحف الفرنسية عن مؤسس السكينة : انه نبي التربية ، وتوفي سنة ١٨٩٨ وقد أنشأها لتنتشر الثقافة منها في العالم الاسلامي كله . إن كلية (عليك) تحتاج إلى ٦٠٠ ألف جنيه ، وقد وصلت الآن إلى ٢٠٠ ألف جنيه بتدبير السيد أحمد خان ابن السيد محمود ، ثم قال الخطيب : ليرحل المسلم المصري فليتعلم فيها ، لأن تعليمها لا نظير له ، والأزهر لم يصل إليه الآن .

٤٣ اللطيفة الثانية في قوله تعالى : هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين الخ ان عصر الصعابة كانت السكينة فيه بأنوار النبوة ، أما عصرنا فاعامة وصغار العلماء يطمشون بما يرون من أن المسلمين مع ضعفهم وانتشارهم في الأرض محفوظون ، فأما الحكماء فانهم يزيدهم سكينة فوق ذلك ما يعرفون من عجائب الصنعة الإلهية . «مساهرة» جاء فيها أن علماء الدين في زماننا كعلماء الطب ، فكما أن عالم الدين اكتفى بتعليم العامة الوضوء والصلاة وما شابهها من الأمور العلمية ، ولم يذكرهم بجمال هذا العالم وعجائبه ، هكذا عالم الطب لا يعني إلا بالمداواة ، أما حفظ الصحة المقابل لمعرفة عجائب العالم فهو متروك عنده ، فهذه أُم تعيش كما يعيش النمل ، عمل ولا علم ، إن دين الاسلام علم وعمل ، فليدرس المسلم الدنيا فانه أولاً يراها عابسة مملوءة من الشرور ، ولكن بعد التروى يرى هذه الشرور مفاتيح النعيم ، ومستحيل أن يحقق هذا غير كبار المفكرين ، مثال ذلك ما ستره من الدمايل التي ماهى إلا قلاع تحتها الجرائم القتالة للأعداء الداخلة في الجسم من النترات المهلكة من الخارج ، فالدمايل أمراض ولكنها جعلت نعمة لتخليص الجسم من الأذى ، إن الأسد جندي لاجداث الحياة لشبهه ولاحداث اهلاك لفرسته فهذا مثال واحد عرفنا جنود الله المهلكة ، والجنود المعدات لاجداث الحياة .

٤٤ كما أن جسم الانسان يهلك بالعفونات ولكن أمثال الدمايل والحي تخلصه ، هكذا الأمة اذا فسدت يسلط الله عليها الأعداء ، فهؤلاء الأعداء كالدمايل ظاهريهم ضرر وباطنهم نفع . خطاب المؤلف لأمم الاسلام يقول : إن الله وعدنا أنه يرينا الآيات في الأنفس والآفاق وقد أنجز وعده ، في زماننا لأننا عرفنا ما معنى منتقم وجبار ، فإذا كان منتقماً بأمثال الحى والدمايل وحلول الأعداء الديار فهو انتقام ظاهراً رجة باطناً . وهذا ذكر المؤلف أن طبيباً مصرياً مشهوراً يدعى الناس ولكنه هو ترك نفسه فلم يبال بصحتها ، فالمؤلف نصحه بأن يقلع عن ذلك ، فليحافظ على صحته ، فسمع النصيحة وانتفع ، وهذه الحادثة تنطبق على حال المسلمين ، فهم باللقه مولعون وغفلوا عن ترقية العقول كما قد يفعل الطبيب عن صحة جسمه وهو مكب على مداواة الناس . هذا بيان أنواع الجنود ، هي حسية ومعنوية ، وكل منهما إما للإهلاك وإما لاجداث الحياة .



اللطيفة الثالثة في قوله تعالى : « ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليا حكيما » . إن هذه الجنود واضحة في أجسام الناس التي نراها مشاكلة لنظام الأمم مشاكلة تامة ، وبيانه أن جسم الانسان أشبه بمملكة ، وهذه المملكة يحيط بها الأعداء من كل جانب ، ويمكن دخولها إما من الفم وأما من الجلد كما يدخل العدو المملكة من الباب أو من السور ، فإذا دخلت الميكروبات وهي الحيوانات الذرية المملكة من الفم تلقتها الجيوش التي في المعدة فأهلكتها ، فإذا نجت منها تلقتها جنود أخرى في الأمعاء وأيضا لا تجد لها الا كسوجين فتموت ، فأما اذا دخلت هذه الجنود المملكة من الجلد فان الجنود المدافعة وهي السكريات البيضاء والليمفاوية تقاومها ، وتكون هناك معركة دموية بسببها تجندل جنود من الأعداء وجنود من المدافعين وخلايا من الجسم ، فتصبح هذه مادة القيح ، ثم تقوم جيوش الجسم بترقيق جلد الورم كالدمل مثلا ، فتنفتح أعقب ذلك أنها تجفف الجرح وتصلح الجسم من جديد ، وقد اعتاد العامة في مصر أن يسموا ما يرى تحت الابط من ورم « حيلة » أى قوة للجرح الحاصل في اليد مثلا ، وهذا القول عجيب لأن علم الطب الآن أثبت أن هذه تكنة لجنود الجسم نعباً فيها ، انقيت الجسم من الأعداء الداخلين . ومن عجب أن الانسان اذا أهمل الرياضة البدنية والاستحمام بالماء الحار والبخار والتعرض لضوء الشمس وتعفت الأغذية المتراكمة في الجسم فانه يفسد لولا أن الله يسلط على تلك العفونات فيه الحمى ، تلك الحمى التي تذيب تلك العفونات بدل الشمس وأنواع الحرارة المتقدمة ذكرها . إذن ظهر من العلم اليوم أن جميع هذه الامراض نعم لا تقم ، وظهر أن هذه المخلوقات جنود الله لا فرق بينها وبين جنود الأمم المعلومة في كل زمان .

٤٨ إيضاح مختصر لجنود الله في الأرض ، الدم سائل لالون له ، خذ قطرة دم صغيرة بحيث تكون جزءا من عشرين ألف جزء من البوصة فانك تجد فيها ٩ آلاف من الخلايا البيضاء ، وخمسة ملايين من الخلايا الجراء ، ونفس هذا الجزء مثل سن الابرّة ، ووظيفة الخلايا الجراء أولا أنها تلتون الدم ثانيا أنها تحمل الاكسوجين فتوصله إلى خلايا الجسم ، ثالثا أنها تأخذ البقايا المتخلفة في الجسم فتعطيها إلى الهواء فتخرج معه وهي المادة السكرونية ، ووظيفة الخلايا البيضاء انها تحارب الأعداء ، فهي جيوش مقاتلة مدافعة ، فهي تصطف صفوفها وتخرق أجسام الجيوش الداخلة وتسكن أنفاسها فتموت .

٤٩ المعركة اليومية في الجسم البشري ، الوقاية الطبيعية للجسم ، المناعة ، الميكروب وقوة أمراضه ، العداء بين الجسم والميكروب ، الميكروب في داخل الجسم ، الخلايا البالعة ، الحرب بين الميكروب والخلايا .

٥٠ المناعة ، الميكروب وقوة أمراضه .

٥١ العداء بين الجسم والميكروب ، الميكروب في داخل الجسم .

٥٢ الخلايا البالعة .

٥٣ الحرب بين الميكروب والخلايا .

٥٥ صورة توضح حركة الأهداب التموجية وشكل البلعمات عند خروجها من الأوعية الشعرية ، وتبين الغدد والمجرى الليمفاوية ، وكيفية اجتماع الميكروبات بطرق خاصة .

٥٦ صورة تعرف كيف تتمدد الأوعية وتنقل البلعمات إلى المنطقة المطلوبة ، وبيان شكل الاميبا وبيان الخلايا الهدبية المبطنة للقصبه الهوائية .

٥٨ صور تبين اتجاه البلعمات نحو الجلد لضمه ، وتبين خروج البلعمات إلى ميدان القتال ، وتبين محاصرة

- البهمات للميكروبات .
- ٥٩ وفيه أشكال تبين إبادة الميكروبات بالمواد المهادكة ، وكيف تأكل البهمات الميكروبات ، وكيف تخرج البهمات من الأوعية الشعرية .
- ٦٠ الوقاية النوعية . خلاصة ما تقدم .
- ٦١ فصل في جنود الإحياء و جنود الاماتة ، أو الظلمة والنور ، و بيان أنها تسمة أنواع كجرد الكهرباء السالبة والموجبة ، والجوامد والسوائل والغازات والميكروب بقسميه وهكذا .
- ٦٢ خطاب الله عزوجل للعالم ، اطاعة الكهرباء والأنوار لربها ، خطاب الله للأنوار أن تكون أسرع فتكون منها الغازات والسوائل والجامدات .
- ٦٣ ههنا نحو عشرين نوعا من خطاب الله لهذه المخلوقات كخطابه للذرات أن تفتت المواد لنذاء النبات ، وللذرات التي في المواد المتفنتة وللآساد والجراد والتمل والعنكبوت و بنى آدم ، وكقوله : قم يا شرق وتم يا غرب ، وللسلمين اليوم أن اتحدوا ، وللعلماء منهم أن ينصحوهم .
- ٦٤ تفنن في صور المادة وتفنن في صور الألفاظ و بيان هذا المقام أن هنا شمسا وكواكب تتردد في المنازل طالسة غاربة فتحدث عنها صور شتى من حيوان ونبات وعجائب لا حصر لها ، وههنا نظير ذلك في الانسان هواء يتردد في الخارج فيحدث به صوت فتكون حروف وتلك الحروف تعطي صوراً معنوية تعرفها النفس وهي صور جميع المخلوقات المتقدمة ، وهكذا هناك حركات في الذهن تعطي صوراً كلية هي العاظم والمعاظم ، إذن ههنا شمس وكواكب تجري فتحدث صوتا وهواء يعطي صوتا في النفوس بألفاظ وأفكار في العقل تفعل كذلك ، فالجنود إما من صور تحدثها الكواكب ، وإما من ألفاظ تحدثها الهوام في الفم ، وإما من نفس العقل .
- ٦٥ و جنود العلم اليوم في بلاد الاسلام تطرد عدوين : الخرافات والأثم الاوروبية أى المجرمة منها ثم ان الجنود النورية حسية وعقلية ، والقسم الثانى أحق باسم الجنود ، ومقدمة إيضاح هذا القسم الثانى ما يأتى : ان الناس ضيوف عند ربهم ، وهذه الضيافة لها مثل وهو أن (ماريه) بنت عفزر من بنات ملوك اليمن خطبها ثلاثة من حفول الشعراء ، وقدموا لها هدايا ، وأسمعوها شعرا ، فكان أشعروا كرم الثلاثة إنما هو عانم المشهور بالسكرم ، وهذه الحكاية قصصتها على الفلاحين فأذكرتنى أن الأثم ضيوف عند ربهم ، نظرت النخيل ليلا والكواكب فتذكرت أن الناس يمدحون من يقدم لهم طعاما ويضئ لهم سراجا ، والله قدم للناس الكواكب والشموس وجميع ما فى الأرض ، فهم يفهمون النعم القليلة ولا يفهمون النعم الكثيرة فى السموات والأرض ، فهم ينسون الكثير ويفهمون القليل . الجنود صنفان ولا حصر لأفرادها . الجنود المعنوية العقلية .
- ٦٦ جنود العقول الانسانية والحيوانية . الاستدلال بالعقول الارضية الجزئية على العقول السكية السماوية
- ٦٧ النتيجة صادقة لمقدمات محسوسة . نتيجة هذا القول تفسير آية : « ولله جنود السموات والارض » وآيات كثيرة .
- ٦٨ ههنا عقول انسانية تستخرج سراجا تنفع به ، وهذا السراج إن هو إلا من البترول أو الفحم أو الشمع أو الكهرباء أو غيرها ، وهل كل ما فى الارض إلا مشتق من الشمس ، إذن الضياء الارضى مشتق من الضياء السماوى فليكن العقل الأرضى مشتقا من عقل كلى وهو الذى صنع الشموس والكواكب كما صنعنا نحن أضواءنا فى الارض فى قناديلنا ، وماذا لك العقل الكلى إلا ملك وما أكثر الملائكة وما أكثر

## النجوم والشموس .

٧٤ ملخص ما تقدم في ستة جل ، غاندى يصف رحلته في المياه المصرية ، وهذا المقال مناسب لهذا المقال من حيث انه ذكر الشدة واللين ، والحب والخوف ، وقل : إن اللين ينفع في كل حال ، وأن من استعمل اللين لا يكون عمله شريفا إلا اذا كان قويا لا يخاف ، والمحبة لا تجتمع مع الخوف ، المحبة لا تبالي عند ما تعطى : المحبة تكافح العالم ثم تفوز وتفوز ، إن المحبة في الانسان أقوى من الكهرباء في الطبيعة من يكشف المحبة العامة أقوى من يكشف الكهرباء ، ولا جرم أن الشدة واللين والحب والخوف من جنود الله المعنوية في هذا المقام ، وههنا مقال ضاف يشرح : —

(١) معنى أن الحياة بطردة الوجدان مع انها محوطة بهوامل الهدم والهلاك ، وذلك أن الهدم ماهو إلا اصلاح لما فسد وارجاعه بحال أنفع للوجود من الحال السابقة ، إذن هذا العالم محوط بالحب ، وما الهدم إلا عملية لبقاء ذلك المحبوب بعد هدمه .

(٢) وما معنى أن الحب له السيادة في العالم والعالم كاه شقاء ، وأن ذلك الشقاء والفناء ماهو إلا تربية وترقية للأرواح في الارض فلا يظهر انه ضد الحب هو للحب .

٨٠ (٣) ثم ما معنى أن ناءوس المحبة يعطى سلاحا وطمأنينة ويفسر خفايا الطبيعة وهذا مفهوم مما سبق اللطيفة الراجعة في قوله تعالى : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله الخ » وفيها أربع جواهر : الجوهر الأول في آية : « ليظهره على الدين كله » وفيه مقال (لوثرروب استودارد) الأمريكى تكلم عن الرسالة المحمدية إذ قام بنشرها في زماننا هذا السياح والتجار والحجاج وغيرهم كالطريق الدينية وأهمها جماعة السنوسية الذين يدخلون الوثنيين في الديانة الاسلامية في افريقية ، وقد قال أحد الانجليز : « إن الاسلام يفوز فوزا عظيما في أواسط افريقيا ونوره ينسخ ظلام الوثنية ، والنصرانية أصبحت خرافة » . وقال مبشر بروتستنتى : « إن الاسلام يسير سيرا حثيثا لم يقف إلى اليوم ، النصراني يحلمون بفتح افريقيا في نومهم والاسلام فتحها في اليقظة ، عرب زنجبار من سنة ١٩٠٠ بشروا بالاسلام بلاد ( نياسلانده ) فأصبح بعد سنين معدودة في كل قرية مسجد ومدرسة والانجليز لم يقدروا على صد هذه الدعوة ، وسيجتاز الاسلام زمبابوى ويطلق جنوب افريقيا والقارة كلها ، والاسلام ينسخ النصرانية كما ينسخ الوثنية ، فالذين تنصروا أيضا يسلمون ، بل النصرانية في الحبشة ينسخها الاسلام في هذا الزمان ، بل ظفر الاسلام في الحبشة أعظم ظفر للاسلام ، والمسلمون المرتدون قهرا في روسيا رجعوا إلى الاسلام .

٨٢ الكلام على آية أشداء على الكفار ، وأن هذه الشدة أحست بها أوروبا في زماننا ، فقد جاء في مقالة عنوانها « أوروبا وآسيا » أن انكترا وان خرجت ظافرة من الحرب الكبرى كان هذا الظفر خيبة لها فقد ثار عليها الأفغان والهند ومصر ، ثم ان تركيا المضاعفة نهضت وطردت انكترا وحلفاءها ، والصين تطلب البلاد المنساختة منها ( وبعبارة أخرى ) آسيا قاعة اليوم ضد أوروبا وقد أصبحت روسيا معاونة لأهل آسيا بعد الحرب وقد كانت معادية لهم قبلها ، وأيضا يقول : ان انكترا استفادت من بغض روسيا لأهل آسيا ، فكانت روسيا ترهب الصين والدولة العثمانية ، وانكترا كانت تأخذ ثمرات ذلك ، فاحتلت ما أرادت احتلاله ، وإيطاليا أخذت طرابلس ، وفرنسا أخذت الجزائر وهكذا ، فلما أصبحت الروس بلشفية تنفس الشرق الصعداء وأصبح أمام انكترا ومن معها وجها لوجه تحفز المسلمين لتلك الشدة المذكورة في الآية ، وبيان الذى أوقد نار تلك الشدة وهو السيد جمال الدين

الأفغانى ، وقد حبس معه رجل اسمه « رضا آقا خان » فى قزوين ، ولما جاء رجال الدين إلى الاستانة زاره رضا آقا خان المذكور وأوصاه جمال الدين أن يقتل سلطان الفرس ناصر الدين فقتله ففرح جمال الدين وهذه أغضبته سلطان تركيا عليه وهو عبد الحميد ، فعمل الحيلة فى قتله ، فقتله بحجة السرطان فى لسانه تعاليم جمال الدين معروفة قوية ، ولم يخفه أحد من أهل أوروبا مثل ما خافته بريطانيا ، سجنته فى الهند ثم أطلقته فجاء إلى مصر ، وله يد فى الثورة العربية ولما دخل الانجليز نفوه ، ثم وصل القسطنطينية فساعدته السلطان على الجامعة الاسلامية .

٨٥ شدة المسلمين على الكفار فى زماننا ، وإغارة ايطاليا على طرابلس ، وتآب الدول البلقانية على تركيا خفست جميع أملاكها ، ثم اتفقت انكارتا والروسيا على خنق الثورة الفارسية ، وعصفت فرنسا على سراكش ، فغضب المسلمون غضبا شديدا ، وهذه العداوات جعلت المسلمين يحبون الوثنيين فى الشرق الأقصى ، وفرحوا بانتصار اليابان على روسيا فرحا شديدا ، وأحبوا أن تدخل اليابان دين الاسلام ، وأوفد السلطان وفدا إلى اليابان .

٨٨ إن أوروبا نفسها بإغمارها صدور المسلمين جمعت كلهم .

٨٩ الفصل الرابع فى الكلام على الجامعة الاسلامية ، وأن ساسة أوروبا يشهدون أن الجامعة الاسلامية اليوم أشد منها فى كل زمان ، وليس نداء السلطان عبد الحميد للمسلمين بالجهاد شرعيا حتى يتخذ دليلا على وهن تلك الجامعة .

٩٠ بيان أن الصحافة الاسلامية اليوم منتشرة انتشارا عظيما ، وقد أيقظت المسلمين هى وغيرها إيقاظا عظيما

٩١ فى سنة ١٩٠٠ لم يكن فى العالم الاسلامي أكثر من مائتى صحيفة للدعوة فبلغ هذا العدد سنة ١٩٠٦ خمسمائة صحيفة ، وزاد سنة ١٩١٤ على ألف صحيفة ، وازدياد التواصل أشمل تلك الحركات .

٩٢ يقول عالم فرنسي : « إن المسلمين لا يهتموننا مالمدين فى بلادهم » .

٩٣ نور على نور وفيه انتشار الاسلام فى أوروبا وأمريكا فى زماننا ، وكيف أسلم الاستاذ محمد أفندى عز الدين (لوماكس الأمريكانى) وهامى هذه رسالته فى ذلك ، يقول : « الاسلام فى جوهره قوة وقدرة الخ » .

٩٤ متى وكيف اتصل الاسلام بقلبي وهداني سواء السبيل ، وههنا ذكر خمسة أصول اسلامية كالشهادتين والصلاة والصوم الخ .

٩٦ وهكذا الحاج ناصر الدين دينه المستشرق الفرنسى المصور المشهور ومعه الاستاذ راشد بك رستم ، وقد ألف

الأول رسالة عربها الثانى اسمها « أشعة خاصة بنور الاسلام » وفيها أن قوة الحياة كالمنة فى اللغة العربية والعقيدة الاسلامية ، وأن أوروبا مصرة على عداوة الاسلام والمسلمين ، وقد نقل عن القس (زويمر) أن خمسين مليونا من السودان و قبيلة هادسا الكبيرة وقبائل بلاد النيجر والشاطئ الذهبى أسلم الكثيرون منهم ، بل الاسلام سيعمهم جميعا ، وفى البنغال بالهند أسلم أكثر من عشرة ملايين ، وكذلك برمانيا بجوارها زاد عدد المسلمين على الثلث فى عشر سنوات ، وفى أنحاء أوروبا وأمريكا أسلم كثيرون .

٩٨ شرح عداوة أوروبا للاسلام : وكرهية الاسلام تحت ستار العلم

٩٩ الجوهرية الثانية فى آية : « رجاء بينهم » مع آية : « إنما المؤمنون اخوة » فى « سورة الحجرات » وفى هذه الجوهرية ملخص المقدمة التى كتبها مؤلف « حاضرا العالم الاسلامي » .

١٠٠ نشوء الاسلام وارتقاؤه وانحطاطه ، وههنا أعجب المؤلف بدين الاسلام إعجابا شديدا ، إذ ذكّر سلطان

الروم والفرس الخ ارتقى الاسلام ارتقاء مدهشا في زمن الخلفاء الراشدين وفي العصور الأولى ، ثم أخذ يتدلى شيئا فشيئا ، وأول التدلى في أوائل القرن العاشر ، وههنا مزق هذه الدولة الاحن والصفائين بسبب جمل الخلافة ملكا عضوا لاشورية ، فرجعت العصبية كرة أخرى ، وهنالك تفككت أجزاء تلك الأمة الاسلامية ، فسكان للعباسيين دولة في بغداد ، وللاُمويين في الأندلس ، وللفاطميين في مصر ودخلت الفرس أولا والترك ثانيا في أمور الدولة ، فزقت الدولة كل مزق ، وفي القرن الحادى عشر المسيحي عحيت معالم الحضارة الاسلامية .

١٠٦ دخول الترك في الاسلام سراعا لم يدمت أخلاقهم ، ولما حكموا أُم الاسلام لم يكونوا رجاء بالنصارى الذين يحججون إلى بيت المقدس كما كان العرب من قبلهم فأذوهم فتعصبت أوروبا ، فسكان ذلك سببا للحرور الصليبية ، فالترك هم السبب في تعصب أوروبا للنصرانية ضد المسلمين .

١٠٨ خضع المسلمون العرب للترك ، ثم جاء جنكيزخان وخلفاؤه فأهلك العالم الاسلامى وقطع سدود العراق فأصبحت البلاد صراعى للماشية بعد أن كانت مزارع عاصمة إلى آخره .

١١٠ الترك العثمانيون هجموا على أوروبا ووصلوا إلى فينا ، ولكن أوروبا زدتهم ، ومن ذلك الوقت أحست بأنها قوية ، وقوتها الأموال الأمريكية الجديدة ، ونام الاسلام قرونا إلى القرن التاسع عشر ، وقد اقتسمت أوروبا أقطاره ، ولكن الآن هب الاسلام من نومه ، وابتدأ يأخذ دوره .

١١٢ الفصل الثانى فى آية : « رجاء بينهم » وبيان أن انكسرتا فرنسا كانتا تجهلان حال العالم الاسلامى أيام الحرب الكبرى ، ولكن ايطاليا كانت تعرف الحقيقة .

١١٤ ذكر ما يقوله ساسة أوروبا وعلمائها من أن الاسلام دين الحرية ، وأن المسلمين أول الأمم فى الحرية من أى صنف كانوا .

١١٥ الفصل الثالث فى أن أوروبا شورية فى بلادها مستبدة فى غير بلادها ، وأهل الشرق والمسلمون لابد أن فازون من كتاب « حاضر العالم الاسلامى » .

١١٦ الفصل الرابع فى هياج العالم الاسلامى .

١١٧ مجزة جديدة لم تعرف من قبل وهى توضيح حديث : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » الويل لأوروبا اذا جهلت : من كلام المؤلف الأمريكى المذكور .

١٢٣ مؤلف ههنا الكتاب يقول : « إن المسلمين اليوم أرقى منهم أيام الامام الغزالى مبرهنا بما يقرءون من كلامه الفيلسفى » .

١٢٤ فصل فى ذكر مثال واحد لرجة المسلمين لغير أُم الاسلام من رجال العصور المتأخرة ألا وهو السيد الأجل الذى كان حاكما فى مدينة (بنان) من بلاد الصين بأمر ملكها ، وقد أقام العدل ، ونظم الجند ، وحفر الترع ، وأقام الجسور ، وحزنت الأمة كلها عليه لمسامات ، وبنت له المعابد ، وأبقت اسمه مذكورا فى الكتب على مدى الأجيال إلى الآن .

١٢٦ الجوهرة الثالثة فى آية : « تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا » .

١٢٧ الصلاة فى نظر المهاتما غاندى ، وأنه يرى أنه كلما زاد اعتقاد الناس فى الله زادت رغبتهم فى الصلاة وأن أول حياته إلحاد ثم جاءه نور من الله ، الصلاة للروح ألزم من الغذاء للجسم ، ولا حية للصلاة وهنالك حية للأكل ، بوذا وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يسعدوا إلا بالصلاة ، لافلسفة عندى ولكن عندى الصلاة .

١٢٨ فضل الله على الناس : يعتقد المؤلف أن عذاب الناس في الأرض لم يقصد به التعذيب وهم محبسون فيها ، ويجب كيف يكون السجن بستانا وفيه أعمال لتهديب المسجونين ، ولقد أطم الله أهل أسبارطه أن يمرّ نوا الاطفال على قبول التعذيب ، وأطم السودانيين الرضاء بالتعذيب أمام العانيات .

١٢٩ الجوهرة الرابعة في آية : كزرع أخرج شطأه الخ . يذكر المؤلف أن الله صدق وعده وأن هذا زمن ظهور المجزات ويشكر ربه على ذلك ، لأنه ذكر في أوائل هذا التفسير أن الفرنسيين انقضوا على سوريا ففتسكوا بها ، وذكر في آية : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا » الخ أن اليهود اتسكوا على شفاعة آبائهم نغاب ظنهم ، وأخرجوا من ديارهم ، وذلك جعل لرقينا نحن وأنه اعتبار لنا لا ذير ، وأن هذا سرّ (ال م) الخ . يقول المؤلف هذا تقدم ، وهل كان يخطر لي أنني لا يتم طبعي للتفسير حتى أرى أن العراق قد صارت مستقلة ، وأن سوريا ستستقل حالا ، وأن ذلك سيكون فاتحة دور جديد في الشرق الأدنى ، وأن أوروبا خاب ظنها .

١٣١ الفتح الاسلامي في زماننا وآثار النبوة المحمدية ، ثم زادت دهشة المؤلف من حضور شاب تركستاني من بلاد التركستان الصينية وقد أخبر الناس بمصر وفي الجرائد أن هذه الكتب كانت سبب فتح مدارس في بلاد التركستان والصين وغيرها ، وأن هذه الأمم انقلب نظامها رأسا على عقب ، ومعنى هذا أن الاسلام انتشر انتشارا غريبا مدهشا ، وهذه كلها آثار : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » .

١٣٢ المؤلف يتخيل شبانا يأتون من التركستان والصين في المراكب الهوائية يزورون أهل شمال افريقيا ويردّ هؤلاء الزيارة لهم ، ويجب المؤلف أيضا من أن يكون هذا الزمان قد ظهر فيه مؤتمر اسلامي لم يكن له نظير ، وفيه ثمان لجان لحفظ كيان الأمم الاسلامية .

١٣٤ ﴿ سورة الحجرات ﴾ نص الآيات مشككة .

١٣٥ القسم الأول من السورة تفسير البسملة ، وأن عادة الشعراء أن يبدأوا بالقرآن ثم يفتقلوا للدخ ، ولكن براعة استهلال القرآن جاءت بذكر الرحمة والرحمة مشروحة في ﴿ سورة الرحمن ﴾ والرحمة في ﴿ سورة الفتح ﴾ أصولها انكشاف الحقائق ثم فتح البلدان ، والرحمة في هذه السورة عملية وهي الفضائل التي تبلغ ١٢ كالأدب مع النبي صلى الله عليه وسلم والعمل الصالح واجتناب التجسس الخ وههنا مبحث واسع ، ماخصه أن مقتضى الرحمة أن لا يكون نقص في الانسانية حتى يحتاج الانسان في دفعه إلى الزواج القرآنية ، وأجاب المؤلف على ذلك بأن هذا العالم كله ليس شيئا مذكورا ، وهل هو الاحركات وتلك الحركات صارت أضواء ان كانت أقلّ وحجرا وحديدا وأرضا الخ ان كانت كثيرة ، إذن هذه الدنيا كلها وكواكبها كهرباء مضغوطة ، إذن هذا عالم أشبه بالعدم ، وما أشبه بالعدم فهو ناقص ، والله موجود ، وهو يريد أن يخلق روحا يكملها ، ووسيلة كمالها أن تتفاعل تفاعل الكهرباء السالبة والموجبة حتى يكون لها وجود مستقل ، أو شبه مستقل ، ومن تمام التفاعل العلم والحكمة والأنبياء والاهلآء وهكذا .

١٣٨ جمال في جمال : خيال المؤلف يرى أن العالم موسيقي ، ويبين ذلك بأن المادة راجعة فعلا إلى أنوار كهربائية ، وهذه الأنوار فيها حركات وأنوار ، فالحركات موسيقي والأنوار جمال ، وضروب القسمين لاحد لأفرادها ، فلو تجلّت لنا العوالم على هيئتها الأصلية لفرقت أرواحنا من جمال الصور المشبكة الألوان وسماع الأغاني المدهشة ، فمن رجة الله أن حجب هذا كله بالقتال والخصام ، وأنواع الذنوب ، وذميم الاخلاق لنشتغل بالخروج منها .

- ١٣٩ القسم الثاني ، التفسير اللفظي للقسم الثاني من السورة من أوّلها إلى آية : « والله غفور رحيم »
- ١٤١ القسم الثالث من السورة من آية : « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بفتياً فتبينوا » إلى آخر السورة
- ١٤٣ خاتمة في مباحث هذه السورة وهي ٩ مثل أن لا يتجاوز صوتهم صوته صلى الله عليه وسلم وهكذا .
- ١٤٤ قسم التخلية فيه ١٤ فصلاً مثل النهي عن تصديق كلام الفاسق ، ومثل النهي عن الغيبة وهكذا
- ١٤٥ القسم الثالث : التحلية بالفضائل ، مثل أن الناس يتعارفون ، وأن بلالا أذن على ظهر الكعبة وقر يش ترى ذلك على خلاف عاداتها .
- ١٤٧ لطيفة في آية : « أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » وبيان أن المؤلف رأى امرأة عرجاء صفراء ، فخطر له أنها لا تطلب للزواج ، وانتقل من ذلك إلى أن كل امرئ ممتحن لمن يريد زواجها ، فالجاهل يكتفي بامتحان ظاهر الجلال ولكن العقول يرى أن الامتحان يكون في الخلق والقوة الجسمية والقوة العقلية ، وهذه الخلال الثلاث هي التي تسمى لها جميع مدارس العالم شرقاً وغرباً كما تقدم في آية ويهديك صراطاً مستقيماً ، وهنا عجب المؤلف من آية : « أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » وهو امتحان في الأخلاق ، وهذه دعامة من الدعائم الثلاث وامتحان الله في إحداها ، وإذا امتحن الله فيما هو أصعب فعلياً أن نمتحن فيما هو أسهل من باب أولى ، إذن لمتحن كل شيء ، الطيب يمتحن المريض بحسب نبضه لمسا ، وسماع عدد الضربات ، ومشاهدة البول واللسان ، فهو ممتحن باللس والسمع والبصر ، هكذا فلنمتحن كل شيء ولا نتشكل على الغريزة ، بل ندقق الامتحان في كل شيء وههنا ذكر المؤلف امتحان الرجل الكامل من كتاب « مسرّات الحياة » وأنه ذو العقل الرزين ، والعواطف الشريفة ، الصادق النظر ، وذو القوة البدنية ، فإذا لم يكن العقل رزيناً وقع في الخطأ ، وإذا لم تكن العواطف نبيلة كان الإنسان عبداً لنفسه ، وإذا لم يكن جسمه حديداً فإن عمله يكون ضئيلاً وإن كانت نيته حسنة ، إن العبقري من الرجال صفاته عظيمة ومقامه فوق كل مقام .
- ١٤٩ اللطيفة الثانية في آية : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما » إلى قوله : « عليهم خير » وفيها أربع مقالات : المقالة الأولى في الصلح بين الطائفتين المقتلتين .
- ١٥١ الشيعة العباسية والعلوية ، وههنا دهش المؤلف من جميع المسلمين في تلك العصور ، فالشيعة العباسية والعلوية قاموا في وجه بني أمية ، ولكنهم بعد انهزام الأمويين لم يحصل منهم عدل لأمع الأمويين فانهم قتلوهم قتيلاً في حال الأمن ، ولأمع بعضهم فإن العباسيين اغتصبوا الملك من بعض بني الحسن الذي تمت له البيعة الصحيحة ، فتولى الملك السفاح ثم المنصور الذي قتل صاحب البيعة ، وكان المنصور والسفاح كثيرى القدر بمن يعطونهم الأمان من أقاربهم العباسيين ومن غيرهم من العلويين ومن أشياءهم حتى أن أبا جعفر المنصور قتل أبا مسلم الخراساني ، ذلك الذي قتل ٦٠٠ ألف نفس بلا ذنب إلا الاتهام ، وذلك بأمر إبراهيم الامام .
- ١٥٤ سياسة العباسيين في تأييد سلطانهم .
- ١٥٥ المنصور والدولة العباسية .
- ١٥٧ امتحان المؤلف لسيرة هذه الأمم مثل أن هشام بن عبد الملك يقتل سرا أبا هاشم بن محمد بن الحنفية غدراً ومثل أن أبا هاشم لما أحس بالموت أوصى لبني العباس بالبيعة ، ومثل أن العباسيين بايعوا باسم آل محمد ومثل أنهم غدروا بأبي سلمة الخلال المثرى الشهير ، ومثل أن عبد الله بن الحسن والد صاحب البيعة طلب المال من السفاح ، ومثل أن أبا جعفر المنصور يقتل أبناء الحسن الذين كانوا نصراهم بالأمس ،

فأين الشورى إذن ؟ ومثل اختلاف الأئمة والمؤمنين

١٥٩ نتيجة أعمال الأمويين والعباسيين في الاسلام ، الأمويون أعزوا العرب ، والعباسيون أدلوههم ، واستعانوا بالفرس والترك ، وهذا العمل بقي إلى الآن ، مثل الممالك البرية والبحرية بمصر ، واستعان أمراء الأندلس ببابا رومه ودوق فينيزيا وبارونات أوروبا ، وكيف ذلت هذه الأمة بهذا الجهل .

١٦٠ بيان أن الأمة أشبه بدافل وكل قرن سنة ، فهي الآن في الرابعة عشرة ، إذن قد بلغت بلوغا أشبه ببلوغ الاحتلام ، وكل ما حصل لآبائنا هو عظمة لنا ، فهي نعمة لأننا المستقبل .

النظام العام في الاسلام ، وبيان أن أمم الاسلام كانت عادلة في أحكامها بواسطة القرآن والدين ولكن الملك تنقل من دولة إلى دولة « وتلك الأيام نداهلها بين الناس » .

١٦٢ جمال السالم ونور الحكمة وأزهار الحقائق العلمية : يقول المؤلف : انه بينما كان يفكر في تفسير « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم » في سورة ق إذ استبان له بعض أسرار ( الم ) وأن هذه الحروف في ﴿ سورة ق ﴾ لها صلة بها في أول ﴿ سورة البقرة ﴾ والتي في أول سورة البقرة مفتاح للعلوم التي كانت أبوابها مغلقة قبل زماننا : والذين بعدنا سيفتحون أبواب تلك العلوم بهذه المفاتيح ، وأن البيانات أنواع متفرقات مختلفات ، فمنها ما يتغذى به الدود مما هو قدر عفن منبؤ ، ومنها ما يتغذى به الانسان وينبها درجات كثيرة جدا ، وليس في الأرض عاقل يمترض على هذا النظام ، فكل عاقل في أرضنا لا يمترض على اتساع عالم النبات لتغذية الحشرات والأنعام والدود والانسان ولا يألف من ذلك ، بل يراه أمرا عظيما ، وإذا كان هذا واضحاً في النبات فلتقاس عليه ما ليس بشديد الوضوح في غيره مثل دين الاسلام ، فهو تنزيل الله ، وقد فضل الله فيه ما فعل في النبات ، فكما رأينا النبات قبل الدود والحشرات الخ هكذا رأينا هذا الدين قبل أمم ليست في النوروة العليا من الانسانية ، ولم تقبل منه تلك الأمم إلا على مقدار همها كما قبل الدود من النبات على مقدار استعدادها ، فهذا نظام عجيب ، وهذه حكمة التكوين الذي هو أمر آخر غير نظام التشريع ، ولا جرم أن نظام الفلسفة العام ونظام الحكومات كحكومتنا المصرية ، ونظام البيانات العام ، ونظام المذاهب الاسلامية كلها تقاس على نظام النبات كما تقدم ، فنظام الفلسفة العام لا يختص بعلم من الطبيعيات أو الرياضيات ، بل هو عام لها كلها ، ويذر الفيلسوف آحاد الأمم يفكرون في العلوم الجزئية كما حصل من الدود والحشرات في الاكتفاء من النبات بما يناسبها ولم تفكر كما يفكر الانسان في جميع النبات ، فكما كان الانسان فيلسوف الحيوانات هكذا رأينا قارئ الحكمة فيلسوف العلماء بالعلوم الجزئية ، وهكذا صاحب السلطان في الأمة كرئيس الجمهورية له الاشراف هو ومجلس النواب على الوزراء ، فهو في الأمة كالفيلسوف المذكور مع العلماء وكالانسان مع الحيوان في أمر النبات ، هكذا علماء المذاهب الاسلامية عموما من الشيعة وأهل السنة ، فكل هؤلاء لا يخطر ببالهم نظام الاسلام العام ، بل هم متفرقون في الفروع التي تلقوها كابرا عن كابر ، فهو لاء أشبه بحيوان يأكل نباتا خاصا ، أو بشيخ قرية في البلاد المصرية وهكذا ، وليس يقدر أن يرفع بصره إلى أعلى ، وهذه درجته وهو معذور في ذلك ، وسيقوم في المسلمين الآن وبعده زماننا أناس حكماء يقولون : أيها المسلمون على رسلكم : ماذا جرى لكم ؟ ان علماءنا السابقين كانوا معذورين جميعا ، وعلمنا نحن أن ندرس القرآن دراسة أخرى .

١٦٩ ألم تروا كيف كان الصحابة اذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لا يتركونها حتى يفقهوا معناها ، ونحن لانعرف ماذا كانوا يتعلمونه منه ، وها هو ذا نور الله في الخليفة ، فلندرس الدنيا ونظامها



وبهذا يتجلى لنا هذا القرآن والا فكيف نرى أن ابن عمر لم يحفظ البقرة إلا في عمان سنين ومضى  
« ليتدبروا آياته » .

١٧١ آراء « جون راسكن » في التعليم وأن المدارس فيه على أن يكون مغريا للتعلم أن يكون مكبا على العلم  
أما كثرة المعلومات فلا أهمية لها . ويقول غيره : « نحن لا نحتاج طعنا كله أول النهار هكذا ليس  
التعليم خاصا بأول العمر ، الحياة كلها زمان للتعلم ، ولا سبيل لجعل الانسان عاشقا للعلم مدة الحياة إلا  
بتعليم المعلمين له ذلك » . إن حكماء الأمم الاسلامية بعدنا سيصلحون ما أفسده سوء التعليم لآبائنا ،  
وسيصرفون هذه الأمة عن هذه الذنوب والأخلاق الشائنة ، وسيقولون : إن ما وقع لآبائنا جهل نعمة  
لنا لنحترس مما وقعوا فيه ، وإذا كانت الأمم المحيطة بالمسلمين قد اتحدت أقلا يكون المسلمون أولى بهذا  
الاتحاد ، وعلامة هؤلاء المصلحين في الاسلام أولا أن عددهم قليل كقلة عدد ملكات النحل ، ثانيا :  
هم يحبون خلاصة العلوم كلها فتتغذى نفوسهم بها كما تغذت ملكات النحل بعسل أبيض مخالف لفضاء  
رعايا هذه الملكة ، ثالثا : انهم مغرمون بجمال هذه الدنيا ، رابعا : ان الناس يميلون إلى تعاليجهم .

١٧٣ نور على نور في أخلاق عصر النبوة ، وفي الخلافة الاسلامية ، وفي فروع الدولة العباسية المنفصلة عنها  
وفي جميع الممالك الاسلامية من عصر النبوة إلى الآن ، وفي هذا المقام مقالة المفيرة أمام رسم القائد  
الفرسي في أثناء واقعة القادسية ، ومقالة عبادة بن الصامت للقوقس صاحب مصر لما خوفه بجموع  
الروم ، وأن المسلم ينال أحد أمرين : إما دخول الجنة بالقتل ، وإما النصر في الدنيا .

١٧٥ آراء خطيرة في الخلافة : وهو مقال للمؤلف ذكره في « مجلة المعرفة » يقول فيه : « إن خلفاء المسلمين  
بعد العصر الأول لم يتبعوا الشورى ، والخلفاء الراشدون لم يحملوها بالوراثه ، والمسلمون لبسوا سلعا يربها  
الأبناء عن الآباء ، فيجب أن يجتمع الأمراء اليوم ، ويجعلوا واحدا منهم هو الخليفة ، وليكن جيشه  
أعظم ، وعلم أمته أوسع ، بشرط أن لا يكون لسلطة أجنبية عليه يد .

١٧٦ وههنا ذكر الولايات العشر المفرقة عن الدولة العباسية لما أخذت في الاضمحلال مثل البصرة وسنوزستان  
وفارس والبحرين واليمامة وهكذا . ذكر استبداد الجند والخدم ، وكيف فعل جند المغاربة والأتراك  
بالمعز سنة ٢٥٥ هجرية إذ أوقفوه في الشمس وعذبوه ، ثم قتلوه قتلا شنيعا .

١٧٧ جدول الدول الاسلامية منذ ظهور الاسلام إلى الآن ، وهي نيف ومائة دولة ، وعدد رؤسائها ١٢٠٠  
رئيس فيهم الخلفاء والسلاطين والملوك والأمراء والأتابكة والاختشيدية والحدوية والشرفاء والبابات  
والدايات ، ومنهم العرب والفرس والترك والشراكسة والأكراد والهنود والتتر والمغول والأفغان وغيرهم  
ومن عواصمهم المدينة والكوفة والشام وبغداد ومصر والقبروان وقرطبة والاستانة وصنعاء وعمان  
ودهلي وغيرها .

١٨٠ بهجة الجبال في تاريخ الأمم الاسلامية وفي جواب اعتراض على المؤلف : يقول المعارض على المؤلف  
انك قد ظهرت في هذا المقام بظهر يحمل القارئ في حيرة من دول متشاكسة ، وأحوال متعارضة ، مع  
ان آية : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما » لا تتحمل ذلك ، وهذا خارج عما درج  
عليه المفسرون ؟ فأجاب المؤلف قائلا : أولا إن الانسانية بارزة من وسط الحيوانية الثائرة الشهوات ، وقد  
أرادت الاعتدال في القوة السبعية والبهيمية ، ثم ظهر فيها مصلحون أمثال (كونفوشيوس) المصلح  
الصيني في القرون الأولى ، وقد ظهرت علومه مرتبة ترتيبا مدهشا منظما بحيث انه جعل تهذيب الفرد  
يتبعه نظام الأسرة يتبعها نظام الدولة فيكون العدل العام ، ونظام الفرد الذي هو الأساس مبني على

نظام تهذيب الأخلاق ، وهذا مبنى على القناعة المبنية على الصدق والأخلاص في التفكير ، المبنى على اتساع المعارف ، المبنية على المشاهدة ، إذن كوفوشوس يجعل المشاهدات مبدءاً تمتد منها سلسلة تنتهي بنظام الدولة ، وآراء هذا الحكيم تقارب آراء علماء اليونان مثل سقراط في جمهوريته الذي يقول : « إن رجال الحكومة يجب أن يكونوا منزهين عن المادّة منصرفين إلى المثل الأعلى ، وهم آباء للأمة والأمة أبناؤهم ، وتعليمهم يجب أن يكون تعلماً عالياً على مقتضى ماقله كوفوشوس وإن لم يعرف أحدهما الآخر ، ولما طبق المؤلف هذه المعارف على أمة الاسلام وجد أن ترتيب الحكومات من أعلاها إلى أدناها في مراتبها الخمس ظهرت في أمة الاسلام فعصر الصحابة بهيئة الوصف الذي وصفه سقراط ، ثم جاء الأمويون والعباسيون ومن معهم ومن بعدهم فأخذوا ينزلون درجة درجة ، فكان المثل الأعلى أيام النبوة وعصر الصحابة وحكومة الجند التي هي أقلّ منها كانت أيام الدولة الأموية وأول العباسية ، ثم كانت حكومة الثروة والمال ، ثم اضمحلت الدولة فكان الاستبداد ، وذلك ظاهر في بغداد والناصرة وقرطبة وجميع بلاد الاسلام ، وهذا كله يجب ذكره تطبيقاً على آية : « وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا » وكل هذا داخل تحت فصول مثل عالم الحيوان وظهور الانسان وآراء سقراط الخ . تطبيق علوم تلك الأمم على أمتنا الاسلامية .

١٨٦ خطاب من المؤلف إلى السفاح العباسي ، وعبد الله الحسني .  
١٨٧ خطاب المؤلف للمسلمين ، وبيان أن الله أسس ذلك التاريخ لنا الآن ، وخطاب الله للأفراد والأمم .  
١٨٨ فصل في أن تجارب أيامنا هذا زمان ظهورها .

١٨٩ الفصل الثامن في تبیان نعم الله علينا وعلى الناس  
١٩٠ نظرتي في عوالم العقول وعوالم الحقول والمزارع والفترات  
١٩١ اشراق شمس الاسلام بعد اظلام ليله : الاتفاق بين ملك اليمن ، والملك ابن السعود .  
١٩٢ مصداقاً لما قلناه من ظهور نور الاسلام في زماننا هذا خاصة بعد عصر الصحابة والتابعين وذكر معالومات جديدة عن بلاد التركستان الصينية ، وانها اشرقت فيها شمس الأنوار الحمديدية ، وأخذوا يقرءون علوم الأمم التي لم يقرأها آباؤهم بما قرءوا في كتب مؤلف هذا التفسير .

١٩٣ المقالة الثانية : « يأئها الذين آمنوا لا يخرج قوم من قوم » الخ وبيان أن هذه الآيات فيها مقامان : المقام الأول في غوائل اللسان ، المقام الثاني في غوائل القلب ، والمقام الأول يشتمل على مباحث الجمعية النفسية في أوروبا ، وعلى ما كتبه الامام الغزالي .

١٩٤ أما مباحث الجمعية النفسية ، فهي ترجع إلى أن للانسان مغناطيسية اذا ضغطها ولم يتكلم وكتم أموره كان أشبه بكوكب ، وانجذبت إليه الناس ، وارتقى عقله ، وكثر ماله ، وأحبه جميع الناس بل انصب ولا تعب ، أما المتكلم بكل ما يخطر له فانه يصبح فارغاً ويحقره الناس وهو لا يدري لماذا يكون هذا الاحتقار ٣٠٣ أما ما قاله الامام الغزالي في الاحياء فذلك انه جعل غوائل اللسان عشرين نوعاً وفصلها تفصيلاً ، وقد ذكرنا هنا منها عشرة ، وسنذكر العشرة الأخرى في ﴿ سورة : ق ﴾

٣٠٤ بيان عظم خطر اللسان وفضيلة الصمت ، وذكر الأحاديث الشريفة مثل حديث : « من صمت نجا » ومثل : « الصمت حكم وقليل فاعله » وقد كتب على الهامش بيان صفة هذه الأحاديث من الضعف والصحة والحسن الخ .

٣٠٨ ذكر آفة السلام فيما لا يعني .

- ٢١٠ الآفة الثانية : فضول الكلام والأحاديث الواردة في ذلك مثل : « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله » .
- ٢١١ الآفة الثالثة : الخوض في الباطل ، والأحاديث الواردة في ذلك مثل : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله » الخ .
- ٢١٢ الآفة الرابعة : المراء والجدل .
- ٢١٤ الآفة الخامسة : الخصومة وأحاديثها .
- ٢١٦ الآفة السادسة : النعز في الكلام والتشدد .
- ٢١٧ الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان وأحاديث في ذلك مثل حديث : « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها » .
- ٢١٩ الآفة الثامنة : اللعن وتحريمه بأحاديث مثل : « ان اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة »
- ٢٢٢ الآفة التاسعة : الغناء والشعر .
- ٢٢٤ الآفة العاشرة : المزاح ، وأن المزاح يحسن تركه ، وإذا ضحك الانسان فليكن ذلك قليلا جدا ، والا استخف به الناس نارة وأبفضوه نارة أخرى .
- ٢٢٨ المقام الثاني من المقالة الثانية في غوائل الأعمال القلبية ، وبيان الفضيلة والزيلة والسعادة الخ
- ٢٣٠ انفض : ضرب مثل لقلب الانسان بحال الأرض .
- ٢٣١ العجب وسببه وعلاجه ، العلاج ، الأحاديث ووزاع الدين ، الكبر .
- ٢٣٢ العلاج ، ذم الكبر وايضاحه ، الفرق بين العجب والكبر .
- ٢٣٣ المقالة الثالثة في قوله تعالى : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
- ٢٣٤ المقالة الرابعة في جوهرتين : الجوهرة الأولى ما كتبه المؤلف في مجلة المعرفة تحت عنوان « صوت صارخ من الشرق إلى الغرب » ، وأن أوروبا غدرت في عهودها أيام الحرب العظمى ، إذ قتلوا : أيها الشرقيون : إنا نحارب لاستقلالكم ، ثم ظهر انهم غير مخلصين ، ونحن أيام قدرتنا في عصر الصحابة وفيما بعهد أحد عبيدنا ، وبيان أن المسيح أرسله الله فقال للناس : كونوا اخوانا ومع ذلك لم يسمع تلك النصيحة الرومانيون فبقوا في الشرق كما هم فجاء نبينا صلى الله عليه وسلم فوجههم كما هم فقال بالسلام وسلمان ، وشمارنا : السلام عليكم ، ولكن الله أمره بالقتال عند الحاجة ، فلم تخرج أوروبا إلا بالقتال ، ثم صارت أوروبا بعد ذلك أمة مخرفة استبقت بها القسيسون والرهبان ، وأحرقوا آلافا وآلافا منهم بسبب أمور دينية ، ولما أشعل البابا الحروب الصليبية على المسلمين و بقيت مائتي سنة تدور المسيحيون وعرفوا من مخالطة المسلمين حقوقهم وحريتهم فرجعوا وأوقفوا رجال الدين عند حدودهم فارتقوا ، وهامهم أولاء جاموا كرة أخرى للشرق ، فلتعلم أوروبا أن الشرق اليوم غير الشرق السابق وليتذكروا أعم الشرق لما هجمت على أوروبا في أزمان قديمة فدكتها دكا ، ثم ليتذكروا التتار الذين هجموا عليها منذ نحو ٧ قرون وهذه بقاياهم في روسيا وغيرها ، فهذه هو الشرق اليوم يريد أخذ ناره ، فالويل لأوروبا .
- ٢٣٨ الجوهرة الثانية في ذكر سر آية : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى » وأن المؤلف لما عرف أن هذه الدنيا مدهش نظامها ، وأن الذكور والاناث أعدادهما متقاربة في الانسان وفي الحيوان أدهشه ذلك وأخذ يفكر في أن العلوم والصناعات حتما يجب أن تكون موضوعة في العقول بنظام كما

أن المنافع موزعات على الأرض بنظام ، إذن الناس جميعها في الأرض جاهلون غافلون ، فيجب عليهم أن يستخرجوا منفعة كل عقل ومنفعة كل أرض ليعلم الإنسان الجاهل الآن .

٢٣٩ الأرض واستمدادها ، نظرت في الأمم ، تأليف أين الإنسان ، يقول المؤلف : انه سنة ١٩٩١ ألف كتاب أين الإنسان ، وأرسله إلى أوروبا ، وملخص هذا الكتاب أن المؤلف تخيل انه ركب مركبة بين القطة والنوم وارتقى بها مع انسان روحى حتى وصل إلى كوكب وراء نبتون ، وهناك وجد أربعة آلاف أمة متحدثين بها ، ولما رأوا المؤلف أخذوا يهزءون بنظام أهل الأرض ، وعدوا كل نظامنا الحالي نظاما حيوانيا ، فها هذه الآلات المهلكات إلا ذرائع للحيوانية لا للانسانية ، وكيف يسمى فريق من الناس في تعليم أظفار الفريسي الآخر واخضاعه واذلاله ليكون آلة مسخرة له ، فهو ينزل عن الانسانية إلى الحيوانية ، وكيف تبقى الأرض عند طائفة من الأمم لاعمال فيها يستخرجون منافعها ، والأمم الأخرى قد اكتظت أرضهم بسكانها . كلا . ثم كلا . يجب أن يؤخذ ما زاد من الناس عن أرضهم إلى أرض أمة أخرى يعيشون معهم بسلام ، ويجب أن يوضع كل امرئ فيما استعد له ، ويجب أن يتعلم إلى آخر درجة يستحقها ، والأمم كلها ملزمة بذلك ، فتطالب كل أمة بتعليم كل فرد ، وباستخراج كل منفعة في الطبيعة ، وليكن كل انسان نافعا لسلك انسان كأنهم جسم واحد ، وقد لخص هذا الكتاب الاستاذ (سنتلانه) التلياني في مجلته بمدينة رومه ، وأثنى على الكتاب .

٢٤٠ ههنا مبدأ كلام الاستاذ (سنتلانه) وفيه هذه المعاني المقدمة .

٢٤٦ الاستاذ (البارون كراديفو) وكلامه في أين الانسان ، وهو يذكر أن آراء المؤلف في السلام العام أحسن من آراء (داروين) الانجائزي ، ويتشبه الألماني ، وأن هذين يريدان أن يفتك القوى بالضعيف ، أما الشيخ فانه يريد أن يكون الناس أمة واحدة ، ويقول : انه يجب أن يتعلم التلاميذ ذلك في مدارسهم ، ويسمعون النعمات التي نظمت في محبة جميع النوع الانساني الخ .

٢٤٧ بهجة المناظر الخيالية ، وآثارها العلمية ، في سر قوله تعالى : « إن الله عليم خبير » وبيان سر اسمه الخبير ، وذلك أن الله علم قبل أن يخلق الخلق أن المسلمين سينامون نوما عميقا إذ يظنون أن المدارعما هو على النسب ، فحكم الأمم يرجع إلى النسب لا إلى الكفاءة والتقوى وأمثالهما فقال لهم بصريح العبارة ان المدارع على التقوى ، وختم الآية بأنه عليم خبير والخبرة معرفة بواطن الامور ، ومن بواطن الامور هنا أن أم الاسلام اكتفت بالألفاظ والظواهر ، وقدمت التعديل على الجرح في الأحاديث مع ان الجرح مقدم على التعديل في أمثال أحاديث المهدي الذي جعل مداره على النسب لاعلى التقوى ، وههنا ذكر حديث الرايات السود المقبلة من قبل خراسان ، فهذه نتج عنها تولية السفاح العباسي ، وهل السفاح يكون مهديا ؟ وهل المهدي الذي يملأ الأرض عدلا هو الذي يهلك من بني العباسي وغيرهم رجلا بلا ذنب بعد أن وضعت الحرب أوزارها ، والذي ورد أن اسمه على اسم النبي ﷺ واسم أبيه على اسم أبيه هو النفس الزكية ، وأبوه عبيد الله ، واسمه محمد ، وقد قتله المنصور والبيعة كانت له ، فاذا قيل ان الذي رايته السود تأتي من قبل خراسان يكون قبل قيام الساعة ، نقول إذن يكون معنى هذا أننا لا نقول لنا ، فهل الرايات السود وخراسان ينحصر المهدي فيهما مرتين ، وما هذه الهداية التي لا تقوم إلا بالسيف ، إذن ظهر اليوم سر خير بعد عليم لأن الله يعلم بواطن الأمم ، فلذلك جعل المدارع على التقوى لعلهم أن ميل الناس قوى جهة النسب ، فلكونه خيرا بذلك صرح بما ذكرناه .